

الطريق النبوي

لابن قيم الجوزية

حقه وختج احاديثه وعلق عليه
محمد فتحي أبو بكر

تقديم

بشام الدكتور مصطفى محمود



الدار المصرية اللبنانية

إهداءات ٢٠٠٣

١/ يعقوب الشاروني

القاهرة

الطَّبَّاءُ النُّبُوِيُّ
لَا بِنِ قَيِّمِ الْجَوَزِيَّةِ

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م



الدار المصرية اللبنانية

طباعة • نشر • توزيع

١ شارع عبد الحادي فؤاد - تلبريز ٣٩٢٢٥٢٥ - ٣٩٢٢٦٤٣ - برطانيا : دار صادر - من اب : ٢٠٢٢ - القاهرة

AL-DAR AL-MASRIAH AL-LUBNANIAH

PRINTING — PUBLISHING — DISTRIBUTION

18 ABD EL KHALEK SAWWAT ST P.O.Box 3352-Cairo-Egypt PHONE: 2308743-2308252 CABLE DARDNA

الطلب النبوي

لابن قيم الجوزية

حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه

محمد فتحي أبو بكر

تقديم

بقام الدكتور مصطفى محمود



الدار المصرية اللبنانية

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

بقلم الدكتور مصطفى محمود

علاقتي بالطب علاقة حيمة وثيقة ، فهو بالنسبة لى تاريخ ، وعِشْرَة ، وغُمر ، ودراسة أحببتها ، واستغرقت فيها ، وباشرتيا .. وقد دخلت الأدب من باب الطب ودخلت الدين من باب الحب ، وحينما أقرأ القرآن فألى أقرؤه كرسالة حبيب ، وحينما أقرأ الحديث النبوى فألى أقرؤه كوشوشة من أب عطوف رحيم .. فأنا لا أشعر بغربة وأنا أسير فى هذه الدروب الشريفة ، ولا أراى زائراً عابراً ، بل أراى فى بيتى .

والطب النبوى بالنسبة لى ليس مجرد كتاب ، بل هو علم مارسته وباشرته بالفعل ، فقد طببت بالعسل حالات كثيرة .. وأذكر حالة أكرتيا جلدية مستعصية ، مصحوبة بتشقق مؤلم حول الشرج ، لم تنفع فيها جميع المراهم والعقاقير التى تعلمناها فى كلية الطب ، واستعصت على جميع مشتقات الكورتيزون ومضادات الفطر ، وكان أى تعامل معها بالكيمائيات يزيدھا التهاباً .. فقلت أجربُ ما قاله نبينا ، عليه الصلاة والسلام ، عن العسل . وعن الحبة السوداء .. والحبة السوداء هى حبة البركة التى نعرفها عند العطار ، فصنعت مرهماً هو مزيج من العسل وزيت حبة البركة ، بنسبة عشرة فى المائة ، ضربتهما جيداً حتى صنعا مزيجاً متجانساً ، ثم بسطته بلطف على الجلد الملتهب فانطفأ الألم ، وهذا الالتهاب لساعته ، ثم كان الشفاء بعد أيام قليلة من الاستعمال .. وذكرت هذه الحكاية للدكتور الظواهري ، طبيبنا العبقري والعالمى فى الأمراض الجلدية .. فقال لى : هذا أمر معقول ومفهوم تماماً من الناحية العلمية .

ولكن المغالاة والمبالغة والمزايدة دخلت في كل شيء للأسف ، حتى في الطب النبوى .. ولهذا قد يقع القارئ في هذا الكتاب النفيس على بعض أشياء ينكرها .. وهنا يأتي الدور المشكور الذى قام به الأستاذ المحقق المدقق محمد فتحي أبو بكر ، الذى عكف على تخرج الأحاديث الواردة على القواعد الأصولية للجرح والتعديل ، وكشف لنا أن بعض هذه الأحاديث موضوع ، وبعضها ضعيف ، وبعضها غريب ، وبعضها منكر .. وهذا دور الأمانة العلمية في رد كل شيء إلى مراجعه .

والسنة لم تسلم ممن زادوا ، وأضافوا ، ودسّوا ، وغيروا ، ولكن اخلصين من كتاب الحديث الشريف أخضعوا كل هذا لموازين دقيقة ، واستطاعوا تنقية هذا التراث الثمين من الكثير الذى ألم به .

وهي جهود عظيمة وهائلة ، ولكنها جهود بشرية ، ويجوز عليها الخطأ والنسيان .. ألم يقل ربنا عن آينا آدم : ﴿ ولقد عهدنا إلى آدم فنبى ولم نجد له عزما ﴾ .

وهذا آدم النبى أبو البشرية ..
وهكذا جميع أولاده ، يجوز عليهم الخطأ والنسيان .
الله وحده هو الذى لا يضل ولا ينسى ..
بهذه الروح يجب أن نقرأ هذا الكتاب ..
وبهذه الروح سوف نفيد منه أكبر الفائدة .

د . مصطفى محمود

بسم الله الرحمن الرحيم

مَقَدِّمَةُ الْمُحَقِّقِ

أحمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله ، وَأَصْلَى وَأَسْلَمَ على المبعوث هدى ورحمة للعالمين ، سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين ، وبعد :

فهذه الإمامة سريعة عُرِفَتْ فيها الطب في الدولة الإسلامية ، من زاوية تاريخية ، ملقياً الضوء على الطب النبوي وأهميته ، والذين تناولوه وكتبوا عنه ، وترجَّمتُ فيها للعالم الجليل ابن قيم الجوزية ، وَبَيَّنْتُ مكانته العلمية ، وأهمية كتابه الذي بين أيدينا ، من خلال المراجع الشهيرة التي تحدَّثَتْ عنه . ولم يُقْتَنَى في النهاية أن أذكر الجهد المتواضع الذي يُبْدَلُ في هذا الكتاب عسى أن ينال الرضا والقبول .
والله المستعان ، وهو وَلِيُّ التوفيق .

علم الطب :

يُعرَّفُ ابن خلدون علم الطب بأنه « صناعة تنظر في بدن الإنسان من حيث يمرض ويصح ، فيحاول صاحبها حفظ الصحة وبرء المرض بالأدوية والأغذية ، بعد أن يتبين المرض الذي يخص كل عضو من أعضاء البدن ، وأسباب تلك الأمراض التي تنشأ عنها ، وما لكل مرض من الأدوية ، مستدلين على ذلك بأمزجة الأدوية وقواها ، وعلى المرض بالعلامات المؤذنة بنضجه ، وقبوله الدواء أولاً في السجِّية والفضلات ، محاذين لذلك قوة الطبيعة ، فإنها المدبرة في حالي القوة والمرض ، وإنما الطبيب يحاذيها ويعينها بعض الشيء بحسب ما تقتضيه طبيعة المادة ، والفصل والسن . ويُسمَّى العلم الجامع لهذا كله ، علم الطب » (١)

(١) مقدمه ابن خلدون ص ٤٦٤ ، طبعة دار الشعب ، وص ٩١٧ طبعة دار الكتاب اللبناني .

من هنا صار الطب مهنة إنسانية جلييلة ، بل هي من أشرف المهن وأسمائها ، إذ تعمل على تخفيف الآلام والعلل والأسقام التي تصيب الإنسان في بدنه وروحه ، ومن هنا اكتسبت هذه المهنة النبيلة تقدير البشرية منذ بدء الخليقة وحتى عصرنا هذا .

الطب عند العرب قبل ظهور الإسلام :

عرف العرب قبل الإسلام شيئاً يسيراً عن صناعة الطب ، توارثوه عن آبائهم ، أو نقلوه عن الشعوب المجاورة لهم ، كالفرس والهنود وغيرهما ، ويذكر الأستاذ عباس العقاد « أن اشتغال العرب الطويل برعى الماشية قد باعد بينهم وبين طب الكهانة والحرافة ، وقارب بينهم وبين طب التجارب العلمية ، لأنهم راقبوا الحمل والولادة والنمو ومايمثل به من الأطوار الحيوية ، وشرّحوا الأجسام فعرفوا مواقع الأعضاء منها ، وعرفوا عمل هذه الأعضاء في بنية الحيوان نحواً من المعرفة السليمة ، فاقتربوا من الإصابة في تحليل المرض والشفاء » (٢)

وبجانب تلك الخبرات البسيطة التي توارثوها أو اكتسبوها من جيرانهم ، كان هناك من يستخدم الكهانة ، والسحر ، والرق ، والتمائم من أجل التخلص من المرض ، أو دفع الحسد وأذى العين ، أو التقرب والتودد إلى مَنْ يُحِبُّ ، وغير ذلك من الأغراض ، إلى أن جاء الإسلام ، فأبطل تلك المعتقدات وقضى عليها ، عملاً بقول رسول الله ﷺ « مَنْ أتى عَرَّافاً أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بما أنزل على محمد » (٣)

الطب النبوي :

« وبظهور الإسلام نشأ ضرب جديد من الطب يُسمَّى بالطب النبوي ، يشتمل على مجموعة من الأحاديث الخاصة بالمرضى ، تحتوي على وصفات لعلاج بعض الأمراض والعلل ، كالصداع والشقيقة ، والرمد ، والجذام ، والحمى ، واستطلاق البطن ، والطاعون ، ولسعة الحية والعقرب .

وفيه إشارات للمداواة بالعسل شراباً ، وبالكَيِّ والاحتجام من الشقيقة ، ووصف

(٢) أثر العرب في الحضارة الأوروبية ، طبعة دار المطبوعات ، ص ٧٦ .

(٣) أراد بالعراف : المُتَنَبِّه أو المخبر الذي يتكلم باسم الله استأجر الله بطله « انظر لسان العرب ، مادة عرف .

ألبان الإبل ، وإشارة إلى الإثمد (الكحل) وماء الكمأة للرمد ، واستعمال الحبة السوداء ، والعود الهندى ، وغير ذلك » (٤)

ونحن نلمس من خلال هذا الطب النبوى تقدير النبى ﷺ للطب والأطباء ، فقد سمح لسعد بن أبى وقاص بأن يعالجه الحارث بن كلفة الثقفى من مرض أصابه فى حجة الوداع ، وكان الحارث يومها على غير دين الإسلام ، وقال ﷺ : « ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء » .

هذا بالإضافة إلى الكثير من الأحاديث الواردة فى الوقاية من العدوى مثل « قر من المجذوم كما تفر من الأسد » ونبيه ﷺ — عن أن يبول الناس فى الماء الراكد ، أو الماء الجارى ، وغير ذلك من الأحاديث التى ستمر علينا فى هذا الكتاب ، هذا بالإضافة إلى النصائح الغالية التى نالت استحسان الأطباء على مر العصور ، خاصة فى مجال الغذاء مثل : « حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فإن كان لا بُد فاعلاً فثلث ليطعابه ، وثلث ليشرباه ، وثلث ليقسه » و « ماملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه » و « نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع » وغيرها كثير .

هذا وقد كان المسلمون يستشفون بالقرآن الكريم من الأمراض البدنية والنفسية إيماناً بقوله تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ﴾ (٥) ، و ﴿ هو للذين آمنوا هدى وشفاء ﴾ (٦) .

وغیر ذلك من آيات الشفاء فى القرآن . وكان النبى ﷺ يقول « من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله » من هنا ندرك أهمية الاستشفاء بالقرآن لدى الإنسان المؤمن بالله ورسوله ، وقد ثبت بالتجربة أن القرآن شفى الكثير من الأمراض النفسية والجسمية التى استعصى على الطب علاجها .

ازدهار الطب فى الدولة الإسلامية :

وبعد أن غمر الإسلام بنوره أرجاء الجزيرة العربية وغيرها من البقاع التى رفرت عليها رايته ، ازدهر الطب فى الدولة الإسلامية ازدهاراً كبيراً ، وأنجب للبشرية علماء

(٤) تاريخ العلم ودور العلماء العرب فى تقدمه ، للدكتور عبد الحليم منتصر . طبعة دار المعارف .

(٥) سورة الإسراء — الآية ٨٢ .

(٦) سورة فصلت — الآية ٤٤ .

وفلاسفة وأطباء يشار إليهم بالبنان ، ويعترف بفضلهم العالم أجمع ، بدءاً بالخارث بن كلدة الثقفي ، وابن أبي رمنة ، وكان عالماً بصناعة اليد ، وصناعة الجراح ، والحكم بن أبي الحكم الدمشقي ، وولده عيسى ، وابن أنجر الكنائي ، وأحمد بن حفصون وغيرهم .

وظهر العديد من الأطباء في العصرين : الأموي والعباسي ، خاصة بعد ازدهار الترجمة ، واهتمام المسلمين بترجمة كتب أبقراط وحاليوس وديسقوريدس وغيرهم من أساطين الطب اليوناني .. وأشهر هؤلاء الأطباء أبو بكر الرازي ، الطبيب والفيلسوف الإسلامي الكبير ، وابن سينا ، وابن النفيس ، وابن رشد ، وابن زهر ، وغيرهم كثير (٧) .

ويعدنا التاريخ عن وجود طبيبات عربيات بارزات مثل زينب الأودية ، في العصر الأموي ، وقد ورد ذكرها في كتاب « الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني » وغيرها .

آراء حول الطب النبوي :

أما الطب النبوي الذي نحن بصددده فقد تعددت حوله آراء العلماء ، هل هو صادر عن وحى إلهي ، أو يعتمد على تجارب الرسول ومعارفه المتداولة في بيئته العربية ؟ يرى ابن خلدون فيه أن الرسول ﷺ استمد من البيئة العربية وليس عن وحى (٨) ، ويوافقه

(٧) انظر كتاب « طبقات الأطباء لابن جليل وتاريخ الأطباء والفلاسفة » تحقيق فؤاد سيد — طبعة مؤسسة الرسالة .

(٨) يقول ابن خلدون في « مقدمته » حينما تحدث عن الطب عند العرب : « البادية من أهل العمران طلب ينونه في غالب الأمر على تجربة قاصرة على بعض الأشخاص ، وتداولونه متوارثاً عن مشايخ الحي وعجائزه ، وربما يصح منه البعض ، إلا أنه ليس على قانون طبيعي ، ولا عن موافقة المزاج . وكان عند العرب من هذا الطب كثير ، وكان فيهم أطباء معروفون كالحارث بن كلدة ، وغيره . والطب المنقول في الشرعيات من هذا القبيل ، وليس من الوحي في شيء ، وإنما هو أمر كان عادياً للعرب ، ووقع في ذكر أحوال النبي ﷺ — من نوع ذكر أحواله التي هي عادة وجبته ، لا من جهة أن ذلك مشروع على ذلك النحو من العمل ، فإنه — ﷺ — إنما بهت ليعلمنا الشرائع ، ولم بهت لتعريف الطب ولا غيره من العادات . وقد وقع له في شأن تلقح النخل ما وقع فقال : « أنتم أعلم بأمور دينكم » فلا ينبغي أن يُحتمل شيء من الذي وقع من الطب الذي وقع في الأحاديث الصحيحة المنقولة على أنه مشروع ، فليس هناك ما يدل عليه ، اللهم إلا إن استعمل على جهة التبرك ، وصيّد العقد الإيماني ، فيكون له أثر عظيم في النفع . وليس ذلك من الطب المزاجي ، وإنما هو من آثار الكلمة الإيمانية ، كما وقع في مداواة الميطون بالسل وغوه » أ . هـ (انظر مقدمة ابن خلدون — الفصل الخامس والعشرين — طبعة دار الكتاب اللبناني صفحة ١١٢ - ١١٩ . وطبعة الشعب صفحة ٤٦٤ ، ٤٦٥) .

في ذلك الدكتور عبد المنعم النمر^(٩) مُحَالِفَيْنِ بذلك رأى ابن القيم ، الذى يرى أن طب رسول الله ﷺ — ليس كطب الأطباء ، بل هو طب مُتَيَقِّنٌ قَطْعِيٌّ إلهي ، صادر عن الوحي ومشكاة النبوة ، وطب غيره أكثره حُدْسٌ وظُنُونٌ وتجارب .

والطب النبوى ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء عليه ، وكال تلقي له بالإيمان والإذعان ، فهذا الطب لا يناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا الأرواح الطيبة ، والقلوب الحية .

وهناك كتب متعددة عن الطب النبوى ، غير هذا الكتاب ، منها الطب النبوى للعالم الإمام شمس الدين الذهبي ، والطب النبوى لأبي نعيم الأصبهاني ، والطب النبوى لضياء الدين المقدسي ، وغيرهم .

ومازال أطباء المسلمين وغيرهم يكتبون عن هذا الطب النبوى إلى يومنا هذا ، مؤيدين له ، ومعززين رأيهم فيه بالعلم والتجربة ، خاصة بعد التقدم المذهل في العلوم الطبية والتقنية في هذا العصر .

(٩) ذكر الدكتور/ عبد المنعم النمر في كتابه « السنة والتشريع » أن الأقوال النبوية في أمور الطب والصحة « رoshات » مبنية على معارف وتجارب بشرية ، وأنها ليست ناتجة عن وحى من الله على رسوله ، شأنها شأن الأمور البشرية أو الآراء التي أصدرها الرسول ، أو الأفعال التي فعلها بناء على رأى واجتهاد له خاص ، كأمر الزراعة أو الحرب وعطشها ، والمعاملات ، والمفاوضات التي يقوم بها ، ويقرر أنه فعلها اجتهداً منه ... أو الآراء والأفعال التي صدرت عنه عن طريق التجربة في الحياة ، أو عن طريق الجيلة والطبيعة البشرية ، كالأكل ، والنوم والتزاور .. إلخ ، هذه الأمور ليست من الشرع الذي أُمِرَ الرسول بتبليغه ، أو الذي كان من الوحي ، أو محروساً به ، وإنما هي من الأمور البشرية التي لا يُشَدُّ قول الرسول أو فعله فيما تشريعاً ولا شبه تشريع ... ومثل ذلك تماماً ما صدر عن الرسول في شؤون الطب ، فأغلبها — إن لم يكن كلها — من الأمور والتجارب والمعارف البشرية المعروفة قبل بعثته — ﷺ — وليست عن وحى — وليس لنا أن نقول عن الرسول فيها (وما ينطق عن الهوى) بل هي تجارب ومعلومات قد يكون فيها صدق وفائدة عندهم من الناحية العملية .. فلنسا بصدد إنكار ما قد كان أو يمكن أن يكون من فوائد في وصفات الرسول العلاجية ، فهي وصفات قائمة على تجارب بشرية لا معملية ، وبعض الناس تناقلوها ، ولا يزال بعضهم يتناقلونها ويعالجون أنفسهم بها ، وثبت لهم على مر الزمان والاستعمال أنها تفيد أحياناً ، كما تناقل نحن الآن بعض الوصفات من النبائات في العلاج ، مع وجود الطب ، أو حين نبأس منه ، ونرى فائدة ما في استعمالها ، فهي تجارب استعمال لا تجارب معمل ، إذ لم يكن في ذلك الوقت معامل وتعاليل كما هو الآن ... »

(انظر كتاب في رحاب السيرة والسنة - الجزء الأول - « السنة والتشريع » للدكتور عبد المنعم النمر صفحة ٩٧ - ٩٩ - طبعة دار الكتاب المصرى - البناتى) .

ابن القيم والطب النبوي :

إن ابن القيم حين تناول موضوع الطب النبوي تناوله بحسّ العالم الواعي ، والطبيب المتمكن ، فجاء كتابه هذا موسوعة طبية إسلامية جامعة .. ونال استحسان كثير من العلماء في عصره وحتى يومنا هذا ، يؤيد ذلك تعدّد طبعاته التي صدرت عن دور النشر المختلفة في سائر أقطار العالم العربي ، وكثرة ذيعه وانتشاره بين العامة والخاصة

مكانة ابن القيم العلمية :

هو العالم الكبير شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن حريز الزرعي الدمشقي ، الشهير بابن قيم الجوزية ، نسبة إلى المدرسة التي أنشأها بحبي الدين أبو المحاسن يوسف بن عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ، المتوفي سنة ٦٥٦ هـ ، ولأن أباه كان قَيِّماً عليها .

ولد ابن القيم في السابع من شهر صفر سنة ٦٩١ هـ في قرية زرع من قرى حوران ، التي تبعد عن دمشق بموالي ٥٥ ميلاً ، وكان — رحمه الله — واسع العلم ، غزير المعرفة ، امتدحه كثير من العلماء ، فقال عنه القاضي برهان الدين الزرعي : « ماتحت أديم السماء أوسع علماً منه ... ودرّس بالصدرية ، وأمّ الجوزية مدة طويلة ، وكتب بخطه مالا يوصف كثرة ، وصنّف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم ، وكان شديد الهبة للعلم وكتابته ، ومطالعته وتصنيفه ، واقتناء كتبه ، واقتنى من الكتب ما لم يحصل لغيره ، فمن تصانيفه كتاب « تهذيب سنن أبي داود » وإيضاح مشكلاته ، والكلام على ما فيه من الأحاديث المغلوطة وكتاب « سفر الحجرتين وباب السعادتين » وكتاب « مراحل السائرين » وكتاب « زاد المسافرين » ، وكتاب « زاد المعاد ، في هدى خير العباد » (ومنه هذا الكتاب) وكتاب « أعلام الموقّعين عن رب العالمين » وكتاب « حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح » . وكتاب « الروح » ، وغير هذه الكتب كثير ، ما بين مخطوط ومطبوع »^(١٠) .

ولا غرّو في ذلك ، فقد تلمذ على القاضي تقي الدين بن سليمان ، وعلى والده ، وعلى شيخ الإسلام الإمام تقي الدين أحمد بن تيمية ، ولأزمه ، وأخذ عنه ، فصار مثله

(١٠) انظر شذرات الذهب في أخبار من ذهب لأبي الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلي ، جزء ٦ صفحة ١٦٩ ، ١٧٠ ط دار المسيرة .

عالمًا فَنَّا مُتَفَنِّيًا في علوم الإسلام ، وكان كما يقول تلميذه الحافظ ابن رجب : « عارفًا بالتفسير ، لأَجَازَى فيه ، وبأصول الدين ، وإليه فيه المنتهى ، وبالحديث ومعانيه وفقهه ، ودقائق الاستنباط منه ، لأَيُّحَقِّ في ذلك ، وبالفقه وأصوله العربية ، وله فيها اليد الطُولَى ، وبعلم الكلام ، وغير ذلك » (١١) .

وتخرج على يديه تلاميذ نالوا مثل شهرته ، منهم : الحافظ الذهبي ، والقاضي برهان الدين الزرعي ، وابن حجر العسقلاني ، صاحب فتح الباري ، والحافظ ابن كثير ، صاحب التفسير المشهور ، وغيرهم . قال ابن كثير عن أستاذه ابن القيم : « كان حسن القراءة والخلق ، كثير التودد ، لا يحسد أحداً ولا يؤذيه ، ولا يحقد على أحد ، ولا أعرف في هذا العالم في زماننا أكثر عبادة منه » (١٢) .

تُوفِيَ — رحمه الله — في الثالث عشر من شهر رجب سنة ٧٥١ هـ ، ودُفِنَ بمقبرة الباب الصغير بدمشق (١٣) .

طبقات الطب النبوي لابن القيم :

ونظراً لما لكتاب الطب النبوي من أهمية في مجاله ، فقد صدرت منها عدة طبقات ، منها :

(أ) طبعة دار الوعي في حلب صدرت سنة ١٤٠٦ هـ ، وقام بتحقيقها الدكتور/ عبد المعطي قلججي ، وطُبِعَت ٦ طباعات — وقد صدرت الطبعة الأولى منها سنة ١٣٩٨ هـ ، وقد اعتمد المحقق في نشرها على مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٦٢٧ طب) وكتبت سنة ١١٦٣ هـ ، وعدد صفحاتها ٤٧٦ صفحة . واعتمد أيضاً على كتاب « الطب النبوي » الذي طُبِعَ في القاهرة بإشراف الشيخ عبد الغني عبد الخالق سنة ١٣٧٧ هـ ، وقابل النسختين ، وأثبت الفروق بينهما ، ويُحَمَّدُ للمحقق في هذه الطبعة مجهوده الكبير الذي بذله فيها .

(١١) المصدر السابق

(١٢) البداية والنهاية لابن كثير ، جزء ١٤ صفحة ٢٣٤ .

(١٣) انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ، جزء ٦ صفحة ٢٨٠ و ٢٨١ .

(ب) طبعة مؤسسة الرسالة : وقد أفرّدت الجزء الرابع من زاد المعاد — وهو الجزء الخاص بالطب النبوي — وقامت بطبعه ككتاب مستقل تحت عنوان : (الطب النبوي) ، وقد قام بتحقيقه العالمان الجليلان « شعيب الأرنؤوط ، و « عبد القادر الأرنؤوط » — وهى طبعة بذل فيها المحققان جهداً كبيراً ، وحظيت بالثناء والتقدير عند أهل العلم والفضل .

(ج) طبعة مكتبة الحياة : وقد أعدها المكتب العالمي للبحوث بإشراف الأستاذ/ عبد المنعم العالبي سنة ١٤٠٧ هجرية — وغير ذلك من طبعات متعددة .

منهج التحقيق :

وقد قمت بمقابلة هذه النسخة على زاد المعاد (طبعة مؤسسة الرسالة) وبعض الطبعات المختلفة من الطب النبوي — والتي أشرت إليها من قبل ... ورجعت إلى الكثير من كتب السنة والمسانيد والتراجم ، وكتب الجرح والتعديل وما تيسر لي من الكتب التي لها صلة بهذا الكتاب ونخدم موضوعه ، مما هو مثبت في مراجع تحقيق الكتاب ومصادره .

ثم قمت بتصويب كثير من الأخطاء التي وقعت في الطبعات السابقة ، والتي سيلمسها القارئ في هوامش هذا الكتاب ، هذا بالإضافة إلى ضبط الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وتخريجها ، والإشارة إلى الأحاديث المطعون في صحتها ، من حيث الضعف أو الوضع ، وغير ذلك ، بعد الرجوع إلى مصدر الحديث وتثني رواته ، كما قمت بضبط كثير من الألفاظ والعبارات الصعبة التي يلتبس نطقها أو فهمها على القارئ ، وشرحت مدلولها تيسيراً عليه .

وأخيراً ، فإنني أرجو من القارئ الكريم أن يتجاوز عما يكون قد فاتني ، أو بدر من هنات بين ثنايا هذا الكتاب ، فإنني لست طبيباً وهذا العلم أكبر من أن يحيط به مثلي .

والله من وراء القصد ، وهو يهدي السبيل .

محمد فحي أبو بكر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلواته على أشرف المرسلين ، محمد خاتم النبيين ، وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فهذه فصول نافعة في هديهِ (١) ﷺ ، في الطب الذي يُطَبَّبُ بِهِ (٢) ، ووصفهِ لغيرهِ ، نبين (٣) ما فيه من الحكمة التي تعجز عقول أكبر (٤) الأطباء عن الوصول إليها ، [وأنَّ نسبةً إليهم إليها كَيْسِيَّةٌ طِبِّ الْعَجَائِزِ إِلَى طِبِّهِمْ (٥)] فنقول — وبالله نستعين ، ومنه نستمدُّ الحَوْلَ والقُوَّةَ .

(١) الهنئى : السيرة والطريقة .

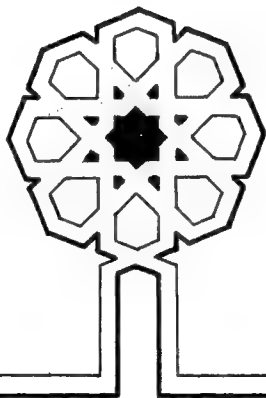
(٢) طَبَّبَ بِهِ : تَتَلَوَّى وتَمَاجِجُ .

(٣) فى زاد المعاد « وابتين » .

(٤) فى الزاد « أكثر » .

(٥) ما بين المعقولين عن الزاد . يسقط من سائر النسخ .

القسم الأول



وَصَلَّ

الْمَرَضُ نَوْعَانِ : مَرَضُ الْقُلُوبِ ، وَمَرَضُ الْأَيْدِي (٦) . وَهُمَا مَذْكُورَانِ فِي الْقُرْآنِ .

وَمَرَضُ الْقُلُوبِ نَوْعَانِ : مَرَضُ شُبْهَةِ وَشَكِّ ، وَمَرَضُ شَهْوَةِ وَغَيٍّ . وَكِلَاهُمَا فِي الْقُرْآنِ ؛ قَالَ تَعَالَى فِي مَرَضِ الشُّبْهَةِ ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ، فَرَأَدْتَهُمْ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ (٧) . وَقَالَ تَعَالَى ﴿ وَلَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ : مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَقَلًّا ﴾ (٨) . وَقَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ مَنْ دَعِيَ إِلَى تَحْكِيمِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ ، فَأَتَى وَأَعْرَضَ : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ . وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِبِينَ . أُولَئِكَ قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ . أَمْ اُرْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ، بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٩) . فَهَذَا مَرَضُ الشُّبْهَاتِ وَالشُّكُوكِ .

وَأَمَّا مَرَضُ الشَّهَوَاتِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ، إِنْ التَّبَيَّنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ (١٠) . فَهَذَا مَرَضُ شَهْوَةِ الرِّثَى (١١) . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٦) المراد بمرض القلوب : المرض النفسي . ومرض الأيديان هو المرض المصنوع الذي يصيب الجسد بالخلل ، ويعطله عن أداء وظائفه كما ينبغي .

(٧) سورة البقرة - الآية ١٠ . والمرضى هنا عبارة مستعارة للفساد الذي في عقائدهم ، وقوله إنما أن يكون شكاً وتفتاناً ، وإنما جعلت وتكذباً . وقيل : جلل القلوب من اتباع الهوى ، كما أن جلل الجوارح من مرض البدن [راجع لتفسير القرطبي المجلد الأول ص ١٧٢] .

(٨) سورة المدثر - الآية ٣٦ .

(٩) سورة النور - الآيات من ٤٨ - ٥٠ .

(١٠) سورة الأحزاب - الآية ٣٢ .

(١١) قيل : المراد بالمرض في هذه الآية الشك والافتقار . وقيل : التشؤن والفضول ، وهو الفسق والفساد ، قاله مكرمة . وهذا أصوب ، وليس للفتق مدخل في هذه الآية [انظر تفسير القرطبي ، المجلد السادس - ص ٥٢٥٩] .

بَصَل

وَأَمَّا مَرَضُ الْأَبْدَانِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ ، وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ ، وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾^(١٧) . وذكر مرض البدن في الحج والصوم والوضوء ، لسر بديع ، يبين لك عظمة القرآن ، والاستغناء به لمن فهمه وعقله ، عن سواه .

وذلك : أن قواعد طب الأبدان ثلاثة : حفظ الصحة ، والجمية^(١٨) عن المؤذي ، واستفراغ المواد الفاسدة . فذكر سبحانه هذه الأصول الثلاثة ، في هذه المواضع الثلاثة ، فقال في آية الصوم : ﴿ لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾^(١٩) . فأباح الفطر للمريض لعذر المرض ، وللمسافر ، طلباً لحفظ صحته وقوته ، لئلا يذهبها الصوم في السفر ، لاجتماع شدة الحركة ، وما يوجبها من التحليل وعدم الغذاء الذي يخلط ما تحلل ، فتخور^(٢٠) القوة وتضعف . فأباح للمسافر الفطر حفظاً لصحته وقوته عما يضيئها .

وقال في آية الحج : ﴿ لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ، فَلْيَذِيقُوا صِيَامًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ لِسُلُكٍ ﴾^(٢١) . فأباح للمريض ومن به أذى من رأسه — من قمل ، أو حكة ، أو غيرها — أن يخلق رأسه في الإحرام ، استفراغاً^(٢٢) لمادة الأبخرة الرديئة التي أوجب له الأذى في رأسه ، بإحيقانها تحت الشعر ، فإذا حلق رأسه تفتحت^(٢٣) المسام ، فخرجت تلك الأبخرة منها ، فهذا الاستفراغ يقاس عليه كل استفراغ يؤدي انقباضه .

(١٧) سورة النور - الآية ٦١ .

(١٨) الجمية : الوقاية ، يقال : خشي المريض جمية : أئى منه ودفع عنه ما يضره .

(١٩) سورة البقرة - الآية ١٨٤ .

(٢٠) تخور : تضعف وتتكسر .

(٢١) سورة البقرة - الآية ١٩٦ . وأنتك : جمع نسيكة ، وهي النسيكة التي تخرج تقرباً إلى الله تعالى .

(٢٢) الاستفراغ : الإخلاص والتخلّص .

(٢٣) هكلاً في الزاد ، وفي بعض النسخ : ففتحت .

والأشياء التي يؤدي إليها مبدعاتها عشرة : الدَّم إذا هاج ، والمَنَى إذا تتابع (١٩) ، والبول ، والقَاطِطُ (٢٠) ، والرَّيحُ ، والقَيْءُ ، والمُطَأْسُ ، والنَّوْمُ ، والجَوْعُ والعطشُ . وكل واحد — من هذه العشرة — يوجب حبسه داء من الأدواء بحسه . وقد نبه سبحانه باستفراغ أدناها — وهو البخار المختفئ في الرأس — على استفراغ ما هو أصعب منه ، كما هي طريقة القرآن : التنبيه بالأدنى على الأعلى .

وأما الجَمِئَةُ ، فَقَالَ تَعَالَى فِي آيَةِ الْوُضُوءِ : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ (٢١) : فَأَبَاحَ لِلْمَرِيضِ الْعَدُولَ عَنِ الْمَاءِ إِلَى التُّرَابِ ، جَمِئَةٌ لَهُ ، أَنْ يَصِيبَ جَسَدَهُ مَا يُؤْذِيهِ . وَهَذَا تَنْبِيهُ عَلَى الْجَمِئَةِ عَنْ كُلِّ مُؤْذٍ لَهُ مِنْ دَاخِلٍ أَوْ خَارِجٍ . فَقَدْ أَرَشَدَ — سُبْحَانَهُ — عِبَادَهُ إِلَى أَصُولِ الطَّبِّ [الثلاثة] (٢٢) وَجَمَاعِ قَوَاعِدِهِ . وَنَحْنُ نَذَكِّرُ هَذِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ ، وَنَبِيْنُ أَنْ هَذِيْهِ فِيهِ أَكْمَلُ هَذِيْ .

فَأَمَّا طِبُّ الْقُلُوبِ ، فَمُسَلَّمٌ إِلَى الرُّسُلِ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى حَصُولِهِ إِلَّا مِنْ جِهَتِهِمْ وَعَلَى أَيْدِيهِمْ ، فَإِنْ صَلَاحُ الْقُلُوبِ أَنْ تَكُونَ عَارِفَةً بِرَبِّهَا وَفَاطِرِهَا ، وَبِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ ، وَأَفْعَالِهِ وَأَحْكَامِهِ ، وَأَنْ تَكُونَ مُؤَثَّرَةً لِمَرْضَاتِهِ وَلِمَحَابَّتِهِ (٢٣) ، مُتَجَنِّبَةً لِمَنَافِيهِ وَمَسَاخِطِهِ ، وَلَا صَحَّةَ لَهَا وَلَا حَيَاةَ الْبَتَّةِ إِلَّا بِذَلِكَ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى تَلْقَائِهِ إِلَّا مِنْ جِهَةِ الرِّسْلِ (٢٤) . وَمَا يُظَنُّ — مِنْ حَصُولِ صَحَّةِ الْقَلْبِ بِدُونِ اتِّبَاعِهِمْ — ففَلْظٌ مِّنْ يُظَنُّ ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ حَيَاةُ نَفْسِهِ الْبَهِيمَةِ الشَّهْوَانِيَّةِ ، وَصَحَّتُهَا

(١٩) فِي الزَّادِ « تَبَيَّنَ » بِمَعْنَى : ثَارَ . يُقَالُ : تَبَيَّنَ الدَّمُ بِلَانٍ : أَيِ ثَارَ بِهِ حَتَّى خَلَبَهُ . وَيُقَالُ أَيْضًا : تَبَيَّنَ بِهِ الدَّمُ لِقَتْلِهِ .

(٢٠) الْغَائِطُ : الْبِرَازُ .

(٢١) سُورَةُ النِّسَاءِ - آيَةُ ٤٣ .

(٢٢) مَا بَيْنَ الْمَعْلُومَيْنِ سَائِلٌ مِنَ الزَّادِ .

(٢٣) فِي الزَّادِ « وَتَحَابَّتِهِ » .

(٢٤) يَمْنَى بِقَوْلِهِ هَذَا : أَنَّهُ لَا سَمَادَةَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا بِاتِّسَافِهِ بِشَرِيعَةِ اللَّهِ ، وَأَنْ صَلَاحَ النَّفْسِ يَكُونُ بِمَعْرِفَتِهَا بِضَالِقِهَا - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - وَالسَّيْرُ عَلَى مَنَاجِيهِ الْقَوَامِ ، فَتَمَثُّلُ بِأَوَامِرِ اللَّهِ - تَعَالَى - لَتَنَالُ مَحَبَّتَهُ وَرِضَاهُ ، وَتَتَجَنَّبُ الْأَفْعَالُ الَّتِي نَهَى عَنْهَا ، وَالَّتِي تُثِيرُ غَضَبَهُ وَيُخْطِلُهُ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَإِنَّمَا مَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ هَذَا بِمِشْرِ مَسْتَرِيحٍ النَّفْسِ ، مَطْمَئِنِّ الْقَلْبِ .

وقوتها ، وحياة قلبه وصحته وقوته عن ذلك بمعزل ، ومن لم يميز بين هذا وهذا ، فليبك على حياة قلبه ، فإنه من الأموات ، وعلى نوره ، فإنه منغمس في بحار الظلمات .

نحو

وأما طبُّ الأبدان ، فإنه نوعان : فوُغ قد فطر الله عليه الحيوان ناطقه وبهيمه (٢٥) ، فهذا لا يحتاج فيه إلى مُعالجة طبيب ، كطبِّ الجوع والعطش ، والبرد والتعب ، بأضدادها وما يزيلها . والثاني : ما يحتاج إلى فكر وتأمل ، كدفع الأمراض المتشابهة الحادثة في المزاج ، بحيث يخرج بها عن الاعتدال ، إما إلى حرارة أو برودة ، أو يهوسة أو رطوبة ، أو ما يتركب من اثنين منها . وهي نوعان : إما مادية ، وإما كيفية : أعني إما أن يكون بانصباب مادة ، أو بخلوث كيفية . والفرق بينهما أن أمراضَ الكيفية تكون بعد زوال المواد التي أوجبتها ، فتزول موادها ، ويبقى أثرها كيفية (٢٦) في المزاج وأمراض المادة أسبابها معها تمدها . وإذا كان سبب المرض معه ، فالنظر في السبب ينبغي أن يقع أولاً ، ثم في المرض ثانياً ، ثم في الدواء ثالثاً .

أو الأمراض الآلية ، وهي التي تخرج العضو عن هيئته ، إما في شكل ، أو تجويف ، أو مجرى ، أو خشونة ، أو ملامسة (٢٧) ، أو عدد ، أو عظم ، أو وضع ، فإن هذه الأعضاء إذا تألفت ، وكان منها البدن — سمي تألفها اتصالاً ، والخروج عن الاعتدال فيه يُسمى تفرُّق الاتصال .

أو الأمراض العامه التي تضم المتشابهة والآلية .

والأمراضُ المتشابهة هي التي يخرج بها المزاج عن الاعتدال ، وهذا الخروج يسمى مرضاً ، بعد أن يُضَرَّ بالفعل إضراراً محسوساً ، وهي على ثمانية أضرب : أربعة بسيطة ، وأربعة مركبة . فالبسيطة (٢٨) الباردة والحارة ، والرطبة واليابس . والمركبة : الحار

(٢٥) فطر : خلق . والبراء بالحيوان ناطقه وبهيمه : الإنسان وحيات الأربع من الدواب .

(٢٦) هكلاً في الزاد . وفي بعض النسخ « كيفياً » .

(٢٧) في الزاد . « ملامسة » أي : لين ونعومة .

(٢٨) هكلاً في الزاد . وفي سائر النسخ « والبسيطة » .

الرطب ، والجار اليابس ، والبارد الرطب ، والبارد اليابس . وهى إما أن تكون بانصباب مادة ، أو بغير انصباب مادة .

وإن لم يضر المرض بالفعل ، يسمى خروجاً عن الاعتدال صحة .

وللبدن ثلاثة أحوال : حال طبيعية ، وحال خارجة عن الطبيعية ، وحال متوسطة بين الأمرين . فالأولى بها يكون البدن صحيحاً ، والثانية يكون بها مريضاً ، والحال الثالثة هي متوسطة بين الحالتين : فإن الضد لا ينتقل إلى ضده إلا بمتوسط .

وسبب خروج البدن عن طبيعته ، إما من داخله ، لأنه مركب من الحار والبارد ، والرطب واليابس ، وإما من خارج ، فلأن ما يلقاه قد يكون موافقاً ، وقد يكون غير موافق .

والضرر الذي يلحق الإنسان قد يكون من سوء المزاج ، بخروجه عن الاعتدال ، وقد يكون من فساد العضو ، وقد يكون من ضعف في القوى أو الأرواح الحاملة لها . ويرجع ذلك إلى زيادة ما الاعتدال في عدم زيادته ، أو نقصان ما الاعتدال في عدم نقصانه ، أو تفرق ما الاعتدال في اتصاله ، أو اتصال ما الاعتدال في تفرقه ، أو امتداد ما الاعتدال في انقباضه ، أو خروج ذي وضع وشكل عن وضعه وشكله ، بحيث يخرجُه عن اعتداله .

فالطبيب هو الذي يفرق ما يضر بالإنسان جمعه ، أو يجمع فيه ما يضره تفرقه ، أو ينقص منه ما يضره زيادته ، أو يزيد فيه ما يضره نقصه ، فيجلب الصحة المفقودة ، أو يحفظها بالشكل والشبه ، ويدفع العلة الموجودة بالضرر والنقيض ويخرجها ، أو يدفعها بما يمنع من حصولها بالحمية . وسترى هذا كله في هدي رسول الله ﷺ شافياً كافياً ، بحول الله وقوته ، وفضله ومعونته .

فصل

فكان من هديه ﷺ فعل التداوي في نفسه ، والأمر به لمن أصابه مرض من أهله أو أصحابه (٢٩) . ولكن لم يكن من هديه ولا هدي أصحابه ، استعمال هذه الأدوية

(٢٩) فى الزاد « وأصحابه » .

المركبة التي تسمى أقرباذين . بل كان غالب أدويتهم بالمفردات ، وربما أضافوا إلى المفرد ما يعاونه ، أو يكسر سَوْرته^(٣٠) وهذا غالب طب الأمم على اختلاف أجناسها من العرب ، والترك ، وأهل البوادي قاطبة . وإنما عُني بالمركبات الروم واليونانيون . وأكثر طب الهند بالمفردات .

وقد اتفق الأطباء على أنه متى أمكن التداوي بالغذاء لا يعدل [عنه] إلى الدواء ؛ ومتى أمكن بالبسيط لا يعدل [عنه]^(٣١) إلى المركب . قالوا : وكل داء قُدر على دفعه بالأغذية والحِمية ، لم يحاوَلْ دفعُهُ بالأدوية . قالوا : ولا ينبغي للطبيب أن يولِّغ بسقي الأدوية^(٣٢) ، فإن الدواء إذا لم يجد في البدن داءً يَحُلُّهُ ، أو وجد داءً لا يوافقهُ ، أو وجد ما يوافقهُ فزادت كميته عليه أو كفيته ، تشبث بالصحة وعبث بها . وأرباب التجارب من الأطباء طبَّهم بالمفردات غالباً ، وهم أحد فِرَق الطب الثلاث .

والتحقيق في ذلك أن الأدوية من جنس الأغذية ، فالأمة^(٣٣) والطائفة التي غالب أغذيتها المفردات أمراضها قليلة جداً ، وطبُّها بالمفردات . وأهل المدن^(٣٤) غلبت عليهم الأغذية المركبة ، يحتاجون إلى الأدوية المركبة . وسبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة ، فالأدوية المركبة أنفع لها . وأمراض أهل البوادي والصحاري مفردة ، فيكفي في مداواتها الأدوية المفردة . فهذا برهان بحسب الصناعة الطبية .

ونحن نقول : إن ها هنا أمراً آخر نسبة طب الأطباء إليه ، كَيْسَبَةُ طِبِّ الطَّرِيقَةِ^(٣٥) والعجائز إلى طبهم . وقد اعترف به حُذَّاقهم وأئمتهم ، فإن ما عندهم من العلم بالطب منهم من يقول : هو قياس ، ومنهم من يقول : هو تجربة ، ومنهم من يقول : لإهاماتٍ ومناماتٍ وحُذْرٍ^(٣٦) صائب ؛ ومنهم من يقول : أخذ كثير منه من الحيوانات البهيمية ،

(٣٠) سَوْرَتُهُ : شَيْئُهُ وَجَدَّهُ .

(٣١) ما بين المعرفتين من الزاد - في الموضعين - وساقط من سائر النسخ .

(٣٢) من المعروف أن الدواء سلاح ذو حَذَرَيْن ، إذا أُبِيَه استعماله فقد يؤدي إلى مضاعفات لا يحمد حِفْظُهَا .

(٣٣) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ « والأمة » .

(٣٤) الطَّرِيقَةُ : من الطَّرِيق ، وهو الضَّرَبُ بالسَّيْفِ ، وهو نوع من التَّكْنِ . وقيل : الطَّرِيقُ أن يخلط الكامن للظن بالصوف فيتكن . وقيل : بِرَ الْخَطِّ فِي الرَّمْلِ . [انظر لسان العرب - مادة طرق]

(٣٥) التَّكْنُ : الطَّرُّ والتَّكْنِيفُ ، ويُطلق أيضاً على التَّيْرَةِ .

كما نشاهد السنابر (٣٦) إذا أكلت ذوات السموم تُعَمِّدُ إلى السُّراج، (٣٧) فتلغ في الزيت تتداوى به . وكما رُؤيت الحَيَّات إذا خرجت من بطون الأرض — وقد غَشِيَتْ أَبْصَارُها — تأتي إلى ورق الرازيانج (٣٨) ، فتَمَرُّ عيونها عليها . وكما عُهد من الطير الذي يحقن بماء البحر عند انجاس طبعه . وأمثال ذلك مما ذكر في مبادئ الطب .

وأين يقع هذا وأمثاله من الوحي يوحيه الله إلى رسوله بما ينفعه ويضره ؟ فنبسُ ما عندهم من الطَّبِّ إلى هذا الوَحْيِ ، كنسبة ما عندهم من العلوم إلى ما جاءت به الأنبياء . بل ها هنا من الأدوية التي تشفى من الأمراض ، ما لم يبتد إليها عقول أكابر الأطباء ، ولم تصل إليها علومهم وتجاربهم وأقيستهم ، من الأدوية القلبية والروحانية ، وقوة القلب ، واعتماده على الله والتوكيل عليه ، والاتجاه إليه ، والانطراح والانكسار بين يديه ، والتذلل له ، والصدقة والدعاء ، والتوبة والاستغفار ، والإحسان إلى الخلق ، وإغاثة الملهوف ، والتفريج عن المكروب ، فإن هذه الأدوية قد جَرَّبَتْهَا الأُمم — على اختلاف أديانها ومِلَلِها — فوجدوا لها من التأثير في الشفاء مالا يصل إليه علم أعلم الأطباء ، ولا تجربته ، ولا قياسه .

وقد جربنا نحن وغيرنا من هذا أمورًا كثيرة ، ورأيناها تفعل مالا تفعل الأدوية الجسدية ، بل تُصير الأدوية الجسدية عندها بمنزلة الأدوية الطرقية عند الأطباء . وهذا جارٍ على قانون الحكمة الإلهية ، ليس خارجاً عنها ، ولكن الأسباب متنوعة ، فإن القلب متى اتصل برَبِّ العالمين ، وتخالق الداء والدواء ، ومُدَبِّرُ الطبيعة ومُصَرِّفُها على ما يشاء — كانت له أدوية أخرى غير الأدوية التي يُعانيها القلب البعيد منه ، المعرض عنه .

وقد عَلِمَ أن الأرواح متى قَوِيَتْ ، وقَوِيَتْ النَّفْسُ والطَّيِّبَةُ ، تعاونوا على دفع الداء وقهره ، فكيف يُنكر لمن قويَتْ طبيعته ونفسه ، وفرحت بقرينها من بارئها وأُسيها به

(٣٦) السنابر : جمع سِنُور ، وهو اللط .

(٣٧) السُّراج : المصباح .

(٣٨) الرازيانج : هو الشَّوْرَة ، أو الشُّنَّار ، بقلة من التفصيلة الخيمية ، ومنه نوع حلو يُزْدَج ، ويؤكل ورقه وموَقُه نِكْثًا ، ومطبوخًا . وجاء في القانون لابن سينا أن بذر الرازيانج يشبه بذر الكرفس — أي البقدونس البري الكبير . وهو يفتح السَّدَد ، ويهدئ البصر — أي يجعله حادًا قويًا — وزعم أبقراطس أن الهوام ترضى بذر الرازيانج الطري لبقوى بصرها . كما ذكر أيضًا أن الحيات تمكك بأعينها عليها إذا خرجت من مأوىها بعد الشتاء فتضهر العين . [انظر القانون في الطب — الأدوية المفردة ص ٢٦٥] .

وَحُبِّهَا لَهُ ، وَتَعْمِيمُهَا بِذِكْرِهِ ، وَانْصِرَافُ قُرَاهَا كُلِّهَا إِلَيْهِ ، وَجَمْعُهَا عَلَيْهِ ، وَاسْتِعَانَتُهَا بِهِ ، وَتَوَكُّلُهَا عَلَيْهِ — أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهَا مِنْ أَكْبَرِ الْأَدْوِيَةِ ، وَتُوجِبَ لَهَا هَذِهِ الْقُوَّةَ دَفْعَ الْآلَمَةِ بِالْكَلِمَةِ* ١٩ وَلَا يَنْكَرُ هَذَا إِلَّا أَجْهَلُ النَّاسِ ، وَأَغْلَظُهُمْ (٣٩) حَاجِبًا ، وَاكْتَفَهُمْ نَفْسًا ، وَابْعَدَهُمْ عَنْ اللَّهِ وَعَنْ حَقِيقَةِ الْإِنْسَانِ (٤٠) وَنَسْأَلُكَ — إِنْ شَاءَ اللَّهُ — السَّبَبَ الَّذِي بِهِ أَزَالَتْ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ دَاءَ اللَّذَعَةِ عَنِ اللَّيْثِ (٤١) ، الَّتِي رُقِيَ بِهَا ، فَقَامَ حَتَّى كَانَ مَا بِهِ قَلْبَةً (٤٢) .

فهذان نوعان من الطب النبوي ، نحن — بحول الله — نتكلم عليهما بحسب الجهد والمطابقة ، ومبلغ علومنا القاصرة ، ومعارفنا المتلاشية جدًّا ، وبضاعتنا المزجاجة (٤٣) . ولكننا نُسْتَوْهَبُ مَنْ يَبْدُو الْخَيْرُ كُلُّهُ ، وَنَسْتَمُدُّ مِنْ فَضْلِهِ . فَإِنَّهُ الْعَزِيزُ الرَّهَّابُ .

فصل

روى مسلم في صحيحه — من حديث أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ، فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » (٤٤) .

وفي الصحيحين (٤٥) : عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » (٤٦) .

(٣٩) فِي بَعْضِ النُّسخ « بِالْكَلِمَةِ » .

(٤٠) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ ، وَفِي سَائِرِ النُّسخ « وَأَعْظَمِهِمْ » .

(٤١) فِي الزَّيَادِ « الْإِنْسَانِيَّةُ » .

(٤٢) اللَّيْثُ : السَّمُورُ . وَهُوَ الَّذِي لَدَفَتْهُ الْحَيَّةُ أَوْ الْمَرْغَبُ . وَيُطْلَقُ عَلَى الْمَذْكُورِ وَالْمَوْثُ .

(٤٣) الْقَلْبَةُ : الْإِسَابَةُ بِالْقَلَابِ ، وَهُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ بِالْقَلْبِ . وَقِيلَ : هُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ الْإِبِلَ فِي رِمَوسِهَا فَيَقْلِبُهَا إِلَى أَمْلَى . وَيُقَالُ : مَا بِالرِّمَوسِ قَلْبَةً : أَيُّ جِلَّةٍ يَكَلِّبُ مِنْهَا أَوْ أَلَمَ .

(٤٤) الْمَزْجَاةُ : الْقَلْبَةُ .

(٤٥) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي بَابِ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ، وَلِاسْتِحْبَابِ التَّكْوِيلِ [ج ١٤ ص ١١١] .

(٤٦) الصَّحِيحَانِ هُمَا : صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ ، وَصَحِيحُ مُسْلِمَ .

(٤٧) هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَرَوْهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمَ ، وَرَوَاهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ - بَابِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً [ج ١٠ ص ١٢٤] مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ . وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ [ج ٢ ص ١١٣٨] وَفِي الزَّوَالِدِ : إِسْنَادُهُ حَسَنٌ .

وفي مُسند الإمام أحمد ، من حديث زياد بن علاقة ، عن أسامة بن شريك ، قال : « كنت عند النبي ﷺ ، وجاءت الأعراب ، فقالوا : يا رسول الله ، أتكذّون ؟ فقال : نعم يا عباد الله ، تكذّبوا : فإن الله عز وجل لم يضع داءً ، إلا وضع له شفاءً ، غير داءٍ واحد . قالوا : ما هو ؟ قال : الهرم (٤٧) » . وفي لفظ : « إن الله لم ينزل داءً ، إلا أنزل له شفاءً ، عِلْمُهُ مَنْ عِلْمُهُ ، وَجْهُهُ مَنْ جْهُهُ » وفي المسند — من حديث ابن مسعود يرفعه « إن الله عز وجل لم ينزل داءً ، إلا أنزل له شفاءً ، عِلْمُهُ مَنْ عِلْمُهُ وَجْهُهُ مَنْ جْهُهُ » (٤٨) .

وفي المسند والسنن ، عن أبي حُرَامة ، قال : « قلت يا رسول الله ، أرايت رُقَى تُستَرَقِيها ، ودواءٌ تنداوى به ، وثِقاةٌ تُنْقِيها ، هل تُرَدُّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْعاً ؟ فقال : هي من قَدَرِ اللَّهِ » (٤٩) .

فقد تضمنت هذا الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات ، وإبطال قول مَنْ أنكرها . ويجوز أن يكون قوله : « لكل داءٌ دواءٌ » ، على عمومها ، حتى يتناول الأدوية الفاتلة ، والأدواء التي لا يمكن طبيباً (٥٠) أن يُبرئها . ويكون الله عز وجل قد جعل لها أدويةً يُبرئها ، ولكن طَوَى علمها عن البشر ، ولم يجعل لهم إليه سبيلاً ، لأنه لا علم للخلق إلا ما علمهم الله ، ولهذا علق النبي ﷺ — الشفاء ، على مصادفة الدواء للداء . فإنه لا شيء من المخلوقات إلا له ضدٌّ ، فكل (٥١) داء له ضدٌّ من الدواء ، يعالج

(٤٧) الحديث رواه أيضاً الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الدواء والبحث عليه [ج ٨ ص ١٩٢] وقال عنه : حسن صحيح . ورواه ابن ماجه أيضاً في كتاب الطب [ج ٢ ص ١١٣٧] وقال : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات . ورواه أبو داود في سننه في كتاب الطب أيضاً ، باب الرجل يتداوى . باختلاف يسير في لفظه [ج ٤ ص ٢] .

(٤٨) رواه ابن ماجه ماخذاً قوله « عِلْمُهُ مَنْ عِلْمُهُ ، وَجْهُهُ مَنْ جْهُهُ » ورجاله ثقات [ج ٢ ص ١١٣٨] .

(٤٩) أخرجه الترمذي وابن ماجه بالمعنى [ج ٢ ص ١١٣٧] وفي سنن ابن ماجه « أرايت أدوية تنداوى بها ، ودقن تسترقى بها ، وثقى تُنْقِيها ... » أرايت : أي أخبرني عن هذه الأشياء . رُقَى : جمع رُقْية ، وهي الثولة أو التسمية التي ترقى بها المريض ونحوه طلباً للشفاء . هي من قَدَرِ الله : يعني أنه - تعالى - هو الذي قَدَرِ الأسباب والمسببات ، وربط المسببات بالأسباب ، فصول المسببات عند حصول الأسباب من جملة القدر .

(٥٠) في الزاد « لا يمكن لطبيب » . كثير من الكتاب يمثلون الفعل « أمكن » باللام ، فيقولون : « لا يمكن له أن يفعل ذلك » وكأنهم يجرّونه مجرى تَبَيَّنَ وتَبَيَّرَ وتَسَهَّلَ ونحوها . وفي اللغة : أمكن فلاناً الأمر : سهل عليه وتيسر له . فالصواب أن يقال : « لا يمكنه أن يفعل ذلك » بترك اللام .

(٥١) في الزاد « وكل » .

بضئده . فعلق — النبي ﷺ — البرء — بموافقة الداء للدواء . وهذا قدر زائد على مجرد وجوده ، فإن الدواء متى جاوز درجة الداء في الكيفية ، أو زاد في الكمية على ما ينبغي — نقله إلى داء آخر . ومتى قصر عنها لم يَف بمقاومته ، وكان العلاج قاصراً . ومتى لم يَفِج المداوي على الدواء [أو لم يقع الدواء على الداء]^(٥٦) لم يحصل الشفاء . ومتى لم يكن الزمان صالحاً لذلك الدواء لم ينفع . ومتى كان البدن غير قابل له^(٥٧) ، أو القوة عاجزة عن حمله ، أو ثمَّ^(٥٨) مانع يمنع من تأثيره — لم يحصل البرء ، لعدم المصادفة ، ومتى تمت المصادفة حصل البرء [بإذن الله]^(٥٩) ولا بد . وهذا أحسن المحتملين في الحديث .

والثاني : أن يكون من العام المراد به الخاص ، لاسيما والدخل^(٦٠) في اللفظ أضعا^(٦١) الخارج منه . وهذا يستعمل في كل لسان . ويكون المراد : أن الله لم يضع داء يقبل الدواء ، إلا وضع له دواء . فلا يدخل في هذا الأذواء التي لا تقبل الدواء . وهذا كقوله تعالى في الريح التي سلطها على قوم عاد : ﴿ تدمر كل شيء بأمر ربها ﴾^(٦٢) أي : كل شيء يقبل التدمير ، ومن شأن الريم أن تدمره . ونظائره كثيرة .

ومن تأمل خلق الأضداد في هذا العالم ، ومقاومة بعضها لبعض ، ودفع بعضها ببعض ، وتسليط بعضها على بعض — تبين له كمال قدرة الرب تعالى وحكمته وإتقائه ما صنعه ، وتفرد به بالربوبية والوحدانية والقهر ، وأن كل ما سواه فله ما يضاده ويمنعه ، كما أنه الغني بذاته ، وكل ما سواه محتاج بذاته .

وفي هذه [٥٩] الأحاديث الصحيحة ، الأمر بالتداوي ، وأنه لا يتساقى التوكّل ، كما لا

(٥٦) ما بين المعقوتين زيادة عن الزاد .

(٥٧) أي : لم يتقبله الجسم ، مثل حساسة الإنسان ضد دواء معين .

(٥٨) ثم : هناك .

(٥٩) ما بين المعقوتين زيادة عن الزاد .

(٦٠) ينطوي بعض علماء اللغة زيادة الواو بعد « لا سيما » والأفضل أن يقال : « ولا سيما الداخل » .

(٦١) في الزاد « أضعا » أضعا .

(٦٢) سورة الأحقاف — الآية ٢٥ .

(٦٣) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

يُنافيه دفعُ داء الجوع والعطش والحَرّ والبرد بأضدادها ؛ بل لا تَم (٦٠) حقيقته التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي تصبها الله مقتضيات لمسبباتها قدرًا وشرعًا ، وإن تعطيلها يقدر في نفس التوكل ، كما يقدر في الأمر والحكمة ، ويُضعفه من حيث يظن مُعطّلها أن تركها أقوى في التوكل ، فإن تركها عجزًا يناهي التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه ، ودفع ما يضره في دينه ودنياه . ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب ، وإلا كان معطلًا للحكمة والشرع . فلا يجعل العبد عجزًا توكلًا ، ولا توكله عجزًا .

وفيهما : ردُّ على مَنْ أنكر التداوي ، وقال : إن كان الشفاء قد قُدر فالتداوي لا يفيد وإن لم يكن [قد] (٦١) قُدر فكذلك . وأيضًا فإن المرض حصل بقدر الله ، وقدر الله لا يُدفع ولا يُرد .

وهذا السؤال هو الذي أورده الأعراب على رسول الله ﷺ . وأما أفاضل الصحابة فأعلم بالله وحكمته وصفاته ، من أن يُوردوا مثل هذا .

وقد أجابهم النبي ﷺ بما شفى وكفى ، فقال : هذه الأدوية والرقي والتقى هي من قدر الله ، فما خرج شيء عن قدره ، بل يُرد [قدره] (٦٢) بقدره . وهذا الرد من قدره . فلا سبيل إلى الخروج عن قدره بوجه ما ، وهذا كَرَد قدر الجوع والعطش ، والحَرّ والبرد بأضدادها ، وكَرَد قدر العدو بالجهاد ، كُلٌّ من قدر الله : الدافع ، والمدفع .

ويقال لمُورد هذا السؤال : هذا يُوجب عليك أن لا تبأثر سببًا من الأسباب التي تُجلب بها منفعة ، أو تدفع بها مَضَرَّة . لأن المنفعة والمضرة إن قدرنا لم يكن بدٌّ من وقوعهما ، وإن لم نُقدِّرنا لم يكن سبيلٌ إلى وقوعهما . وفي ذلك خراب الدين والدنيا ، وفساد العالم . وهذا لا يقوله إلا دافع للحق ، معاند له ، فيذكر القدر ليدفع حجة

(٦٠) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ « لا يتم » .

(٦١) ما بين المعقوفتين زيادة من الزاد .

(٦٢) ما بين المعقوفتين زيادة من الزاد .

الْمُحِقِّ (١٣) عليه . كالمشركين الذين قالوا ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَرْنَا وَلَا آتَيْنَا﴾ (١٤) ،
و ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آتَاؤُنَا﴾ (١٥) . فهذا قالوه .
دفعاً لحُجَّةِ اللَّهِ عليهم بالرُّسُل .

وجوابُ هذا السائل أن يقال : بقي قسم ثالث لم تذكره ، وهو : أن الله قَدَّرَ كذا
وكذا بهذا السبب ، فإن أثبت بالسببِ حصولَ المسبب ، وإلا فلا .

فإن قال : إن كان قَدَّرَ لي السببَ فعلته ، وإن لم يقدره لي لم أتمكن من فعله .

قيل : فهل تقبلُ هذا الاحتجاجَ من عبدك ووليك وأجيرك ، إذا احتجَّ به عليك —
مِمَّا أمرته به ، ونهيته عنه — فخالقك ؟ فإن قيلته : فلا تلمَّ من عصاك وأخذ مالك ،
وقذف عِرْضَكَ ، وضَيِّعَ حقوقَكَ . وإن لم تقبله : فكيف يكون مقبولاً منك في دفع
حقوق الله عليك ١٩ .

وقد روي في أثر يهوديٍّ (١٦) : « أن إبراهيم الخليل قال : ياربِّ ، مِنَّ الداءِ ؟ قال :
مِنِّي . قال : فَمِمَّنْ الكَوَاءُ ؟ قال : مِنِّي . قال : فَمَا بَالُ الطَّيِّبِ ؟ قال : رَجُلٌ أُرْسِلَ
الْكَوَاءُ عَلَى يَدَيْهِ » .

وفي قوله ﷺ : « لكلِّ داءٍ دواءٌ » ، تقويةٌ لنفس المريض والطبيب ، وحثٌّ على
طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه ، فإن المريض إذا استشعرت نفسه أن لدائه دواءً يُزيلُه
تعلق قلبه بروح الرجاء ، وبرَدَ من (١٧) حرارة اليأس ، وانفتح له باب الرجاء . ومتى
قويت نفسه انبعثت حرارته الغريزية ، وكان ذلك سبباً لقوة الأرواح الحيوانية والنفسانية
والطبيعية . ومتى قويت هذه الأرواح قويت القوى التي هي حاملة لها ، فقهرت المرضَ
ودفعته . وكذلك الطبيب إذا علم أن لهذا الداءِ دواءً ، أمكنه طلبه والتفتيش عليه .

(١٣) هكذا بالزاد وفي بعض النسخ « لِمُحِقِّ » . والمحق : هو الذي يقول الحق ، أو يظهره .

(١٤) سورة الأنعام - الآية ١٤٨ .

(١٥) سورة النحل - الآية ٣٥ .

(١٦) في الزاد وفي بعض النسخ « أثر إسرائيلي » .

(١٧) في الزاد « ويردت منه » .

وأمرض الأبدان عَلَى وَزَانِ أمراضِ القلوب ، وما جَعَلَ اللهُ للقلبِ مرضاً إلا جعل له شفاءً بصدده ، فَإِنَّ عِلْمَهُ صَاحِبُ الدَّاءِ وَاسْتَعْمَلَهُ ، وَصَادَفَ دَاءَهُ قَلْبِهِ ، أَرَأَاهُ بِإِذْنِ اللهِ تعالى .

فصل

في هَدْيِهِ ﷺ في الاحتواء من التخم ، والزيادة في الأكل على قدر الحاجة ، والقانون الذي ينبغي مراعاته في الأكل والشرب .

في المسند وغيره — عنه ﷺ — أنه قال : « مَا مَلَأَ آدَمِيَّ وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنٍ ، يَحْسِبُ ابْنُ آدَمَ لَقِيمَاتٍ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعِلاً : فَكُلْتُ لِبَطْنِي ، وَتَلْتُ لَشَرَّائِي ، وَتَلْتُ لِقَمِي » (٦٨) .

فصل

الأمراض نوعان : أمراضٌ مادية تكون عن زيادة مادة أفرطت في البدن حتى أضرت بأفعاله الطبيعية ، وهي الأمراضُ الكثيرة ، وسببها إدخال الطعام على البدن قبل هضم الأول ، والزيادة في القدر الذي يحتاج إليه البدن ، وتناول الأغذية القليلة النفع ، البطيئة الهضم ، والإكثار من الأغذية المختلفة التراكيب المتنوعة ، فإذا ملأ آدمي بطنه من هذه الأغذية ، واعتاد ذلك ، أورثته أمراضاً متنوعة ، منها بطيء الزوال أو سريع (٦٩) . فإذا توسط في الغذاء ، وتناول منه قدر الحاجة ، وكان معتدلاً في كميته وكميته ، كان انتفاع البدن به أكثر من انتفاعه بالغذاء الكثير .

ومراتب الغذاء ثلاثة : أحدها : مرتبة الحاجة . والثانية : مرتبة الكفاية . والثالثة : مرتبة الفضلة . فأخبر النبي ﷺ أنه يكفيهِ لَقِيمَاتٌ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ ، فلا تسقط قُوَّتُهُ ولا تضعف معها ، فَإِنْ تَجَاوَزَهَا فَلْيَأْكُلْ فِي ثُلْثِ بَطْنِهِ ، ويدع الثلث الآخر للماء ، والثالث

(٦٨) رواه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الاقتصاد في الأكل وكراهة الشح . [ج ٢ ص ١١١١] وفيه : حسب آدمي لقيمات : أى يكفيه لقيمات . صلبه : ظهره .

(٦٩) في الزاد « وسريعه » .

لنَفْسٍ . وهذا من أنفع ما للبدن والقلب ، فإن البطن إذا امتلأ من الطعام ، ضاق عن الشراب . فإذا أورد عليه الشراب ضاق عن النفس ، وعرض له الكَرْبُ والتَّعَبُ ، وصار مَحْمَلُهُ (٧٠) يَمْتَزِلُوْهُ حامل الحمل الثقيل . هذا إلى ما يلزم ذلك من فساد القلب ، وكسل الجوارح عن الطاعات ، وغرورها في الشهوات التي يستلزمها الشَّبَعُ .

فامتلاء البطن من الطعام مضرٌ للقلب والبدن ، هذا إذا كان دائماً أو أكثرها ، أما إذا كان في الأحيان ، فلا بأس به ، فقد شرب أبو هريرة بحضرة النبي ﷺ من اللبن ، حتى قال : « وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَجِدُ لَهُ مَسْلَكاً » (٧١) ، وأكل الصحابة بحضرة مراراً ، حَتَّى شَبِعُوا . وَالشَّبَعُ الْمُفْرَطُ يُضْعِفُ الْقُوَى وَالْبَدْنَ ، وَإِنْ أَخَصَّه ، وَإِنَّمَا يَقْوَى الْبَدَنُ بِحَسَبِ مَا يَقْبَلُ مِنَ الْغَدَاءِ ، لَا بِحَسَبِ كَثْرَتِهِ .

ولما كان في الإنسان جزء أرضي ، وجزء هوائي ، وجزء مائي ، قسم النبي ﷺ طعامه وشرابه ونفسه ، على الأجزاء الثلاثة .

فإن قيل : فأين حَظُّ الجزء الناري (٧٢) ؟ قيل : هذه مسألة تكلم فيها الأطباء ، وقالوا : إن في البدن جزءاً نارياً بالفعل ، وهو أحد أركانه واسْطِقْسَائِيَّة (٧٣) .

ونازعهم في ذلك آخرون من العقلاء — من الأطباء وغيرهم — وقالوا : ليس في البدن جزء ناري بالفعل ، واستدلوا بوجوه :

أحدها : أن ذلك الجزء الناري إما أن يُدعى أنه نزل عن الأثير واختلط بهذه الأجزاء المائية والأرضية ، أو يقال : إنه تَوَلَّدَ فيها وتكوَّن .

والأول مستبعد لوجهين ، أحدهما : أن النار بالطبع صاعدة ، فلو نزلت لكانت

(٧٠) في الزاد « يَحْمِلُهُ » .

(٧١) أخرج البخاري هذا الحديث في كتاب الرقاق ، باب كيف كان عيش النبي (ص) وأصحابه وتعليم من الدنيا [انظر ج ١١ - ص ٢٨١ ، ٢٨٢ من فتح الباري بشرح صحيح البخاري] .

(٧٢) هكذا في الزاد . وفي سائر الطبعات « جزء النار » .

(٧٣) لفظة يونانية كان القدماء يطلقونها على العناصر الأربعة : الماء ، والهواء ، والنار ، والتراب ، ومفردها « اسطقس » وهو الأصل البسيط يتكون منه المركب .

يَقَاسِرُ^(٧٤) من مركزها إلى هذا العالم . الثاني : أن تلك الأجزاء النارية لا بد في نزولها أن تعبر على كرة الزمهرير التي هي في غاية البرد . ونحن نشاهد في هذا العالم أن النار العظيمة تنطفئ بالماء القليل ، فتلك الأجزاء الصغيرة عند مرورها بكرة الزمهرير — التي هي في غاية البرد ، ونهاية العظم — أُولَى بالانطفاء .

وأما الثاني — وهو أن يقال : إنها تكونت ما هنا ، فهو أبعد وأبعد ، لأن الجسم الذي صار ناراً ، بعد أن لم يكن كذلك ، قد كان قبل صيرورته إمّا أرضاً ، وإمّا ماءً ، وإمّا هواءً ، لانحصار الأركان في هذه الأربعة ، وهذا الذي قد صار ناراً أولاً ، كان غثظاً بأحد هذه الأجسام ومتصلاً بها ، والجسم الذي لا يكون ناراً إذا اختلط بأجسام عظيمة ليست بنار ولا واحد منها ، لا يكون مستعداً لأن ينقلب ناراً ، لأنه في نفسه ليس بنار ، والأجسام المختلطة به باردة ، فكيف يكون مستعداً لانقلابه ناراً ؟

وإن^(٧٥) قلتم : لِمَ لا تكونُ هناك أجزاء نارية تقلب هذه الأجسام وتعملها ناراً ، بسبب غثاظتها إياها ؟

قلنا : الكلام في حصول تلك الأجزاء النارية ، كالكلام في الأول .

فإن قلتم : إنا نرى في رَشِّ الماء على الثَوْرَةِ^(٧٦) المُطْفَأَةِ تنفصل منها نار ، وإذا وقع شعاع الشمس على البِلْوَرَةِ ظهرت النار منها ، وإذا ضربنا الحجر على الحديد ظهرت النار . وكل هذه النارية حدثت عند الاختلاط ، وذلك يُطل ما قررغوه في القسم الأول أيضاً .

قال المنكرون : نحن لا نُنْكِرُ أن تكونَ المُصَاكَّةُ^(٧٧) الشديدة مُعْجِذَةً للنَّار ، كما في ضرب الحجر على الحديد ، أو تكونَ قُوَّةُ تسخين الشمس مُعْجِذَةً للنَّار ، كما في البِلْوَرَةِ ، لكننا نستبعد ذلك جداً في أجرام النبات والحيوان ، إذ ليس في أجرامها من الاصططكانِ ما يُوجِبُ حدوثَ النَّار ، ولا فيها من الصِّفَاءِ والصِّقَالِ ما يبلغ إلى حدِّ

(٧٤) القاسر : الغالب والفاعل على كثره .

(٧٥) في الزاد « فإلا » .

(٧٦) الثَوْرَةُ : حجر الكلس « البير » .

(٧٧) المُصَاكَّةُ : الضَّرْب ، أو الدَّخْصُ بقوة ، أو المصامدة .

البُورَة ، كيف وشعاع الشمس يقع على ظاهرها ، فلا تتولد النار البتة ١٩ فالشعاع الذي يصل إلى باطنها كيف يولد النار ١٩.

الوجه الثاني في أصل المسألة : أن الأطباء مُجْمِعُونَ على أن الشراب العتيق في غاية السخونة بالطبع ، فلو كانت تلك السخونة بسبب الأجزاء النارية ، لكانت محالاً ، إذ تلك الأجزاء النارية مع حفاتها ، كيف يعقل بقاؤها في الأجزاء المائية الغالبة دهرًا طويلاً ، بحيث لا تنطفئ ١٩ مع أننا نرى النار العظيمة تطفأ بالماء القليل .

الوجه الثالث : أنه لو كان في الحيوان والنبات جزء ناري بالفعل ، لكان مغلوباً بالجزء المائي الذي فيه ، وكان الجزء الناري مقهوراً به ، وغلبة بعض الطبائع والعناصر على بعض ، يقتضي انقلاب طبيعة المغلوب إلى طبيعة الغالب ، فكان يلزم بالضرورة انقلاب تلك الأجزاء النارية القليلة جداً ، إلى طبيعة الماء الذي هو ضد النار .

الوجه الرابع : أن الله سبحانه وتعالى ذَكَرَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ في كتابه ، في مواضع متعددة يُخْبِرُ في بعضها أنه خلقه من ماء ، وفي بعضها أنه خلقه من تراب ، وفي بعضها أنه خلقه من المركَّبِ منهما ، وهو الطين ، وفي بعضها أنه خَلَقَهُ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ، وهو الطين الذي ضربته الشمس والريح حتى صار صلصالاً كالفخار ، ولم يُخْبِرْ في موضع واحد أنه خلقه من نار ، بل جعل ذلك خاصيةً لإِبْلِيسَ .

وثبت في صحيح مسلم ، عن النبي ﷺ قال : « خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ ، وَخُلِقَ الْجَانُ (٧٨) مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ، وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ » (٧٩) . وهذا صريح في أنه خلق من مِمَّا وصفه الله في كتابه فقط ، ولم يَصِفْ لنا سبحانه أنه خلقه من نار ، ولا أن في مادَّته شيئاً من النار .

الوجه الخامس : أن غاية ما يستدلون به ، ما يشاهدون من الحرارة في أهدان الحيوان ، وهي دليل على الأجزاء النارية ، وهذا لا يدل ، فإن أسباب الحرارة أعم من

(٧٨) حكنا في الزاد . وهو مطابق للنقط الحديث الوارد في صحيح مسلم . وفي سائر النسخ « وَخُلِقَ إِبْلِيسُ » .
والسارج : الله ، المختلط بهواه النار .

(٧٩) أخرجه مسلم : كتاب الزهد ، باب أحاديث متفرقة عن عروة عن عائشة رضي الله عنها [انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٨ ص ١٢٣] .

النار ، فإنها تكون من النار (٨٠) تارة ، وعن الحركة أخرى ، وعن انعكاس الأشعة ، وعن سخونة الهواء ، وعن مجاورة النار ، وذلك بواسطة سخونة الهواء أيضاً ، وتكون عن أسباب أخرى (٨١) ، فلا يلزم من الحرارة النار .

قال أصحاب النار (٨٢) : من المعلوم أن التراب والماء إذا اختلطا فلا بد لهما من حرارة تقتضي طبعهما وامتزاجهما ، وإلا كان كل منهما غير مُمازج للآخر ولا مُتحدًا به ، وكذلك إذا ألقينا البذر في الطين — بحيث لا يصل إليه الهواء ولا الشمس — فسد — فلا يخلو إما أن يحصل في المركب جسم منضج طابخ بالطبع أو لا ، فإن حصل ، فهو الجزء الناري ، وإن لم يحصل ، لم يكن المركب مُسخنًا بطبعه ، بل إن سخن كان التسخين عَرَضِيًّا ، فإذا زال التسخين العَرَضِيُّ ، لم يكن الشيء حارًا في طبعه ، ولا في كَيْفِيَّتِهِ ، وكان باردًا مطلقًا . لكن من الأغذية والأدوية ما يكون حارًا بالطبع ، فعلمنا أن خراجها إما كانت ، لأن فيها جوهرًا ناريًا .

وأيضاً : فلو لم يكن في البدن جزءٌ مسخنٌ ، لوجب أن يكون في نهاية البرد ، لأن الطبيعة إذا كانت مقتضية للبرد ، وكانت خالية عن المعاون (٨٣) والمعارض ، وجب انتهاء البرد إلى أقصى الغاية ، ولو كان كذلك لما حصل لها الإحساس بالبرد ، لأن البرد الواصل إليه إذا كان في الغاية كان مثله ، والشيء لا يفعل عن مثله ، وإذا لم يفعل عنه لم يُحس به ، وإذا لم يُحس به لم يتألم عنه ، وإن كان دونه فعدم الانفعال يكون أولى ، فلو لم يكن في البدن جزءٌ مُسخنٌ بالطبع لما انفعال عن البرد ، ولا تألم به .

قالوا : وأدلتكم إما تبطل قول من يقول : الأجزاء النارية باقية في هذه المركبات على حالها وطبيعتها النارية ، ونحن لا نقول بذلك ، بل نقول : إن صورتها النوعية تفسد عند الامتزاج .

(٨٠) في الزاد « من النار » .

(٨١) في الزاد « آخر » .

(٨٢) أي : المتكلمون بأن النار طافحة في العناصر التي خلق منها الإنسان .

(٨٣) هكذا في الزاد ، وفي بعض النسخ : « وفي نسخ » المعاق « بالالف » .

قال الآخرون : لم لا يجوز أن يُقال : إن الأرض والماء والهواء إذا اختلطت ، فالحرارة المنضجة الطابخة لها ، هي حرارة الشمس وسائر الكواكب ، ثم ذلك المركَّب ، عند كمال نُضجِه ، يستعدُّ^(٨٤) لقبول الهيئة التركيبية بواسطة السخونة ، نباتاً كان ، أو حيواناً ، أو معدناً ؟ وما المانع أن تكون السخونة^(٨٥) والحرارة التي في المركبات ، هي بسبب خواصِّ وقُوَى يُخْذِنُهَا اللهُ تعالى عند ذلك الامتزاج ، لا من أجزاء نارية بالفعل ؟ ولا سبيل^(٨٦) إلى إبطال هذا الإمكان البتة . وقد اعترف جماعة من فضلاء الأطباء بذلك .

وأما حديثُ إحساس البدن بالبرد ، فنقول : هذا يدل على أن في البدن حرارةً وتسخيئاً ، ومن يُنكر ذلك !؟ لكن ما الدليل على انحصار المسخَّن في النار ؟ فإنه وإن كان كل نار مسخِّناً ، فإن هذه القضية لا تنعكس كليةً ، بل عكسُها الصادق : « بعضُ المسخَّن نار » .

وأما قولكم بفساد صورة النار النوعية ، فأكثر الأطباء على بقاء صورتها النوعية ، والقول بفسادها قولٌ فاسد ، قد اعترف بفساده أفضل متأخريكم ، في كتابه المسمى « بالشفاء »^(٨٧) ، وبرهنَ على بقاء الأركان أجمع ، على طبائعها في المركبات . وبالله التوفيق .

فصل

وكان علاجه عليه السلام للمرض ، ثلاثة أنواع : أحدها : بالأدوية الطبيعية . والثاني : بالأدوية الإلهية . والثالث : بالمركب من الأمرين .

(٨٤) في الزاد « مُتَّيِّبٌ » .

(٨٥) في الزاد « أن تلك السخونة » .

(٨٦) في الزاد « ولا سبيل لكم » .

(٨٧) الشفاء : هو كتابُ الفيلسوف أبي علي الحسين المعروف بابن سينا . وقد أثارت كتاباته الفلسفية مشاعر بعض علماء المسلمين ، خاصة أبي حامد الغزالي ، الذي ألَّفَ كتابه « تهافت الفلاسفة » خاصة للردِّ عليه .. ولابن القيم وأستاذاه ابن تيمية مواقف ينتقدان فيها بعض كتابات ابن سينا وآرائه التي يعتمد فيها عن النهج الإسلامي القويم .

ونحن نذكر الأنواع الثلاثة من هذبه ﷺ ، فنبدأ بذكر الأدوية الطبيعية التي وصفها واستعملها ، ثم نذكر الأدوية الإلهية ، ثم المركبة

وهذا إنما نُشير إليه إشارة ، فإن رسول الله ﷺ — إنما بُعث هادياً ، وداعياً إلى الله وإلى جنته ، وَمَعْرِفاً بالله ، ومُبيناً للأمة مواقع رضاه وآيها لهم بها ، ومواقع سخطه ونهايا لهم عنها ، ومُخبرهم أخبار الأنبياء والرسل وأحوالهم مع أممهم ، وأخبار تخليق العالم ، وأمر المبدأ والمعاد ، وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها ، وأسباب ذلك

وأما طبُّ الأبدان ، فجاء من تكميل شريعته ، ومقصوداً لغيره ، بحيث إنما يُستعمل عند الحاجة إليه ، فإذا قُدِّرَ الاستغناء (٨٨) عنه ، كان صَرْفُ الهمم والقوى إلى علاج القلوب والأرواح ، وحفظ صحتها ، ودفع أسقامها ، وَجَمْعُهَا مما يُفْسِدُهَا — هو المقصودُ بالقصد الأول . وإصلاح البدن بدون إصلاح القلب لا ينفع ، وفساد البدن مع إصلاح القلب مُضَرَّةٌ يَسِيرَةٌ جداً ، وهي مُضَرَّةٌ زائلةٌ تعقبها المنفعة الدائمة التامة . وبالله التوفيق .

(٨٨) في الزاد « قدر على الاستغناء » .

ذِكْرُ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ وَهُوَ الْعِلَاجُ بِالْأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ الْحُمَى

ثبت في الصحيحين ، عن نافع عن ابن عمر ، أن النبي ﷺ قال : « إِنَّمَا الْحُمَى أَوْ شِدَّةُ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرُدُوهَا بِالنَّعَاءِ » (٨٩) .

وقد أشكَلَ (٩٠) هذا الحديثُ عَلَى كثير من جَهْلَةِ الْأَطِبَّاءِ ، وَرَأَوْهُ مُتَافِيًا لِدَوَاءِ الْحُمَى وَعِلَاجِهَا . وَغَنَ نَبِيْن — بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ — وَجْهَهُ وَفَقَّهَهُ ، فَتَقُولُ :

خَطَابُ النَّبِيِّ — ﷺ — نَوَاعَانٌ : عَامٌّ لِأَهْلِ الْأَرْضِ ، وَخَاصٌّ بِبَعْضِهِمْ . فَالْأَوَّلُ : كَعَامَةِ خَطَابِهِ . وَالثَّانِي كَقَوْلِهِ : « لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقَبِيلَةَ بِغَالِطٍ وَلَا بَوْلٍ ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا ، وَلَكِنْ شَرُّقُوا أَوْ غَرْبُوا » (٩١) . فَهَذَا لَيْسَ بِخَطَابٍ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ وَلَا الْمَغْرِبِ (٩٢) وَلَا الْعِرَاقِ ، وَلَكِنْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَا عَلَى سَمْعِهَا (٩٣) ، كَالشَّامِ وَغَيْرِهَا .

(٨٩) وَأَخْرَجَ الْحَدِيثَ أَيْضًا : ابْنُ مَاجَهٍ فِي سُنَنِهِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ [ج ٢ ص ١١٤٩] . وَالتَّفِيحُ : سَطْوُ الْحَرِّ وَشِدَّتُهُ أَيْ : كَأَنَّهَا نَارُ جَهَنَّمَ فِي خَرَّتِهَا . فَأَبْرُدُوهَا : أَيِ صَرِّدُوهَا بَارِدَةً . قِيلَ : وَتَبْرِيدُهَا بِالنَّعَاءِ عَلَى أَصْلِ الطَّبِّ فِي مِمَارَضَةِ النَّفْسِ بِشِدَّةِ .

وَيَقُولُ الدُّكْتُورُ عَلَى مَوْضِعٍ فِي كِتَابِهِ « الطَّبِّ النَّبَوِيِّ » : « عِنْدَ الْإِصَابَةِ بِالْحُمَى ذَاتُ الْحَرَارَةِ الشَّدِيدَةِ الَّتِي قَدْ تَصَلَّى إِلَى ٤١ دَرَجَةٍ ، وَالَّتِي خَصَّهَا النَّبِيُّ (ص) بِأَنَّهَا مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ نَجِدُ أَنَّ الْمَرْكَزَ الْمُنْتَظَمَ لِلْحَرَارَةِ بِالْبَلْغِ قَدْ يَصَابُ بِالْفُشْلِ فِي تَنْظِيمِ حَرَارَةِ الْجِسْمِ ، وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ إِلَى هِيَاجٍ شَدِيدٍ ، ثُمَّ يَفِيضُ وَهُوَ بِحَالٍ عَامٍ . وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ سَبَبًا فِي الْوَفَاةِ . لِذَلِكَ كَانَ لِزَامًا عَلَيْنَا تَخْفِيزُ هَذِهِ الْحَرَارَةِ الْمَشْتَعِلَةِ بِالْجِسْمِ فَوْرًا ، حَتَّى يَنْتَظِمَ مَرْكَزُ تَنْظِيمِ الْحَرَارَةِ بِالْبَلْغِ ، وَلَيْسَ لِذَلِكَ وَسِيلَةٌ إِلَّا وَضْعُ الْمَرِيضِ فِي مَاءٍ ، أَوْ عَمَلُ كُتَاتِجَاتٍ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ وَالتَّلَجُّجِ . وَإِذَا انْتَفَضَتْ شِدَّةُ هَذِهِ الْحَرَارَةِ نَجِدُ الْجِسْمَ يَمُودُ لِمَا تَنَالَتْهُ الطَّبِيعِيَّةُ ، وَمَرْكَزُ تَنْظِيمِ الْحَرَارَةِ بِالْبَلْغِ يَمُودُ لِمَعْلَةٍ فِي تَقْلِيلِ هَذِهِ الْحَرَارَةِ بِوَسَائِلِهِ الْمَخْتَلِفَةِ مِنْ تَبَخُّرٍ وَإِسْمَاعٍ وَغَلَاظَةٍ .

(٩٠) أَكْثَرُ : النَّفْسِ .

(٩١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ ، بَابِ قِيَلَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَأَهْلِ الشَّامِ ، وَالْمَشْرِقِ [انْظُرْ فَتْحَ الْبَارِي بِشَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ ج ١ ص ٤٩٨] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ ، بَابِ الْاسْتِطَابَةِ [ج ٣ ص ١٥٢] .

(٩٢) فِي الزَّادِ « وَالْمَغْرِبِ » .

(٩٣) تَمَثَّلًا : هَيْئَتَهَا .

وكذلك قوله : « مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ » (٩١) .

وإذا عُرف هذا : فخطأه في هذا الحديث خاصٌ بأهل الحجاز وما والاهاهم ، إذ كان أكثرُ السُّمَمِيَّاتِ التي تُعرض لهم ، من نوع الحُمَّى اليومية العرضية ، الحادثة عن شدة حرارة الشمس ، وهذه ينفعها الماء الباردُ : شرباً ، وَاغْتِسَالاً ، فإنَّ الحُمَّى حرارة غريبة تشتملُ بالقلب ، وتنبُثُ منه — بتوسط الروح والدم في الشرايين والعروق — إلى جميع البدن ، فتشتعلُ فيه اشتعالًا يضر بالأفعال الطبيعية .

وهي تنقسم إلى قسمين : عرضية ، وهي الحادثة إمَّا عن الورم ، أو الحركة ، أو إصابة حرارة الشمس أو القَيْظِ (٩٢) الشديد ، ونحو ذلك . ومرضية ، وهي ثلاثة أنواع . وهي لا تكون إلا في مادة أولى ، ثم منها يَسْتَحِنُّ جميع البدن . فإن كان مبدأً تعلقها بالروح ، سُمِّيَتْ : حُمَّى يوم ؛ لأنها في الغالب تزول في يوم ، ونهايتها ثلاثة أيام . وإن كان مبدأً تعلقها بأخلاط ؛ سُمِّيَتْ : عفنية ؛ وهي أربعة أصناف : صفراوية ، وسوداوية ، وبلغمية ، ودموية ، وإن كان مبدأً تعلقها بالأعضاء الصلبة الأصلية ، سُمِّيَتْ : حُمَّى دِقْ (٩٣) . وتحت هذه الأنواع أصناف كثيرة .

وقد ينفع البدن بالحُمَّى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء (٩٤) ، وكثيراً ما يكون حُمَّى يوم وحى العفن ، سبباً لإنصاج موادٍّ غليظة لم تكن تنضج بدونها ، وسبباً لتفتح سدود لم تكن تصل إليها الأدوية المفتحة .

(٩٤) أخرجه ابن ملجه في سننه في كتب الصلاة ، باب القبلة [ج ١ ص ٣٣٣] وأخرجه الترمذى في صحيحه في الصلاة ، باب ما جاء أن بين المشرق والمغرب قبلة [ج ٢ ص ١٤٠] وذكره مالك في موطئه عن نافع عن عمر ابن الخطاب ، في باب ما جاء في القبلة قال : « ما بين المشرق والمغرب قبلة إذا تَوَجَّهَ قِبَلَ الْبَيْتِ » [انظر الموطأ ص ١٣٨ ط الشعب] قِيلَ الْبَيْت : أي ناحية الكعبة .

(٩٥) القَيْظ : شدة الحر .

(٩٦) حُمَّى اللَّقْح : هي الحُمَّى التي تماود المريض يومياً ، ويُصحب للسل الحاد .

(٩٧) ارتفاع درجة الحرارة في الأمراض السَّعْدِيَّة إجراء وقائي يتخذُه الجسم ضد الجراثيم المغيرة والبكتيريا والفيروسات التي لا تعيش ولا تتكاثر في درجة عالية ، كما أن سرعة سريان الدم الناتج عن ارتفاع الحرارة تساعد في القضاء على تلك الفيروسات ، وعلى تحسن بعض الأمراض المزمنة ، كالروماتيزم المفصلي ، كما ثبت أن مادة « الأستروبيرون » التي تفرز بهزارة في أثناء الإصابة بالشمس ، ثبت أن لها المقدرة على القضاء على الخلايا السرطانية منذ بدء تكوينها ، هذا بجانب قدرتها على تنشيط خلايا الدم البيضاء الدفاعية التي تقى الجسم من الأمراض .

وأما الرمدُ الحديثُ والمتقادمُ فإنها ثُرى أكثر أنواعه بُرءًا عجيباً سريعاً ، وتنفع من الفالَاجِ والقُوَّة (٩٨) ، والتشنجِ الامتلائي ، وكثيراً من الأمراضِ الحادثة عن الفضول الغليظة .

وقال لي بعض فضلاء الأطباء : إن كثيراً من الأمراض نستبشر فيها بالحمى ، كما يستبشر المريض بالعافية ، فتكون الحمى فيه أنفع من شرب الدواء بكثير ، فإنها تنضج من الأخلاط والمواد الفاسدة ، ما يضر بالبدن ، فإذا أُلصقتْها صادفها اللِّوَاءُ مُتَهَيِّئَةً للخروج بنضاجها فأخرجها ، فكانت سبباً للشفاء .

وإذا عُرِفَ هذا فيجوز أن يكون مُرادُ الحديث من أقسام الحمى الحَرَضِيَّة ، فإنها تسكن على المكان بالانغماس في الماء البارد ، وسقى الماء البارد المتلوج ، ولا يحتاج صاحبها مع ذلك إلى علاج آخر . فإنها مجرد كيفية حارة متعلقة بالروح ، فيكفي في زوالها مجرد وصول كيفية باردة تسكنها وتغمد لها ، من غير حاجة إلى استفراغ مادة ، أو انتظار نضج ، ويمجوز أن يُرادَ به جميع أنواع الحمى .

وقد اعترف فاضل الأطباء جالينوس (٩٩) : بأن الماء ينفع فيها ؛ قال في المقالة العاشرة من كتاب « حيلة البرء » (١٠٠) : « ولو أن رجلاً شاباً ، حَسَنَ اللحم ، خِصِبَ البدن —

(٩٨) الفالَاجُ : شَأْلٌ يصيب أحدَ شقي الجسم طويلاً . والقُوَّةُ : دَلَّةٌ يعرض للوجه ، يَقُوعُ منه الشَّقَقُ .

(٩٩) جالينوس : حكيم يوناني ، وُلِدَ حوالي سنة ١٢٠ م ، وبرز في الطب والفلسفة وجميع العلوم الرياضية وهو ابن سبع عشرة سنة ، وتصدى للتدريس وهو ابن أربع وعشرين ، يُنسَبُ إليه خمسمائة مؤلف ، أغلبها في الطب والفلسفة ، وقد جَدَّدَ من علم بقرطاط الطبيب والفيلسوف اليوناني المعروف ، وبرز ما خُصَّ من كتبه ، وقد أضاف الكثير إلى ما سبقه من معارف طبية باكتشافاته التي توصل إليها بالتجريب ، وبتشريح أجسام الحيوان . وأقام الطب على نسق يوافق نظرياته التي أكدت أن كل شيء مخلوق لهدف معين . وظل جالينوس مرجعاً مُتَّبَعاً به في الطب حتى القرن السادس عشر الميلادي ، وأعماله في التشريح والفسيولوجيا لها أهمية خاصة ، وأضاف الكثير إلى المعرفة بالمخ والأعصاب والحبل الشوكي والتبض . وله في الطب ستة عشر ديواناً . توفي حوالي سنة ٢٠٠ م وقيل ٢١٨ م .

(١٠٠) في بعض النسخ « حيلة البرء » وفي طبقات الأطباء والحكماء كذلك ، وهو خطأ ، وقد أشار المحقق إلى ذلك ، وأشار إليه أيضاً أحمد بن المستلاني في فتح الباري . [انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١ ص ١٧٧] ويحوى كتاب « حيلة البرء » أربع عشرة مقالة يَتَنَبَّه فيها طريقة شفاء الأمراض ، وكيف يداوى كل مرض منها ، بطريق القياس [انظر طبقات الأطباء والحكماء لأبي داود الأندلسي] .

في وقت القيظ ، وفي وقت منتهى الحُمى — وليس في أحشائه ورم ، استحم بماء بارد ، أو سبح فيه لانتفع بذلك . وقال : « ونحن تأمر بذلك بلا توقف » .

وقال الرازي في كتابه الكبير (١٠١) : « إذا كانت القوة قوية والحُمى حادة جدًا — والنضج يَبُنُّ ، ولا وَرَمَ في الجوف ، ولا فُتْق — ينفع الماء البارد شرباً . وإن كان العليل يَحْصَبُ البدن ، والزمان حارًّا ، وكان معتادًا لاستعمال الماء البارد من خارج ، فليؤذَن فيه » .

وقوله : « الْحُمَى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ » هو شدة لها وانتشارها . ونظيره قوله : « شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ » . وفيه وجهان :

أحدهما : أن ذلك أَعُوذُجٌ ورقيةٌ أَشَقَّتْ من جهنم ، ليستدلُّ بها العبادُ عليها ويعتبروا بها . ثم إن الله سبحانه قدر ظهورها بأسباب تقتضيها . كما أن الروح والفرح والسرور واللذة من نعم الجنة ؛ أظهرها الله في هذه الدار عبرةً ودلالةً ؛ وقدر ظهورها بأسباب توجبها .

والثاني : أن يكون المراد التشبيه ؛ فشبه شدة الحمى ولها بفتح جهنم ؛ وشبه شدة الحر به أيضًا . تنبيهًا للنفس على شدة عذاب النار ، وأن هذه الحرارة العظيمة مشبهة بفتحها ، وهو ما يُصِيب مَنْ قَرَّبَ منها مِنْ حَرِّهَا .

وقوله : « فَأَبْرَدُهَا » ؛ رُوي بوجهين : بقطع الهمزة وفتحها ؛ رُبَاعِيٌّ من « أَبْرَدَ الشيء » ؛ إذا صَبَّرَهُ باردًا ؛ مثل « أَسَخَّنَهُ » ؛ إذا صَيَّرَهُ سخناً . والثاني : بهزة الوصل

(١٠١) الرازي : هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي . طبيب ، وكيميائي ، وفيلسوف مسلم ، وُلِدَ بالريّ عام ٨٦٥ م ، ودرس الرياضيات والطب والفلسفة والفلك والكيمياء والمنطق والأدب . ظل حجةً في الطب حتى القرن السابع عشر ، وألّف كثيراً من الرسائل في شتى الأمراض ، وأشهرها « كتاب الجديري والحصبة » . وقد ترجم إلى اللاتينية عام ١٥٦٥ م . وكتابه الكبير هو كتاب « الحاوي » . وهو أكبر موسوعة طبية عربية ، جمع فيه مقتطفات من مصنفات الأطباء الإغريق والعرب ، وقد ترجم إلى اللاتينية عام ١٢٢٩ م . والجدير بالذكر أن الرازي هو أول من ابتكر غيوط الجراحة ، وصنع مراهم الزئبق ، وأجرى جويًا على حمض الزئبق والكحول ، وكان يُطلق عليه « جالينوس العرب وطبيب المسلمين » توفي عام ٩٢٥ م .

مضمومة ، من « بَرَدَ الشيءَ يَبْرُدُهُ » ، وهو أَفْصَحُ لُغَةً واستعمالاً ، والرباعي لغة رديئة عندهم . قال [الحماسي (١٠٢)] .

إِذَا وَجَدْتُ هَيْبَ الْحُبِّ فِي كَيْدِي أَقْبَلْتُ نَحْوَ سِقَاءِ الْقَوْمِ أَتْرُدُ
هَبْنِي بَرْدُ بَرْدِ الْمَاءِ ظَاهِرُهُ فَمَنْ لَتَارٍ عَلَى الْأَحْشَاءِ تَتَقَدُّ ؟!

وقوله : « بالماء » ؛ فيه قولان : أحدهما : أنه كلُّ ماء ، وهو الصحيح .

والثاني : أنه ماء زمزم . واحتج أصحاب هذا القول ، بما رواه البخاري في صحيحه ، عن أبي جَمْرَةَ نَصْرٍ بنِ عُمَرَانِ الضُّبَعِيِّ (١٠٣) قال : « كُنْتُ أَجَالِسُ ابْنَ عَبَّاسٍ بِمَكَّةَ ، فَأَخَذَنِي الْحُمَّى فَقَالَ : أَبْرُدْهَا عَنْكَ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنْ الْخُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرُدْهَا بِالْمَاءِ » ، أو قال : « بِمَاءِ زَمْزَمَ » .

ورأوي هذا قد شك فيه ، ولو جَزَمَ به لكان أمراً لأهل مكة بماء زمزم ، إذ هو متيسر عندهم ، ولغيرهم ، بما عندهم من الماء .

ثم اختلف من قال : إنه على عمومه ؛ هل المراد به الصدقة بالماء ؟ أو استعماله ؟ على قولين . والصحيح أنه استعماله (١٠٤) . وأظن أن الذي حمل من قال : المرادُ الصدقة به ؛ أنه أشكل عليه استعمالُ الماء البارد في الحمى ، ولم يفهم وجهه . مع أن لقوله وجهاً حسناً ، وهو : أن الجزاءَ من جنس العمل . فكما أُخِيدَ هَيْبُ الْعَطَشِ عَنِ الظَّمآنِ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، أُخِمَدَ اللَّهُ هَيْبَ الْحُمَّى عَنْهُ جَزَاءً وَفَاقاً ، ولكن هذا يؤخذ من فقه الحديث وإشارته ، وأما المرادُ به فاستعماله .

(١٠٢) ما بين المقتولين سقط من الزاد . والحاصل : هو الطَّرِيقُ بنِ حَكِيمِ الطَّلَاسِي ، ويكنى أبا نضر . أحد شعراء حماة أبي تمام ، ومن فحول الشعراء الإسلاميين وفصحايم . وُلِدَ بِالشَّامِ ، وانتقل إلى العراق ، وزار خراسان ، واشتغل معلماً بالكوفة والري ، واشتق منهج الخوارج ، ولكنه لم يشترك في حروبهم ، ومات غريباً . وضع شعره بين الدفاع عن مذهبه والنصر بنفسه وقومه ، وهجاء خصومهم . ويدل شعره على اتساع معرفته بالعربية والأدب الجاهلي الذي كان يحتذيه .. توفي حوالي ١٦٦ هـ .

(١٠٣) ولله أحد وابن سعد [انظر ترجمته في رجال صحيح البخاري ج ٢ ص ٧٤٩ ، ٧٥٠] .

(١٠٤) في الزاد : استعمالٌ .

وقد ذكر أبو نعيم^(١٠٥) وغيره — من حديث أنس ، يرفعه — : « إِذَا حُمُ اخَذَكُمْ : فَيُرْسُ عَلَيْهِ الْمَاءُ الْبَارِدَ ثَلَاثَ لَيَالٍ مِنَ السَّحَرِ » .

وفي سنن ابن ماجه — عن أبي هريرة يرفعه — : « الْحُمَّى [كبر] مِنْ كَبِيرِ جَهَنَّمَ ؛ فَتَحْوُهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ »^(١٠٦) .

وفي المسند وغيره — من حديث الحسن ، عن سَمُرَةَ يرفعه — : « الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ ؛ فَابْرُدُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ » .

وكان رسول الله ﷺ : إِذَا حُمُ دَعَا بِقُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ ، فَافْرَغَهَا عَلَى رَأْسِهِ ، فَاغْتَسَلَ .
وفي السنن من حديث أبي هريرة ، قال : « ذُكِرَتِ الْحُمَّى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَبَّهَا رَجُلٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْبُهَا ؛ فَإِنَّهَا تُثْفِي الْكَذُوبَ كَمَا تُثْفِي النَّارُ نَحْبَتَ الْحَدِيدِ »^(١٠٧) .

لما كانت الحمى تتبعها حمية عن الأغذية الرديئة ، وتناول الأغذية والأدوية النافعة ؛ وفي ذلك إعانة على تقوية البدن ، ونفي أخطائه وفضوله ، وتصفيته من مواده الرديئة ؛ وتفعل فيه كما تفعل النار في الحديد في نفي خبثه ، وتصفية جوهره ، كانت أشبه الأشياء بنار الكبر التي تصفي جوهر الحديد . وهذا القدر هو المعلوم عند أطباء الأبدان .

(١٠٥) هو أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق الأصبهاني ، وُلِدَ فِي أَصْبَهَانَ سَنَةَ ٣٣٦ هـ . وَهُوَ مِنْ أَعْلَمِ الْمُحْكِنِينَ ، وَكَاتِبِ الْمَقَاطِ وَالْثَلَاثِ ، وَكَتَابِهِ « حَلِيقَةُ الْأَوْلِيَاءِ » مِنْ أَحْسَنِ الْكُتُبِ . تَوَفَّى - رَحِمَهُ اللَّهُ - سَنَةَ ٤٢٠ هـ .

[انظر ترجمته في وفيات الأعيان ج ١ ص ١١ - و تذكرة المقاط ج ٢ ص ١٠٩٢ - و ميزان الاعتدال ج ١ ص ١١١] .

(١٠٦) ما بين المعقولتين ساقط من النسخ المطبوعة ومثبت في الزائد وسنن ابن ماجه [ج ٢ ص ١١٥٠] . وفي الزوائد : الحديث صحيح الإسناد ورجاله ثقات .

(١٠٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الحمى [ج ٢ ص ١١٤٩]
وفي الزوائد ضُمَّتْ هَذَا الْحَدِيثَ لِأَنَّهُ فِي إِسْنَادِهِ « مَوْسَى بْنُ حَبِيبَةَ » الَّذِي قَالَ عَنْهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : [إِنَّهُ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ ، وَضَعْفُهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ ، وَقَالَ عَنْهُ ابْنُ مَعِينٍ : لَيْسَ بِشَيْءٍ ، وَلَا يَهْتَجُّ بِحَدِيثِهِ .] انظر كتاب الضعفاء الصغير للإمام البخاري ص ٣٣١ .

وأما تصفيتها القلب من وسخه وذرته ، وإخراجها خباثته فأمر يعلمه أطباء القلوب ، ويجلبونه كما أخبرهم به نبيهم رسول الله ﷺ . ولكن مرض القلب إذا صار مائوساً (١٠٨) عن برئه ، لم ينفع فيه هذا العلاج .

فالحُمى تنفع البدن والقلب ، وما كان بهذه المثابة فسئ ظلم وعدوان ، وذكرته مرة — وأنا محموم — قول بعض الشعراء بسبها :

زَارَتْ مُكْفِرَةَ الذُّنُوبِ ، وَوَدَّعَتْ تَبَا لَهَا مِنْ زَائِرٍ وَمُودِّعٍ
قَالَتْ — وَقَدْ عَزَمَتْ عَلَى تَرْحَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ ؟ فَقُلْتُ : أَنْ لَا تَرْجِعِي

فَقُلْتُ : تَبَا لَهُ ، إِذْ سَبَّ مَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ سَبِّهِ . وَلَوْ قَالَ :

زَارَتْ مُكْفِرَةَ الذُّنُوبِ لِصِبْغِهَا أَهْلًا بِهَا مِنْ زَائِرٍ وَمُودِّعٍ
قَالَتْ — وَقَدْ عَزَمَتْ عَلَى تَرْحَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ ؟ فَقُلْتُ : أَنْ لَا تُقْلِعِي

لَكَانَ أَوَّلَى بِهِ ، وَلَأَقْلَعْتُ عَنْهُ . فَأَقْلَعْتُ عَنِّي سَرِعًا .

وقد روي في أثر — لا أعرف حاله : « حُمَى يَوْمِ كَفَّارَةِ سَنَةٍ » . وفيه قولان : أحدهما : أن الحمى تدخل في كل الأعضاء والمفاصل ، وعدتها ثلثائة وستون مفصلاً فتكفر عنه — بعد كل مفصل — ذنوب يوم .

والثاني : أنها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالكلية إلى سنة ، كما قيل في قوله ﷺ : « مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْماً » إن أثر الخمر يبقى في جوف العبد وعروقه وأعضائه ، أربعين يوماً . والله أعلم .

قال أبو هريرة : « مَا مِنْ مَرَضٍ يَصِيبُنِي أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْحُمَى ، لَأَنَّهَا تَدْخُلُ فِي كُلِّ عَضْوٍ مِنِّي ، وَإِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يُعْطِي كُلَّ عَضْوٍ حَظَّهُ مِنَ الْأَجْرِ » .

وقد روى الترمذي في جامعه ، من حديث رافع بن خديج ، يرفعه : « إِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ الْحُمَى — وَإِنَّ الْحُمَى قِطْمَةٌ مِنَ النَّارِ — فَلْيُطْفِئْهَا بِالْمَاءِ الْبَارِدِ وَيَسْتَقْبِلْ نَهْرًا جَارِيًا . فَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَةَ الْمَاءِ بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ . وَلْيَقُلْ : بِاسْمِ اللَّهِ ،

(١٠٨) أى : مائوساً . من الفعل أَيْسَ يَأْيَسُ « يغير همز » [انظر مادتي : يئس ، وأيس في لسان العرب] .

اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ ، وَصَدِّقْ رَسُولَكَ . وينغمس فيه ثلاث غمسات ، ثلاثة أيام ، فإن برئ ، وإلا : ففي خمس ؛ فإن لم يبرأ في خمس فسبع ، فإن لم يبرأ في سبع فتسع ؛ فإنها لا تكاد تُجاوز التسع بإذن الله (١٠٩) .

قلت : وهو ينفع فعله — في فصل الصيف ، في البلاد الحارة — على الشرائط التي تقدمت ، فإن الماء في ذلك الوقت أبرد ما يكون ، لبعده من ملاقات الشمس ، ووفور القوى في ذلك الوقت ، لما أفادها النوم والسكون وبرد الهواء ، فتجتمع (١١٠) قوة القوى ، وقوة الدواء — وهو الماء البارد — على حرارة الحمى العرضية ، أو اليبس الخالصة — أعني : التي لا ورم معها ، ولا شيء من الأعراض الرديئة ، والمواد الفاسدة . فيطهرها بإذن الله ، لاسيما في أحد الأيام المذكورة في الحديث ، وهي الأيام التي يقع فيها بُحْران (١١١) الأمراض الحادة كثيرا ، لاسيما في البلاد المذكورة ، لرقق أعلاط (١١٢) سكانها ، وسرعة انفعالهم عن الدواء النافع .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ اسْتِطْلَاقِ الْبَطْنِ

في الصحيحين — من حديث أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري — : « أن رجلاً أتى النبي ﷺ ، فقال : إن أخي يشكي بطنه ؛ وفي رواية : استطلق بطنه (١١٣) فقال :

(١٠٩) هكذا ورد الحديث في الزاد . وفي النسخ المطبوعة اختلاف في بعض الألفاظ عما ورد في الزاد ، ولكنه اختلاف لا يضر بالمعنى . ومجارية : « فإن لم يبرأ في سبع فتسع ... » عن الزاد ، وسقطت من النسخ الأخرى ، وهي مثبتة في الترمذي في الطب ، وقال عنه : حديث غريب . [انظر صحيح الترمذي ج ٨ ص ٢٣٦ ، ٢٣٧] وهذا الحديث بلغه ومناه لم يرد فيه « رافع بن خديج » بل ورد في حديث آخر ، ورد في الترمذي أيضاً ، وهو : « ... من غثاية بن رفاعه من جنه رافع بن خديج عن النبي (ص) قال : الغثى تؤز من النار فأبوهوها بالماء » [انظر صحيح الترمذي ج ٨ ص ٢٣٠] .

(١١٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فيجتمع » .

(١١١) 'وردت في النسخ المطبوعة هكذا « بخران » بكسر الأول وفتح الثاني وتشديد وفتح الثالث . وهذا خطأ والصواب ما أثبتناه . والبخران : هو التشنج الذي يحدث للعلول فجأة من الأمراض العتوية الحادة ، ويصحبه هرق غزير ، وانخفاض سريع في الحرارة [انظر المعجم الوسيط - مادة بخر] .

(١١٢) أغلاط الإنسان في الطب القديم : أزوجته الأربعة ، وهي : الصفراء ، والبطنم ، والدم ، والسوداء .

(١١٣) استطلق بطنه ، أي : كثّر خروج ما فيه ، يبرء « الإسهال » .

أَسْقِيهِ عَسَلًا . فذهب ثم رجع ، فقال : قد سقيته فلم يُغن عنه شيئاً ، وفي لفظ : فلم يُزِدْهُ إِلَّا أَسْطِطَافًا . مرتين أو ثلاثاً : كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَهُ : اسْقِهِ عَسَلًا . فقال لَهُ في الثالثة أو الرابعة : صَدَّقَ اللَّهُ وَكَذَّبَ بَطْنُ أَخِيكَ ^(١١٤) . وفي صحيح مسلم ، في لفظ له : « إِنْ أَحْبَبَ عَرَبٌ بَطْنَهُ » ، أَى : فَسَدَ هَضْمُهُ ، واعتلت معدته . والاسم : « الْعَرَبُ » بفتح الراء ، و « الْكَزْبُ » ^(١١٥) أيضاً .

والعسل فيه منافع عظيمة ^(١١٦) ، فإنه جلاءٌ للأوساخ التي في العروق والأمعاء وغيرها ، محللٌ للرطوبات : أكلاً وطلاءً ، نافعٌ للمشايخ وأصحاب البلغم ، ومن كان مزاجه بارداً رطباً . وهو مغذٌ ، مُلَيِّنٌ للطبيعة ، حافظٌ لقوى المعاجين ، ولما استودع

(١١٤) أخرجه أيضاً الترمذي في الطبر، باب التداوى بالعسل [ج ٨ ص ٣٣٠] .

(١١٥) التَّزْبُ : « الإسهال » دام يعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ، ويسد فيها ولا تمسكه .

(١١٦) عرف الإنسان صل التحل منذ القدم ، وكان الطعام المفضل لديه في كل العصور ، وهناك برديات تحمل رموزاً هيرغليفية تصف استمالات العسل كفضله ودواءه ، وأقدم أوراق البردي في مجموعة جورج أيرز الخاصة بالطب والتي يعتقد أنها كتبت بين ١٥٥٢ - ١٥٥٠ قبل الميلاد . وفيها :

* أن العسل كان يُستعمل للجروح ، ولإدرار البول ، ولراحة الأمعاء .

* وفي بردية أودين سميت الطبعة حقائق تثير الاهتمام من الجراحة وعلاج الجروح ، وفيها يأخذ العسل دواً بارداً كمضاد للجراثيم .

* وفي الهند قدموا نسب الناس إلى العسل كثيراً من المزايا الشفائية والمقوية ، وكان الدواء الذي يسبب السعادة للناس ويحفظ الشباب مصنوع في شجمله من العسل .

* وفي اليونان كان العسل يعتبر أعلى منج الطبيعة ، وكانوا يظنون أن آلهتهم خالدة لأنها أكلت طعاماً يحوى العسل .

* وكان هوميروس يفتنى بمذاق العسل ويصفاه الممتازة في ملحمة الإلياذة والأوديسة .

* وقد اعترف فيثاغورث - أبو علم الرياضيات بأنه عاش إلى التسعين بفضل أكله العسل .

* وطاش ديموتريس - صاحب النظرية الثورية - أكثر من مائة عام ، ولما سئل عن النصيحة في استبقاء الصحة قال : يجب على الناس أن يأكلوا العسل .

* وكان بقرطاط الطبيب الكبير والفيلسوف القديم الذي عاش منذ ٣٥٠ سنة يأكل العسل باستمرار ، وكان يستعين به في طبيه كعلاج لكثير من الأمراض . وأفاد بأن العسل مع غيره من الأطعمة الأخرى يمنح الغذاء والصحة . وقد عاش أبو قراط حتى بلغ سنًا متقدمة ، وهي ١٠٧ أعوام .

* وكان جالينوس الطبيب والفيلسوف الإغريقي يعتقد أن العسل علاج نافع لكثير من الأمراض ، وكان يصفه كعلاج لآفات التسمم المختلفة ، ولأمراض الكلى الباردة ، لأنه يُلَيِّن ويَطَهِّر للأمعاء .

* وكان ابن سينا العالم الكبير ينصح بالعسل لإطالة العمر ، ويحفظ القدرة على العمل في سن متأخرة ، وكان ينصح باستعماله في الجروح السطحية في صورة لبخة مصنوعة بخلط العسل والدقيق بدون ماء .

فيه ، مذهبٌ لكيفيات الأدوية الكريمة ، منقوٌ للكبد والصدر ، مدرٌ للبول ، موافقٌ للسعال الكائن عن البلغم . وإذا شرب حاراً بدهن الورد نفع من نesh الهوام وشرب الأفيون . وإن شرب وحده ممزوجاً بماء نفع من عضه الكلب الكلب (١١٧) ، وأكل الفطر (١١٨) القتال . وإذا جعل فيه اللحم الطري : حفظ طراوته ثلاثة أشهر . وكذلك إن جعل فيه القثاء والخيار والقرع والباذنجان . ويغفظ كثيراً من الفاكهة ستة أشهر . ويغفظ جثة الموتي . ويسمى الحافظ الأمين . وإذا لطخ به البدن المقمل والشعر قتل قمله وصيبانه (١١٩) ، وطول الشعر وحسنه ونعمه . وإن اكتحل به جلا ظلمة البصر . وإن استن به (١٢٠) يبيض الأسنان وصقلها ، وحفظ صحتها وصحة اللثة ، ويفتح أفواه العروق ، ويذُر الطمث (١٢١) . ولعقه على الرقي يذهب البلغم ، ويغسل محل

- وعلى هذا فقد لاحظ الفلاسفة والأطباء القدامى الفواص الحبيبة التي للسمل كغذاء ودواء . وكان السمل يستخدم منذ القدم كعلاج لجهاز التنفس ، وأمراض الكبد والجهاز الهضمي ، وعلاج الزكام ، وأمراض الرئة . وقد كتب أبو قراط أن شربة السمل تزيد البلغم ، وتوقف السعال . كما استخدم السمل أيضاً في علاج أمراض القلب المختلفة ، وكان ينصح مريض القلب بتناول قدر مقبول من السمل يومياً . ولستخدم كذلك لعلاج الذبحة الصدرية ، وأمراض المعدة ، والأمعاء ، وكان الشلل العامي يقول (إن السمل أحسن صديق للمعدة) . هذا بالإضافة إلى أنه يساعد على الهضم ، وتفسير ذلك أن التنجيز والحديد الموجودين في السمل يساعدان على الهضم وتمثيل الغذاء . والسمل علاج ناجح للإسك . وفي مصر القديمة كان السمل يعد واحداً من أنجح الأدوية لعلاج الصيون .

والسمل له فوائد جمة إذا تناوله المريض - خاصة بعد بعض العمليات الجراحية - لما له من قدرة على التعقيم ومكافحة البكتريا ، وله قيمة غذائية كبيرة للصغار والكبار على السواء ، لاحتوائه على الليثامينات المتعددة التي تساهم في كل العمليات الحيوية التي تحدث في الجسم الحي . وقد وصفه الرسول ﷺ كعلاج لبعض الأمراض ، وكان ينصح باستعماله . وقد ورد ذكره في القرآن الكريم بأنه (فيه شفاء للناس) صدق الله العظيم . وأبى بعد ذلك قول .

لمزيد من المعرفة عن هذا الموضوع ، أرجع لكتاب العلاج بصل النحل ، ترجمة الدكتور محمد الحلوي .

(١١٧) الكلب : الذي أصابه داء الكلب ، وهو مرض شئو ، ينتقل فيروسه ، في اللعاب بالضم من الكلب إلى الإنسان وغيره . ومن أمراضه تخلصات في ضلالت التنفس ، والبليغ ، وبغمة الماء ، وجنون واضطرابات في الجهاز الهضمي .

(١١٨) الفطر : اسم يطلق على طائفة من اللازهرات ، منها فصائل وأجناس عديدة ، ويسمى أيضاً فطريات . منها ما يؤكل ، وما هو سام .

(١١٩) الصبيان : يبيض القمل . ومفرده صوابة .

(١٢٠) أي : استاك به الإنسان .

(١٢١) الطمث : دم الحية .

المعدة^(١٢٢) ، ويدفع الفضلات عنها ، ويسخنها تسخيناً معتدلاً ، ويفتح سددها ، ويفعل ذلك بالكبد والكلى والمثانة . وهو أقل ضرراً لسدّد الكبد والطحال من كل حلو . وهو — مع هذا كله — مأمونُ الغائلة^(١٢٣) ، قليلُ المضار ، مضرٌ بالعرض للصغراويين . ودفعها : بالحل ونحوه ؛ فيعود حيثئذ نافعاً له جداً .

وهو غذاءٌ مع الأغذية ، ودواءٌ مع الأدوية ، وشرابٌ مع الأشربة ؛ وحلٌّ مع الحلو^(١٢٤) ، وطلاءٌ مع الأطلية ، ومفرّجٌ مع المفرّحات . فما خلّق لنا شيء في معناه أفضل منه ولا مثله ، ولا قريباً^(١٢٥) منه . ولم يكن معولُ القدماء إلا عليه . وأكثرُ كتب القدماء لا ذكر فيها للسكّر البتّة ، ولا يعرفونه ؛ فإنه حديث العهد ، حَدَث قريباً .

وكان النبي ﷺ يشربه بالماء على الريق . وفي ذلك سرٌّ بديعٌ في حفظ الصحة ، لا يدركه إلا الفطنُ الفاضل . وسنذكر ذلك — إن شاء الله — عند ذكر هُدْيِهِ في حفظ الصحة .

وفي سنن ابن ماجّة مرفوعاً ، من حديث أبي هريرة : « مَنْ لَوَقَّ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ كُلَّ شَهْرٍ لَمْ يَصِبْ عَظِيمٌ مِنَ الْبَلَاءِ »^(١٢٦) .

وفي أثر آخر : « عَلَيْكُمْ بِالشَّفَاءَيْنِ : الْعَسَلِ وَالْقُرْآنِ »^(١٢٧) .

فجمع بين الطب البشري والإلهي ، وبين طب الأهدان وطب الأرواح ، وبين الدواء الأرضي والدواء السماوي .

(١٢٢) عمل المعدة : ألياف كأهداب القطيفة تغطي سطحها الداخلي .

(١٢٣) الغائلة : الفساد .

(١٢٤) في الزاد « الطوى » .

(١٢٥) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ المطبوعة « قريبة » بالرفع وهو خطأ .

(١٢٦) هكذا في الزاد . وهو مطابق لما قوّّذ في سنن ابن ماجّة . وفي النسخ المطبوعة : « عظيم البلاء » وفي سند هذا الحديث : « حدثنا الزبير بن سديد الهاشمي عن عبد الحميد بن سالم عن أبي هريرة ... » وفي الزوائد ذكر أن إسناده هذا الحديث لين . ومع ذلك فهو منقطع . وقال البخاري : لا نعرف لعبد الحميد سماعاً من أبي هريرة . وجاء في كتاب الشفاء الكبير ، لأبي جعفر القتيبي ، أن الزبير بن سديد الهاشمي ضعيف الحديث ، وليس بشيء .

[انظر كتاب الشفاء الكبير ج ٢ ص ٨٩]

(١٢٧) أخرجه ابن ماجّة في كتاب الطب ، باب العسل [ج ٢ ص ١١٤٢] .

إذا عُرف هذا ، فهذا الذي وَصَفَ له النبي ﷺ العسل ، كان اسْتِطْلَاقٌ بطنه عن تخمة أصابته عن امتلاء ؛ فأمره بشرب العسل ، لدفع الفضول الممتعة في نواحي المعدة والأمعاء ؛ فإن العسل فيه جلاءٌ ودفعٌ للفضول ، وكان قد أصاب المعدة أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيه للزوجتها ، فإن المعدة لها حمل كخمل المنشفة (١٢٨) ، فإذا علق بها الأخلاط اللزجة أفسدت وأفسدت الغذاء ، فدواؤها بما يجلوها من تلك الأخلاط . والعسل جلاءٌ ، والعسل من أحسن ما عولج به هذا الداء ، لاسيما إن مُزج بالماء الحار .

وفي تكرار سقيه العسل معنى طبيٌّ بدعي ؛ وهو أن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكميةٌ بحسب حال الداء ، إن قصر عنه لم يزل بالكلية ، وإن جاوزه أوهن القوى فأحدث ضرراً آخر . فلما أمره أن يسقيه العسل سقاه مقداراً لا يفي بمقاومة الداء ، ولا يبلغ الغرض ، فلما أخبره علم أن الذي سقاه لا يبلغ مقدار الحاجة . فلما تكرر تردأه إلى النبي ﷺ ، أكد عليه المعاودة ، ليصل إلى المقدار المقاوم للداء ، فلما تكررت الشرابات بحسب مادة الداء برى بإذن الله . واعتبارٌ بمقادير الأدوية وكيفياتها ، ومقدار قوة المرض والمريض — من أكبر قواعد الطب .

وفي قوله ﷺ : « صدق الله وكذبَ بطنُ أخيك » ؛ إشارةٌ إلى تحقيق نفع هذا الدواء ، وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في نفسه ، ولكن لكذبِ البطن ، وكثرة المادة الفاسدة فيه . فأمره بتكرار الدواء لكثرة المادة .

وليس طِبُّه ﷺ كطِبِّ الأطباء ؛ فإن طِبَّ النبي ﷺ متيقنٌ قطعيٌّ إلهيٌّ ، صادرٌ عن الوحي ، وميشكاة النبوة ، وكألي العقل . وطبُّ غيره أكثره حَدْسٌ (١٢٩) وظنونٌ وتجارب . ولا ينكر عدم انتفاع كثير من المرضى بطب النبوة ؛ فإنه إما ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء به (١٣٠) ، وكألي التلقي له بالإيمان والإذعان . فهذا القرآن — الذي هو شفاء لما في الصدور — إن لم يُتَلَقَ هذا التلقي لم يحصل به شفاء الصدور من أدوائها ، بل لا يزيد المنافقين إلا رجساً إلى رجسهم ، ومرضاً إلى مرضهم . وأين يقع طِبُّ الأبدان منه ؟ فطب النبوة لا يناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا الأرواح الطيبة ، والقلوب الحية . فإعراض الناس عن طِبِّ النبوة ،

(١٢٨) في الزاد « كخمل الطيبة » .

(١٢٩) الشئ : إمرأته الشيء إمرأكا مبادراً . ويطلق أيضاً على الفرسات والطن والتعنين .

(١٣٠) حكاه في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « طيه » . وكلاهما صواب .

كإعراضهم عن الاستشفاء بالقرآن الذي هو الشفاء النافع . وليس ذلك لقصور في الدواء ، ولكن لخبط الطبيعة ، وفساد الخلق وعدم قبوله . والله الموفق .

فصل

وقد اختلف الناس في قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۚ ﴾ (١٣١) ؛ هل الضمير في « فيه » راجع إلى الشراب ؟ أو راجع إلى القرآن ؟ - على قولين ؛ الصحيح [منهما] (١٣٢) رجوعه إلى الشراب . وهو قول ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، وقادة ، وذاكترين ، فإنه هو المذكور ، والكلام سبق لأجله . ولا ذكر للقرآن في الآية . وهذا الحديث الصحيح - وهو قوله : « صدق الله » - كالصريح فيه . والله تعالى أعلم .

فصل في هديهِ في الطَّاعُونِ وَعِلَاجِهِ ، وَالْإِحْتِرَازِ مِنْهُ

في الصحيحين عن عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه - : « أنه سمعه يسأل أسامة ابن زيد : ماذا سمعت من رسول الله ﷺ ، في الطاعون (١٣٣) ؟ فقال أسامة : قال

(١٣١) سورة النحل - الآية ٦٩ .

(١٣٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الزيادة .

(١٣٣) الطَّاعُونُ : داء وباليّ حاد ، سببه ميكروب يصيب الفتران ، وينقله البرافيت إلى فتران أخرى ، وإلى الإنسان ، وكانوا يطلقون عليه اسم : الموت الأسود . وأنواعه التي تصيب الإنسان تظهر في ثلاث صور :

١ - النوع الثُلُي .

٢ - النوع التَّمَمِي .

٣ - النوع الرُّكْبِي .

ويبدأ في الأنواع الثلاثة بارتفاع في درجة الحرارة ، مع صداع وإعياء شديدين ، ثم تظهر أعراضٌ تسمية ، كاحتقان الوجه والمهين ، وجفاف اللسان . ويبدو للمريض قلقاً منزعجاً ، وتنتابه هلوسة مبهمة غيبوبة قد تنتهي بالوفاة . والنوع الثُلُي يظهر في اليوم الثاني أو الثالث ، على هيئة ورم التهابيّ يأخذ الفند السطحية ، وقد تنفج هذه الفند أو تمتص حسب حالة المريض ودرجة مقاومته . وقد تسوء حالة المريض فتتسرب الميكروبات من الفند الملتهبة إلى الدم ، وتحدث تسمّماً ميكروبياً . وقد تتسرب الميكروبات إلى الرئتين فتحدث فيها التهاباً رئوياً . والطَّاعُونُ الرُّكْبِي أخطر الأنواع على المريض ومخالفه ممّا ، لأنه ينتشر عن طريق الرذاذ المتناثر من فتحة الفم والأنف عندما يسعل المريض . ونظراً لعدم وجود مناعة ضد العدوى بميكروب الطاعون ، فإن إصابة الإنسان بواسطة هذه الشهيقة يحدث به التهاباً رئوياً شديداً . لذا تعمل الحكومات الآن على عمل « حجر صحي » للمصابين بهذا المرض ، لعصر الترقّي في بقعة معينة ، لمنعه من الانتشار .

رسول الله ﷺ : الطاعونُ رَجَزٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَعَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٌ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ ؛ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ - وَأَنْتُمْ بِهَا - فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ » (١٣٤) .

وفي الصحيحين أيضاً : عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سَمِيرَةَ ؛ قَالَتْ : قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الطاعونُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ » (١٣٥) .

الطاعون من حيث اللغة : نَوْعٌ مِنَ الْوَبَاءِ . قَالَ صَاحِبُ الصَّحَاحِ . وَهُوَ عِنْدَ أَهْلِ الطَّبِّ : وَرَمٌ رَدِيءٌ قَتَالٌ ، يَخْرُجُ مَعَهُ تَلَهَبٌ شَدِيدٌ مُؤَلِّمٌ جَدًّا ، يَتَجَاوَزُ الْمَقْدَارَ فِي ذَلِكَ ، وَيَصِيرُ مَا حَوْلَهُ فِي الْأَكْثَرِ أَسْوَدَ أَوْ أَخْضَرَ أَوْ أَكْمَدَ ؛ وَيَقُولُ أَمْرُهُ إِلَى التَّفَرُّحِ سَرِيعاً . وَفِي الْأَكْثَرِ يَحْدُثُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ : فِي الْإِثْبُطِ . وَخَلْفَ الْأُذُنِ ، وَالْأَرْنَبَةِ (١٣٦) ، وَفِي اللِّحْيَةِ الرَّخْوَةِ .

وفي أثر عن عائشة : « أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ : الطعن قد عرفناه ؛ فما الطاعون ؟ قال : عُذَّةٌ كَعُدَّةِ الْبَعِيرِ . يَخْرُجُ فِي الْمَرَأَى وَالْإِثْبُطِ » (١٣٧) .

قَالَ الْأَطْبَاءُ : إِذَا وَقَعَ الْخَرَجُ فِي اللَّحْيَةِ الرَّخْوَةِ وَالْمَتَابِنِ (١٣٨) ، وَخَلْفَ الْأُذُنِ وَالْأَرْنَبَةِ ؛ وَكَانَ مِنْ جِنْسٍ فَاسِدٍ سُمِّيَ يُسَمَّى (١٣٩) طَاعُونًا . وَسَبَبُهُ دَمٌ رَدِيءٌ مَائِلٌ إِلَى

(١٣٤) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ مَا يَذْكُرُ فِي الطَّاعُونِ ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا فِي بَابِ الطَّاعُونِ وَالطَّيْرَةِ وَالْكَلْبَةِ . كَمَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي مَوْطِعِهِ ، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ .

(١٣٥) أَخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ، وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ فِي النَّهْيِ عَنِ الْهَكَامِ عَلَى الْمَيِّتِ ، وَلَفْظُهُ « ... قَالَ ﷺ : الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ ، وَالْمِطْبُونُ شَهِيدٌ ، وَالْفَرِيقُ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ الْهَتَمِ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ الْعِرْقِ شَهِيدٌ ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِثَمَنٍ شَهِيدَةٌ » . الْمَطْعُونُ : الَّذِي قَتَلَهُ الطَّاعُونُ ، وَالْمِطْبُونُ : الَّذِي قَتَلَهُ الْبَطْنُ ، وَصَاحِبُ الْهَتَمِ : الَّذِي قَتَلَهُ الْبَنَاءُ الْمُنْهَدِمُ ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ : هِيَ الشُّعْلَةُ الْكَبِيرَةُ الَّتِي تَطِيرُ فِي بَطْنِ الْجَنْبِ وَتَنْفُجُ إِلَى دَاخِلِ ، وَقَلَمًا يَسْلُمُ صَاحِبَهَا . وَصَاحِبُ الْعِرْقِ : الَّذِي قَتَلَتْهُ النَّارُ ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ : هِيَ الَّتِي تَمُوتُ وَفِي بَطْنِهَا وَلَدٌ . وَقِيلَ : هِيَ الَّتِي تَمُوتُ بِكُرٍّ ؛ فَإِنَّهَا مَاتَتْ مَعَ شَيْءٍ مَجْمُوعٍ فِيهَا ، خَيْرٌ مِمَّا تَمُوتُ مِنْ حَمَلٍ أَوْ بِكَارَةٍ .

[انظر سنن النسائي ج ٤ ص ١٤] .

(١٣٦) الْأَرْنَبَةُ : طَرَفُ الْأَنْفِ .

(١٣٧) الْمَرَأَى : مَارِقَةٌ وَلَاحُظٌ مِنَ الْجَسَمِ .

(١٣٨) الْمَتَابِنُ : جَمْعُ مَتَابِنٍ ، وَيُقَالُ عَلَى الْإِثْبُطِ وَيُطْلَقُ الْأَفْعَاذُ .

(١٣٩) فِي الزَّادِ « ... سُمِّيَ طَاعُونًا » .

العمونة والفساد ، مستحيل إلى جوهر سُمِّي يُفسدُ الغُضُو ، ويُهمِّز ما يليه ، وربما رشح ذمّاً وصديقاً ، ويؤدّي إلى القلب كيفية رديئة ، فيحدث القيء والخفقان والغشي . وهذا الاسم - وإن كان يعم كل ورم يؤدّي إلى القلب كيفية رديئة ، حتى يصير لذلك قتالاً - فإنه يختص به الحادث في اللحم الغددي ، لأنه لرداءته لا يقبله من الأعضاء ، إلا ما كان أضعف بالطبع . وأردؤه ما حدث في الإبط وخلف الأذن ، لقربهما من الأعضاء التي هي رأس . وأسلمة الأحمر ثم الأصفر . والذي إلى السواد ، فلا يُغلت منه أحد . ولما كان الطاعون يكثر في الوباء وفي البلاد الحربية^(١٤٠) ، عُبر عنه بالوباء ؛ كما قال الخليل : « الوباء : الطاعون » . وقيل : هو كل مرض يعم .

والتحقّق أن بين الوباء والطاعون عمومًا وخصوصاً [مُطلقاً]^(١٤١) ؛ فكل طاعون وباء ، وليس كل وباء طاعون . وكذلك الأمراض العامة أعمُّ من الطاعون ؛ فإنه واحد منها .

والطواعينُ خراجات ، وقروح ، وأورام رديئة حادثة في المواضع المتقدم ذكرها . قلت : هذه القروح والأورام والخراجات^(١٤٢) ، هي ، آثارُ الطاعون ، وليست نفسه ، ولكن الأطباء لما لم تدرك منه إلا الأثر الظاهر جعلوه نفسَ الطاعون .

والطاعون يعبر به عن ثلاثة أمور :

أحدها : هذا الأثر الظاهر ؛ وهو الذي ذكره الأطباء .

والثاني : الموت الحادث عنه . وهو المراد بالحديث الصحيح ، في قوله : « الطاعونُ شهادةٌ لكلِّ مُسلم » .

والثالث : السبب الفاعل لهذا الداء .

وقد ورد في الحديث الصحيح : « أنه بقية رجز أرسل على بني إسرائيل » ؛ وورد فيه : « أنه وخز الجن » وجاء : « أنه دعوة نبي » .

(١٤٠) في الزاد « الويشة » .

(١٤١) ما بين المعوقين ساقط من الزاد .

(١٤٢) في الزاد « والجراحات » .

وهذه العلل والأمسيب ليس عند الأطباء ما يدفعها ، كما ليس عندهم ما يدل عليها . والرسل تخبر بالأمور الغائبة . وهذه الآثار التي أدركوها من أمر الطاعون ، ليس معهم ما ينفي أن تكون بتوسط الأرواح ، فإن تأثير الأرواح في الطبيعة وأمراضها وهلاكها ، أمر لا ينكره إلا من هو أجهل الناس بالأرواح وتأثيراتها ، انفعال الأجسام وطبائعها عنها . والله سبحانه قد يجعل لهذه الأرواح تصرفاً في أجسام بني آدم عند حدوث الوباء ، وفساد الهواء . كما يجعل لها تصرفاً عند [غلبة] (١٤٣) بعض المواد الرديئة ، التي تحدث للنفوس هيئة رديئة ؛ ولا سيما عند هيجان الدم والجرة السوداء (١٤٤) ؛ وعند هيجان المنى ، فإن الأرواح الشيطانية تتمكن من فعلها بصاحب هذه العوارض ، ما لا تتمكن من غيره مالم يدفعها دافع أقوى من هذه الأسباب ، من الذكر ، والدعاء ، والابتال ، والتضرع ، والصدقة ، وقراءة القرآن ، فإنه يستنزل لذلك من الأرواح الملكية ، ما يقهر هذه الأرواح الخبيثة ، ويبطل شرها ، ويدفع تأثيرها . وقد جربنا - نحن وغيرنا - هذا مراراً لا يحصها إلا الله ، ورأينا لا ستنزال هذه الأرواح الطيبة ، واستجلاب قربها تأثيراً عظيماً في تقوية الطبيعة ، ودفع المواد الرديئة ، وهذا يكون قبل استحكامها وتمكنها . ولا يكاد يُخرم (١٤٥) . فمن وفقه الله بادر عند إحساسه بأسباب الشر ، إلى هذه الأسباب التي تدفعها عنه ، وهي له من أنفع الدواء .

وإذا أراد الله عز وجل إنفاذ قضائه وقدره ، أغفل قلب العبد عن معرفتها وتصورها وإرادتها ، فلا يشعر بها ولا يريدتها ، ليقتضى الله فيه أمراً كان مفعولاً .

ومنزله هذا المعنى - إن شاء الله تعالى - لإيضاحاً وبياناً عند الكلام على التداوى

(١٤٣) ما بين المفعولين ساقط من الزاد . وثبت في سائر النسخ .

(١٤٤) البرية : خلط من أخلاط البدن ، وهو المسمى : المزاج . وكان القدماء يعتقدون أنه ينشأ عن أن يتغلب في الجسم أحد العناصر الأربعة ، وهي : الدم ، والصفراء ، والسوداء ، والبلغم . ومن ثم كانوا يقولون بأربعة أمزجة هي : الدموي ، والصفراوي ، والسوداوي ، والبلغمي . أما المحدثون من علماء النفس فيوافقون القدماء على أن الأمزجة ترجع إلى مؤثرات جثمانية ، ولكنهم يخالفون في هذه الأمزجة وأسبابها ، إذ يمتدنون بالإفرازات التي تفرزها الغدد الصماء ، كالغدة الدرقية ، والغدة الكظرية ، ويحملونها المؤثرات الأساسية في تكوين المزاج .

(١٤٥) لا يكاد يخرم : أي لا يمدل منه ولا يتخلص . وفي الزاد « ينخرم » .

بالرقي والمُعَوِّذ^(١٤٦) النبوية ، والأذكار ، والدعوات ، وفعل الخيرات . ونبين أن نسبة طب الأطباء إلى هذا الطب النبوي ، كنسبة طب الطرقية والعجائز إلى طيهم ، كما اعترف به حذاقهم وأئمتهم ، ونبين أن الطبيعة الإنسانية أشد شيء انفعالاً عن الأرواح ، وأن قوى المُعَوِّذ الرقي والدعوات فوق قوى الأدوية ، حتى إنها تُبطل قوى السموم القاتلة .

والمقصود : أن فساد الهواء جزء من أجزاء السبب التام والعللة الفاعلة للطاعون ، وأن^(١٤٧) فساد جوهر الهواء الموجب لحدوث الوباء وفساده يكون لاستحالة جوهره إلى الرداءة ، لغلبة إحدى الكيفيات الرديئة عليه ، كالعفونة والتفنن والسُمِّيَّة ، في أي وقت كان من أوقات السنة ، وإن كان أكثر حدوثه في أواخر الصيف ، وفي الخريف غالباً ، لكثرة اجتماع الفضلات المارارية الحادة وغيرها في فصل الصيف ، وعدم تحللها في آخره . وفي الخريف : لبرد الجو ، ورَدَغَة^(١٤٨) الأبخرة والفضلات التي كانت تتحلل في زمن الصيف ، فتتحصن فتسخن وتتعفن ، فتحدث الأمراض العفنة ، ولا سيما إذا صادفت البدن مستعداً قابلاً ، رهلاً ، قليل الحركة ، كثير المواد ، فهذا لا يكاد يفلت من العطب .

وأصبح الفصول فيه فصل الربيع ، قال بقراط^(١٤٩) : « إن في الخريف أشد ما يكون من الأمراض وأقرب » ، وأما الربيع فأصبح الأوقات كلها ، وأقلها موتاً . وقد جرت عادة الصيادلة ومجهزي الموق أنهم يستدنبون ويتسلفون في الربيع والصيف ، على فصل الخريف ، فهو ربيعهم ، وهم أشوق شيء إليه ، وأفرح بقدمه .

(١٤٦) التَّوَيْذُ : جمع خُوَيْذ ، وهي الرُّبِيَّة يُرْقَى بها الإنسان من فزع أو جنون .
يقال : حَوَيْذَ فلاناً بالله وأسمائه ، وبالمؤنثين إذا قلت : أَمِينُكَ بالله وأسمائه من كل شرٍّ وكل داءٍ وحلٍدٍ وخَشَنٍ .
أما التَّعَاوِيذُ التي تَتَلَّقَى على الإنسان من العين فقد نَهَى عن تعليلها ، مثل التَّامِّمِ التي يُلْقِيها الإنسان في عنقه لدفع العين ، ففي الحديث « مَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا تَقُمُ اللَّهُ لَهُ » . أما المعاذات التي يكتب فيها آيات من القرآن وأسماء الله الصني فلا بأس بها .

(١٤٧) في الزاد « فَيَنْ » .

(١٤٨) الرُّدَغَةُ والرَّدَغَةُ : الماء والطين ، والْوَحَلُ الكثير الشديد .

(١٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ الأخرى « أبهرط » وكلاهما صواب . وهو من أشهر أطباء اليونان القدماء وله في الطب كتاب الفصول ، وكتاب الأمراض الحادة ، وكتاب طبيعة الإنسان . وكتاب الفروع وجراحات الرأس ، وغيرها . توفي سنة ٣٥٧ ق . م على الأرجح .

[انظر ترجمته في طبقات الأطباء]

وقد روي في حديث : « إِذَا طَلَعَ النَّجْمُ ارْتَفَعَتِ الْغَافَةُ عَنْ كُلِّ بَلَدٍ » . وُفُسر : بطلوع الثريا ؛ وُفُسر : بطلوع النبات زمن الربيع . ومنه : « النَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » (١٠٠) ؛ فَإِنْ كَال طُلُوعِهِ وَتَمَامُهُ يَكُونُ فِي فَصْلِ الرَّبِيعِ ؛ وَهُوَ الْفَصْلُ الَّذِي تَرْتَفِعُ فِيهِ الْأَقَاتُ .

وأما الثريا : فالأمراض تكثر وقت طلوعها مع الفجر وسقوطها . قال التميمي في كتاب « مادة البقاء » : « أَشَدُّ أَوْقَاتِ السَّنَةِ فُسَادًا ، وَأَعْظَمُهَا بَلِيَّةً عَلَى الْأَجْسَامِ — وَتَقَاتُ : (أَحَدُهُمَا) وَقْتُ سَقُوطِ الثَّرِيَا لِلْمَغِيبِ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ ؛ (وَالثَّانِي) وَقْتُ طُلُوعِهَا مِنْ الْمَشْرِقِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ عَلَى الْعَالَمِ ، بِمَنْزِلَةِ مَنْ مَنَازِلِ الْقَمَرِ (١٠١) ، وَهُوَ وَقْتُ تَصَرُّمِ فَصْلِ الرَّبِيعِ وَانْقِضَائِهِ . غَيْرَ أَنَّ الْفُسَادَ الْكَائِنَ عِنْدَ طُلُوعِهَا ، أَقْلُ ضَرَرًا مِنْ الْفُسَادِ الْكَائِنِ عِنْدَ سَقُوطِهَا » . وَقَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ بِنِ قَتِيبَةَ : « يُقَالُ : مَا طَلَعَتِ الثَّرِيَا وَلَا نَأَتْ إِلَّا بِعَاقَةِ فِي النَّاسِ وَالْإِبِلِ ، وَغُرُوبِهَا أَعْوَةٌ (١٠٢) مِنْ طُلُوعِهَا » .

وفي الحديث قَوْلٌ ثَالِثٌ — وَلَعَلَّهُ أَوْلَى الْأَقْوَالِ بِهِ —: أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّجْمِ الثَّرِيَا ؛ وَبِالْعَاقَةِ : الْآفَةُ الَّتِي تَلْحَقُ الزَّرْعَ وَالثَّمَارَ ، فِي فَصْلِ الشِّتَاءِ وَصَدْرِ فَصْلِ الرَّبِيعِ . فَحَصَلَ الْأَمْنُ عَلَيْهَا ، عِنْدَ طُلُوعِ الثَّرِيَا فِي الْوَقْتِ الْمَذْكُورِ ، وَلِذَلِكَ نَبِيٌّ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ وَشِرَائِهَا قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صِلَاحُهَا .

وَالْمَقْصُودُ الْكَلَامُ عَلَى هَذِهِ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — عِنْدَ وَقُوعِ الطَّاعُونَ .

فصل

وقد جمع النبي — ﷺ — لِلْأَمَةِ فِي نَبِيهِ عَنِ الدَّخُولِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي هِيَ ، وَنَبِيهِ عَنِ الْخُرُوجِ مِنْهَا بَعْدَ وَقُوعِهِ ؛ كَالَّذِي تَحْرُزُ مِنْهُ ، فَإِنْ فِي الدَّخُولِ فِي الْأَرْضِ الَّتِي هِيَ بِهَا ، تَعْرِضُ لِلْبَلَاءِ ، وَمَوَافَاةً لَهُ فِي مَحَلِّ سُلْطَانِهِ ، وَإِعَانَةً الْإِنْسَانَ (١٠٣) عَلَى نَفْسِهِ ، وَهَذَا

(١٠٠) سورة الرحمن — آية ٦ . وفي الزاد أثبت الواو في « والنجم » كما وردت في الآية الكريمة .

(١٠١) منازل القمر : مداراته التي يدور فيها حول الأرض ، يدور كُلُّ لَيْلَةٍ فِي أَحَدِهَا لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَنْقَاصُ مِنْهُ ، وَهُوَ ثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ ، لِكُلِّ مِنْهَا اسْمٌ مُعَيَّنٌ ، مِنْهَا : الشَّرْطَانُ ، وَالنَّطِيطُ ، وَالْثَرِيَا ، وَالْبَرَّاقُ . وَلِكُلِّ فَصْلٍ مِنْ فَصُولِ السَّنَةِ سَبْعَةُ مَنَازِلٍ .

(١٠٢) أَلْفَوْهُ : أَيُ لَفَتْ حَافَةً . مِنْ عِلَّةِ الزُّرْعِ وَالْمَالِيَةِ : إِذَا أَصَابَتْهُ حَافَةٌ .

(١٠٣) فِي الزَادِ « لِلْإِنْسَانِ » .

مخالف للشرع والمقل . بل تحبّه (١٥٤) الدخول إلى أرضه من باب الحمية التي أرشد الله سبحانه إليها ، وهي حمية عن الأمكنة والأهوية المؤذية .

وأما نبيه عن الخروج من بلده ، ففيه معنيان :

أحدهما : حمل النفوس على الثقة بالله ، والتوكل عليه ، والصبر على أقصيته والرضا بها .

والثاني : ما قاله أئمة الطب : أنه يجب على كل محترز من الرباء أن يخرج من بدنه الرطوبات الفضلية ، ويقلل الغذاء ، ويميل إلى التدبير المجفف من كل وجه ؛ إلا الرياضة والحمام ، فإنهما يجب (١٥٥) أن يحذرا . لأن البدن لا يخلو غالباً من فضل رديء كامن فيه ، فتثيره الرياضة والحمام ، ويخلطانه بالكيوس الجيد (١٥٦) ، وذلك يجلب علة عظيمة بل يجب عند وقوع الطاعون السكون والدعة ، وتسكين هيجان الأخلاط . ولا يمكن الخروج من أرض الوباء والسفر منها ، إلا بحركة شديدة ، وهي مضرة جداً .

هذا كلام أفضل الأطباء والمتأخرين (١٥٧) . فظهر المعنى الطبي من الحديث النبوي ، وما فيه من علاج القلب والبدن ، وصلاحيهما .

فإن قيل : ففي قول النبي ﷺ : « لا تخرجوا فراراً منه » ، ما يهطل أن يكون أراد هذا المعنى الذي ذكرتموه ؛ وأنه لا يمنع الخروج لعارض ، ولا يحبس مسافراً عن سفره .

قيل : لم يقل أحد — طبيب ولا غيره — إن الناس يتركون حركاتهم عند الطواعين ، ويصيرون بمنزلة الجمادات ، وإنما ينبغي فيه التقليل (١٥٨) من الحركة بحسب الإمكان . والفار من لا موجب لحركته إلا مجرد الفرار منه ؛ ودعته وسكونه أنفع لقلبه وبدنه ، وأقرب إلى توكله على الله تعالى واستسلامه لقضائه . وأما من لا يستغني عن

(١٥٤) في الزاد « تجنب » .

(١٥٥) في الزاد « فإنما مما يجب » .

(١٥٦) الكيوس : الغلالة الفنالية . وهي مادة تبيّنة بيضاء ، صالحة للاتصاص ، تستمدح الأعمام من المواد الغذائية في أثناء مرورها بها ، وهي لفتة يونانية معربة .

(١٥٧) في الزاد « الأطباء المتأخرين » .

(١٥٨) في الزاد « التقلل » .

الحركة — كالصناع ، والأجراء ، والمسافرين ، والبرّ ، وغيرهم — فلا يقال لهم : اتركوا حركاتكم جملةً ، وإن أمروا أن يتركوا منها مالا حاجة لهم إليه ، كحركة المسافرين فأزاً منه . والله تعالى أعلم .

وفي المنع من الدخول إلى الأرض التي قد وقع بها ، عدةٌ حكّم : أحدها : تجنب الأسباب المؤذية ، والبعد منها .

الثاني : الأخذ بالعافية التي هي مادة المعاش والمعاد .

الثالث : أن لا يستنشقوا الهواء الذي قد غيّرَ وفسدَ ؛ فيمرضون .

الرابع : أن لا يجاوروا المرضى الذين قد مرضوا بذلك ؛ فيحصل لهم بمجاورتهم ، من جنس أمراضهم .

وفي سنن أبي داود مرفوعاً : « إن من القرف التلف » (١٥٩) . قال ابن قتيبة : القرف (١٦٠) : مدانة الوباء ، ومدانة المرضى .

الخامس : حمية النفوس عن الطيرة والعدوى ؛ فإنها تتأثر بهما ، فإن الطيرة على من تطير (١٦١) بها .

وبالجملة ففي النهي عن الدخول في أرضه : الأمر بالحذر والحماية ، والنهي عن التعرض لأسباب التلف . وفي النهي عن القرار منه : الأمر بالتوكل والتسليم والتفويض . فالأول تأديب وتعليم ، والثاني تفويض وتسليم .

(١٥٩) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الطيرة [ج ٤ ص ١٧] وورد في النهاية في غريب الحديث [ج ٤ ص ٤٦] .

(١٦٠) وردت كلمة « القرف » في النسخ المطبوعة بدل كلمة « القرف » التي وردت في الزاد ، وفي سنن أبي داود ، وفي النهاية في غريب الحديث . والحديث ورد في المصدرين الآخرين كاملاً ، ولفظه « أنه سئل - صلى الله عليه وسلم - عن أرضي ريبة ، فقال : دفنوا ، فإني من القرف التلف » . والقرف بفتحين - ملابس الباء ، ومدانة المرضى . والتلف : الهلاك . وليس هذا من باب المنع ، وإنما هو من باب الطب ، فإن استصلاح الهواء من أمين الأشياء على صحة الأبدان ، وفساد الهواء من أضرر الأشياء إلى الأسقام .

[انظر سنن أبي داود ج ٤ ص ١٧ - وانظر غريب الحديث ج ٤ ص ٤٦]

(١٦١) تطير : تشام . والطيرة : التشاوم .

وفي الصحيح (١٦٦) : « أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان يسرع (١٦٧) لقيه أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام ، فاختلفوا ، فقال لابن عباس : ادع لي المهاجرين الأولين . قال : فدعوتهم ، فاستشارهم : وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام ، فاختلفوا ؛ فقال له بعضهم : خرجت لأمر ، فلا نرى أن ترجع عنه . وقال آخرون : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ؛ فلا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء . فقال عمر : ارتفعوا عني . ثم قال : ادع لي الأنصار . فدعوتهم له ، فاستشارهم ، فسلخوا سبيل المهاجرين ، واختلفوا كاختلافهم . فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي من هاهنا من مشيخة قريش ، من مهاجرة الفتح . فدعوتهم له ، فلم يختلف عليه منهم رجلان ؛ قالوا : نرى أن ترجع بالناس ، ولا تُقدمهم على هذا الوباء . فأذن عمر في الناس : إلى مَصْبَحٍ على ظهر . فأصبحوا عليه . فقال أبو عبيدة بن الجراح : يا أمير المؤمنين ؛ أفرأنا من قَدَرِ الله تعالى ١٩ . قال : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ؛ نعم : تفر من قَدَرِ الله تعالى إلى قَدَرِ الله تعالى ؛ أرايت لو كان لك إبل فبهطت وإدياً له عُلوَتان (١٦٨) ؛ إحداهما خِصْبَةٌ ، والأخرى جَذْبَةٌ ؛ ألسنت إن رعيتها الخِصْبَةُ رعيتها بقَدَرِ الله تعالى ، وإن رعيتها الجَذْبَةُ رعيتها بقَدَرِ الله تعالى [(١٦٩)] . قال : فجاء عبد الرحمن بن عوف — وكان متغيّباً في بعض حاجاته — فقال : إن عندي في هذا علماً ؛ سمعت (١٧٠) رسول الله ﷺ ، يقول : « إذا كان بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه ، وإذا سمعتم به بأرض فلا تقدّموا عليه » (١٧١) .

(١٦٢) يعني : صحيح مسلم .

(١٦٣) سُرْع : قرية بولس تبوك عن طريق الشام ، بينها وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة .

[المرحلة : المسافة التي يقطعها المسافر في نحو يوم على الرحلة] .

(١٦٤) عُلوَةُ الوادي : جانبها ، بضم الهمزة في لغة قريش ، وبكسرهما في لغة قيس .

(١٦٥) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

(١٦٦) في الزاد « سمعت من » .

(١٦٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون [ج ١٠ ص ١٧٦ من فتح الباري] وفي كتاب الحبل ، باب ما يكره من الاحتياط في الفرار من الطاعون [ج ١٢ ص ٢٤٤] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها [ج ١٤ ص ٢٠٨ - ٢١٢] .

فَصْلٌ فِيهِ دَاءُ الْاسْتِسْقَاءِ وَعِلَاجُهُ

في الصحيحين — من حديث أنس بن مالك — قال : « قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ عُرَيْنَةَ وَعُكْلٍ ، عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ ، فَشَكُوا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ ، فَشَرِبْتُمْ مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا . فَفَعَلُوا . فَلَمَّا صَحُّوا : عَمَدُوا إِلَى الرِّعَاءِ ، فَقَتَلُوهُمْ وَاسْتَأْفَوْا الْإِبِلَ ، وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ . فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — فِي آثَارِهِمْ ، فَأَخَذُوا قَطْعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ ، وَسَمَّلَ أَعْيُنَهُمْ ، وَأَلْقَاهُمْ فِي الشَّمْسِ حَتَّى مَاتُوا (١٦٨) .

والدليل على أن هذا المرض كان الاستسقاء ، ما رواه مسلم في صحيحه في هذا الحديث — أنهم قالوا : « إنا اجتوينا المدينة ، فغظمت بطوننا ، وارتبشت أعضاؤنا » ؛ وذكر تمام الحديث (١٦٩) .

والجوى : داء من أدواء الجوف . والاستسقاء : مَرَضٌ مَادِيٌّ ، سببه مادة غريبة باردة ، تتخلل الأعضاء فتربو لها إما الأعضاء الظاهرة كلها ، وإما المواضع الخالية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء والأخلاط . وأقسامه ثلاثة : لحمي وهو أصعبها ، وزقي ، وطلي .

ولما كانت الأدوية المحتاج إليها في علاجه ، هي الأدوية الجالية التي فيها إطلاق معتدل ، وإدراژ بحسب الحاجة — وهذه الأمور موجودة في أبوال الإبل وألبانها — أمرهم النبي ﷺ بشربها . فإن في لبن اللقاح جلاءً وتليناً ، وإدراژاً وتلطيفاً وتفتيحاً

(١٦٨) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الدواء بألبان الإبل وفي باب الدواء بأبوال الإبل ، [ج ١٠ ص ١٤١ ، ١٤٢] من فتح الباري [وأخرجه أيضاً في كتاب الديات . وأخرجه مسلم في كتاب القامة ، باب حكم المحارين والمرتبدين [ج ١١ ص ١٥٣ - ١٥٥] وأخرجه الترمذي أيضاً في كتاب الطب ، باب ما جاء في شرب أبوال الإبل . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب أبوال الإبل [ج ٢ ص ١١٥٨] والحديث صحيح مشهور ، برغم اختلاف طرقه وألفاظه . الرَّهْطُ : الجماعة من الرجال من سبمة إلى عشرة . عُرَيْنَةُ وَعُكْلٌ : قهبلتان .

(١٦٩) الاستسقاء : مرض يتميز بانتفاخ البطن نتيجة لتجمع سائل مُمْلِئٌ في التجويف البريتوني . واجتووا المدينة : أى استوخموها . وقيل : لم توافقهم ، وكرهوها لسقم أصابهم . وتفيد من الحديث : التشبيب بألبان الإبل وأبوالها ، فلما ألبانهم غناء ، ولا يستنع أن تكون دواء في بعض الأحوال لبعض الأمراض . أما أبوال الإبل فهي كانت تستعمل كدواء لما بها من الحرارة ، وفيها منفعة لأدواء البطن ، وخاصة الاستسقاء .

للسدد ؛ إذا (١٧٠) كان أكثر رغبها الشَّيْبَ وَالْقَيْصُومَ وَالتَّابُوتِجَ وَالْأَقْحُوَانَ وَالْإَذْخِرَ (١٧١) ، وغير ذلك من الأدوية النافعة للاستسقاء .

وهذا المرض لا يكون إلا مع آفة في الكبد خاصة ، أو مع مشاركة . وأكثرها عن السدد فيها . ولبن اللقاح العربية نافع من السدد ، لما فيه من التفتيح والمنافع المذكورة . قال الرازي : « لبن اللقاح يشفي أوجاع الكبد ، وفساد المزاج » . وقال اليهودي (١٧٢) : « لبن اللقاح أرق الألبان ، وأكثرها مائية وجدة ، وأقلها غذاء ، فلذلك صار أقواها على تلطيف الفضول ، وإطلاق البطن ، وتفتيح السدد . ويدل على ذلك ملحوتة البسرة التي فيه لإفراط حرارة حيوانية بالطبع ، ولذلك صار أنخص الألبان بتطرية الكبد ، وتفتيح سدها ، وتحليل صلابة الطعام (١٧٣) إذا كان حديثاً ؛ والنفع من الاستسقاء خاصة إذا استعمل لحرارته التي يخرج بها من الضرع ، مع بول الفضيل وهو حار ، كما يخرج من الحيوان . فإن ذلك مما يزيد في ملحوته ، وتقطيعه الفضول ، وإطلاقه البطن . فإن تمدد انحداؤه وإطلاقه البطن وجب أن يطلق بدواء مسهل . قال صاحب القانون (١٧٤) : « ولا يلتفت إلى ما يقال : من أن طبيعة اللبن مضادة لعلاج الاستسقاء . قال : واعلم أن لبن الثوق دواء نافع ، لما فيه من الجلاء برفق ، وما فيه من خاصية ، وأن هذا اللبن شديد المنفعة ، فلو أن إنساناً أقام عليه بدل الماء والطعام شغفي به . وقد جُرب ذلك في قوم دُفعوا إلى بلاد العرب ، فقادتهم الضرورة إلى ذلك ، فعوفوا . وأنفع الأبول بول الجمل الأعرابي ، وهو النجيب » انتهى .

وفي القصة دليل على التداوي والتطبيب ، وعلى طهارة بول مأكول اللحم ، فإن

(١٧٠) في الزاد « إذ » .

(١٧١) الشَّيْب : نبات سُمِّيَ من الفصيلة المركبة ، رائحته طيبة قوية ، وهو كثير الأنواع ، وقرناه الماشية ..
القَيْصُوم : نبات من الفصيلة المركبة ، وهو قريب من نوع الشَّيْب ، ويكثر في البادية .
التَّابُوتِج : من النباتات المشبية ، وهو من فصيلة المركبات ، ويستعمل في الصباغة والتباوي .
الأَقْحُوَان : نبات زهره أصفر أو أبيض ، وورقه يشبه أسنان المنشار . ومنه البايوتج .
الإَذْخِر : حشيش طيب الرائحة ، يطحن ويدخل في الطيب .

(١٧٢) في الزاد « الإسرائيلي » .

(١٧٣) في الزاد « الطحال » .

(١٧٤) يعني : ابن سينا . وكتابه : القانون في الطب .

التداوي بالمحرّمات غير جائز (١٧٥) ؛ ولم يؤمروا — مع قرب عهدهم بالإسلام — بفصل أفواههم ، وما أصابته ثيابهم من أبوالها ، للصلاة . وتأخير البيان لا يجوز عن وقت الحاجة ، وعلى مقابلة الجاني بمثل ما فعل ، فإن هؤلاء قتلوا الراعي ، وسَمَلُوا عينيه ، ثبت ذلك في صحيح مسلم ، وعلى قتل الجماعة وأخذ أطرافهم بالواحد ، وعلى أنه إذا اجتمع في حق الجاني حدٌ وقصاصٌ استوفيا معاً . فإن النبي — ﷺ — قطع أيديهم وأرجلهم حداً لله على جرائمهم (١٧٦) ؛ وقَتَلَهُمْ ، لِقَتْلِهِمُ الرَّاعِيَ ، وعلى أن المُحَارِبَ إذا أخذ المال وقتل ، قطعت يده ورجله في مقام واحد ، وقتل . وعلى أن الجنائيات إذا تعددت تغلّط عقوباتها ؛ فإن هؤلاء ارتكبوا بعد إسلامهم ، وقتلوا النفس ، ومَثَلُوا بالمقتول ، وأخذوا المال ، وجأهروا بالمحاربة . وعلى أن حكم ردة المحاربين حكم مباشرهم ؛ فإنه من المعلوم أن كل واحد منهم لم يباشر القتل بنفسه ، ولا سأل النبي ﷺ عن ذلك . وعلى أن قتل القبيلة يوجب قتل القاتل حداً ، فلا يسقطه العفو ، ولا تعتبر فيه المكافأة . وهذا مذهب أهل المدينة ، وأحد الوجهين في مذهب أحمد اختاره شيخنا (١٧٧) ، وأفتى به .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ الْجُرْحِ

في الصحيحين عن أبي حازم : « أنه سمع سهل بن سعد يسأل عما دُويى به جُرْحُ رسول الله ﷺ ، يوم أُحُدٍ . فقال : جُرْحٌ وجهه ، وكُسِرَتْ رِجَاعِيَّتُهُ وهشمت البيضة على رأسه . وكانت فاطمة بنتُ رسول الله ﷺ تغسلُ الدَّمَ ، وكان عليٌّ بن أبي طالب

(١٧٥) هنا فيه خلاف بين الفقهاء ، فأجاز بعضهم التداوي بالمجرم في حالة الاضطراب القصوى ، إن لم يكن هناك بديل غيره . [انظر صحيح الترمذي كتاب الطب ، باب التداوي بالغمر] .

(١٧٦) في الزاد « على جراهم » أي : على قتالهم وضادهم . وفي التنزيل العزيز « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يُقْتَلُوا » [سورة المائدة - الآية ٣٣] .

(١٧٧) يعني به : ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ، الحراني الدمشقي الحنبلي ، أبو العباس تقي الدين ابن تيمية . وُلِدَ في حران سنة ٦٦١ هـ ، ونُحِبَ به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر . أَرَى المكتبة العربية والإسلامية بتأليفه الكثيرة ، وكان كثير البحث في فنون الحكمة ، داعية إلى إضاح في الدين ، آية في التفسير والأصول ، فصيح اللسان ، ناظر الطمأنينة ، واستند إلى القرآن في العلم والتفسير ، وأفتى وتصدى للدرس وهو دون العشرين . توفي ممتهلاً بقلمه دمشق سنة ٧٢٨ هـ وخرجت دمشق كلها في جنازته . [انظر الأعلام للزركلي ج ١ ص ١٤٠]

ينسكب عليها باليخِر ، فلما رأت فاطمة الدم لا يزيد إلا كثرة ، أخذت قطعة حصير فأحرقها ، حتى إذا صارت زماًداً ألصقته بالجرح ، فاستمسك الدم « (١٧٨) برماد الحصير المعمول من البردي » (١٧٩) . وله فعل قوي في حبس الدم ، لأن فيه تجفيفاً قوياً ، وقلةً لذع ، فإن الأدوية القوية التجفيف ، إذا كان فيها لذعٌ هُتِجَتِ الدَّمُ وجَلَّتْ . وهذا الرماد إذا نُفِثَ (١٨٠) وحده أو مع الخل في أنف الراعي قطع رُعافه (١٨١) .

وقال صاحب القانون : « البردي ينفع من النزف ويمنعه ، ويُذَرُّ على الجراحات الطرية فيدملها » (١٨٢) . والقرطاسُ المصري كان قديماً يعمل منه . ومزاجه بارد يابس ورماده نافع من آكلة اللحم . ويحبسُ نَفَثَ الدم ، ويمنع القروح الخبيثة أن تسمى .



فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي الْعَالَجِ بِشَرْبِ الْعَسَلِ وَالْحِجَامَةِ وَالْكَيِّ

في صحيح البخاري عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال :

(١٧٨) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب لبس البيضة [ج ٦ ص ٩٦ ، ٩٧] وأخرجه مسلم في الجهاد أيضاً ، باب غزوة أحد [ج ١٢ ص ١٤٨] وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب دواء الجراحة [ج ٢ ص ١١٤٧] .

الرَّيَاحِيَّةُ : السَّن بين الشَّيْءِ وَالْثَّاب ، وهي أربع ، رَيَاحَتَانِ فِي الْفَكِ الْأَعْلَى ، وَرَيَاحَتَانِ فِي الْفَكِ الْأَسْفَلِ . وَالْبَيْضَةُ : اللَّفْؤَةُ .

وَالْيَخِر : التَّرس ، وهو ما يَنْوَلِي بِهِ فِي الْحَرْبِ .

(١٧٩) البردي : نبات مائي من الفصيلة السعدية ، يشبه القصب ، ترتفع ساقه نحو متر أو أكثر ، وهو ينمو بكثرة في منطقة المستنقعات بأعلى النيل . وصنَّعَ منه المصريون قَزَقَةَ البردي المعروف ، واستخدموه في أغلب متطلبات حياتهم . فقد استخدموا الجزء الرخو في أسفل ساقه كطلم ، وصنعوا من سيقانه أثاثهم . من صناديق ، ومناضد ، وملاط ، ومراكب للصيد .

[انظر البردي للدكتور حسن رجب سلسلة أقرأ]

(١٨٠) في الزاد « نَفِثَ » ، وَنَفِثَ : نَفِثَ أَوْ أَطْلَقَ . وَيُقَالُ أَيْضاً : نَفِثَ الرِّيحَ ، أَي : هَبَّتْ .

(١٨١) الرُّعَافُ : خروجُ الدم من الأنف .

(١٨٢) فيدملها : أي يجعلها تتدمل ويترأ .

« الشفاء في ثلاث : شربة عسل ، وشربة معجون ، وكية نار . وأنا أنهى أمتي عن الكي » (١٨٣) .

قال أبو عبد الله المازري : « الأمراض الامتلائية إما أن تكون دموية ، أو صفراوية ، أو بلغمية ، أو سوداوية ، فإن كانت دموية فشفاؤها بإخراج الدم ، وإن كانت من الأقسام الثلاثة الباقية فشفاؤها بالإسهال الذي يليق بكل خلط منها . وكأنه — عليه السلام — ثبته بالعسل على المسهلات ، وبالحجامة على الفصد . وقد قال بعض الناس : إن الفصد يدخل في قوله : « شربة معجون » . فإذا أعيا الدواء فآخر الطب الكي . فذكره — عليه السلام — من (١٨٤) الأدوية ، لأنه يستعمل عند غلبة الطباع لقوى الأدوية ، وحيث لا ينفع الدواء المشروب . وقوله : « أنا » (١٨٥) أنهى أمتي عن الكي ، وفي الحديث الآخر : « وما أحب أن أكتوي » (١٨٦) . إشارة إلى أن يؤخر العلاج به حتى تدفع الضرورة إليه ، ولا يجعل التداوي به ، لما فيه من استعجال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعف من ألم الكي » . انتهى كلامه .

(١٨٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الشفاء في ثلاث [ج ١٠ ص ١٣٦ ، ١٣٧ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكي [ج ٢ ص ١١٥٥] .
الحجامة : امتصاص الدم بالمحجم .
الشفاء في ثلاث : أي متفرقة لا مجتمعة .

شرط محجم : شرط الحاجم إذا ضرب على موضع الحجامة ضرباً شق به الجلد . وأنهى أمتي عن الكي : لأنه أشد الثلاث ، فلا ينبغي استعماله إلا للضرورة . والنهي للتعزير . ولم يرد النبي ، عليه السلام ، حصر الشفاء في هذه الثلاثة ، فإن الشفاء قد يكون في غيرها ، وإنما نهى على أصول العلاج . وهنا خص المحجم بالذكر - دون الفصد - لكثرة استعمال العرب وإلفهم له ، بخلاف الفصد ، فإنه - وإن كان في معنى المحجم - لكنه لم يكن مهيئاً لها غالباً . والمحجم في البلاد الحارة أنجح من الفصد ، والفصد في البلاد التي ليست بحارة أنجح من المحجم . [انظر فتح الباري] ولأن بعد أن تقدم الطب ، وتطورت أدواته تطورت أساليب العلاج بالحجامة ، ولكن لم يعد لها الأهمية التي كانت لها في الماضي إلا في التقليل من الحالات المرضية الخاصة . والعلاج بالكَي يستخدم الآن - بعد أن تطورت أساليبه - في علاج الأمراض الجلدية ، وجراحات التجميل ، وفي علاج وقرحة الرمح وقرحة القرنية وغيرها .

(١٨٤) في الزاد « في » .

(١٨٥) في الزاد « وأنا » .

(١٨٦) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب من اكتوى أو كوى غيره [ج ١٠ ص ١٥٤ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء ، ولستحياب التداوي [ج ١٤ ص ١١٢] .

وقال بعض الأطباء : الأمراضُ المزاجية إما أن تكون بمادة ، أو بغير مادة ، والمادية منها إما حارة ، أو باردة ، أو رطبة ، أو يابسة ، أو ما تركب منها . وهذه الكيفيات الأربع منها كيفيتان فاعلتان ، وهما : الحرارة والبرودة . وكيفيتان منفعلتان ، وهما : الرطوبة واليبوسة . ويلزم من غلبة إحدى الكيفيتين الفاعلتين ، استصحابُ كيفية منفعة معها . وكذلك كان لكل واحد من الأخلاط الموجودة في البدن وسائر المركبات ، كيفيتان : فاعلةٌ ومنفعةٌ .

لحصول من ذلك : أن أصل الأمراض المزاجية ، هي التابعة لأقوى كيفيات الأخلاط ، التي هي : الحرارة والبرودة . فجاء كلام النبوة في أصل معالجة الأمراض — التي هي الحارة والباردة — على طريق التمثيل ، فإن كان المرض حاراً عاجلناه بإخراج الدم — بالفصد كان أو بالحجامة — لأن في ذلك استقراغاً للمادة ، وتبريداً للمزاج . وإن كان بارداً عاجلناه بالتسخين ؛ وذلك موجود في العسل . فإن كان يحتاج مع ذلك إلى استقراغ المادة الباردة ، فالعسل أيضاً يفعل في ذلك ، لما فيه من الإنضاج والتقطيع ، والتلطيف ، والجلاء ، والتلين . فيحصل بذلك استقراغ تلك المادة برفق ، وأمن من نكاية المسهلات القوية .

وأما الكي : فلأن كل واحد من الأمراض المادية ، إما أن يكون حاداً ، فيكون سريع الإفضاء لأحد الطرفين ، فلا يحتاج إليه فيه . وإما أن يكون مزمناً ، وأفضل علاجه بعد الاستقراغ الكي في الأعضاء التي يجوز فيها الكي ، لأنه لا يكون مزمناً إلا عن مادة باردة غليظة قد رسخت في العضو ، وأفسدت مزاجه ، وأحالت جميع ما يصل (١٨٧) إليه إلى مشابة جوهرها ، فيشتعل (١٨٨) في ذلك العضو ، فيستخرج بالكي تلك المادة ، من ذلك المكان الذي هو (١٨٩) فيه ، بإفناء الجزء الناري الموجود بالكي لتلك المادة .

(١٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يتمل » .

(١٨٨) أي : فيؤثر .

(١٨٩) هكذا في الزاد . وهو المناسب والصحيح . وفي النسخ المطبوعة « هي » .

فتعلمنا بهذا الحديث الشريف أخذَ معالجة الأمراض المادية جميعها ، كما استبتنا معالجة الأمراض الساذجة من قوله ﷺ : « إِنَّ شِدَّةَ الْحُمَى مِنْ قِيَحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ » .

نَصْل

وأما الحجامة ، ففي سنن ابن ماجه — من حديث جُبَارَةَ بْنِ الْمُغَلَسِ ، وهو ضعيف ، عن كثير بن سليم — قال : سمعتُ أنسَ بن مالك ، يقول : قال رسول الله ﷺ : « مَا مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي فِي بَيْلٍ ، إِلَّا قَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، مَرُّ أُمْتِكَ بِالْحِجَامَةِ » (١٩٠) . وروى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس — هذا الحديث ، وقال فيه : « عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ يَا مُحَمَّدُ » (١٩١) .

وفي الصحيحين — من حديث طاووس ، عن ابن عباس : « أَنَّ كُنَيْسَ بْنَ عَزَبَةَ أَحْتَجَمَ ، وَأَعْطَى الْحِجَامَ أُجْرَهُ » (١٩٢) .

وفي الصحيحين أيضاً — عن حميد الطويل ، عن أنس : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، « حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةَ ، فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ ، وَكَلَّمَ مَوَالِيَهُ ، فَخَفَّفُوا » (١٩٣) عَنْهُ مِنْ ضَرَبَتِهِ ، وَقَالَ : خَيْرٌ مَا تَكْدُلُونَهُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ » (١٩٤) .

(١٩٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب باب الحجامة [ج ٢ ص ١١٥١] ورواه الترمذي في كتاب الطب أيضاً ، باب ما جاء في الحجامة ، من ابن مسعود [ج ٨ ص ٢٠٩] وقد ضعه ابن ماجه لوجود جهارة وكثير في إسناده . وقال عنه الترمذي : حسن غريب ، وفي الضعفاء الكبير [ج ٤ ص ٥] أن كثير بن سلم الضبي ضعيف .

(١٩١) أخرجه الترمذي في كتاب الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٢١٠] وفيه عباد بن منصور ، وهو ضعيف مُتَلَسِّس ، وجرعة ابن حنبل [انظر كتاب الضعفاء الكبير ج ٢ ص ١٢٤] .

(١٩٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب السُّوْط ، وفي آخره « وَاسْتَقَطَ » أي : استعمل السُّوْط [ج ١٠ ص ١٤٢] من فتح الباري [وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء [ج ١٤ ص ١١٤] .

(١٩٣) هكذا في الزاد ، وفي البخاري . وفي النسخ المطبوعة « فخففوا » وهي بمتناه .

(١٩٤) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحجامة من الداء [ج ١٠ ص ١٥٠] من فتح الباري [وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة ، باب حل لجرة الحجامة [ج ١٠ ص ٢٤٢] .

وفي جامع الترمذي : عن عباد بن منصور ، قال : سمعتُ عكرمة يقول : « كَانَ لابن عباس غِلْمَةٌ ثَلَاثَةٌ حَجَّامُونَ ، فَكَانَ اثْنَانِ يُغْلَانِ عَلَيْهِ رَعْلَى أَهْلِهِ ، وَوَاحِدٌ لِحَجِيمِهِ وَحَجَمَ أَهْلَهُ ، فَقَالَ (١٩٥) : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : « يَغْتَمُ الْعَبْدُ الْحَجَّامُ : يَذْهَبُ بِالْذِّمِّ ، وَيُخِفُّ الصُّلْبَ ، وَيَجْلُو عَنِ الْبَصَرِ » (١٩٦) وَقَالَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — حَيْثُ عُرِّجَ بِهِ — مَا مَرَّ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَأَكَةِ ، إِلَّا قَالُوا : عَلَيْكَ بِالْحَجَّامَةِ . وَقَالَ : « إِنْ خَيْرٌ مَا تَحْتَجِمُونَ » (١٩٧) فِيهِ يَوْمٌ سَبْعَ عَشْرَةَ ، وَيَوْمٌ تِسْعَ عَشْرَةَ ، وَيَوْمٌ إِحْدَى وَعَشْرِينَ . وَقَالَ : إِنْ خَيْرٌ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ السُّعُوطُ ، وَاللَّدُودُ ، وَالْحَجَّامَةُ ، وَالْمَشْيُ (١٩٨) . وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لُدَّ ، فَقَالَ : مَنْ لَدَّى ؟ فَكُلُّهُمْ أَمْسَكُوا . فَقَالَ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لُدَّ ، إِلَّا الْعَبَّاسُ . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (٢٠٠) .

تَضَلُّ

وأما منافع الحجامة فإنها تُنْقِي سطح البدن أكثر من الفصد ، والفصد لأعماق البدن أفضل . والحجامة تستخرج الدَّم من نواحي الجلد .

قلت : والتحقيق في أمرها وأثر الفصد أنهما يختلفان باختلاف الزمان والمكان ، والأسنان والأمزجة . والبلاد (٢٠١) ، الحارة ، والأزمنة الحارة ، والأمزجة الحارة — التي

(١٩٥) في الزاد : قال « .

(١٩٦) هكذا في الزاد ، وسنن ابن ماجه . وفي بعض النسخ « يُذْهِبُ الذِّمَّ وَيُخَفِّفُ الصُّلْبَ » . [انظر سنن ابن ماجه كتاب الطب — باب الحجامة ج ٢ ص ١١٥١] .

(١٩٧) هكذا في الزاد ، وسنن الترمذي . وفي النسخ المطبوعة « يَحْتَجِمُونَ » .

(١٩٨) السُّعُوطُ : الدَّوَاءُ يُضَلُّ فِي الْأَنْفِ (النشوق) .

وَاللَّدُودُ : مَا يُضَبُّ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَيُجْعَلُ فِي أَحَدِ شَقَى النِّمِّ . وَيَقَالُ : لَدَّى التَّرِيضُ لَكَا : إِذَا أَخَذَ بِلِسَانِهِ فَمَضَى إِلَى أَحَدِ شَقَى النِّمِّ ، وَضَبَّ الدَّوَاءَ فِي الشَّقَى الْأُخْرَى .

(١٩٩) الشَّقَى : الدَّوَاءُ الْمُسَهَّلُ .

(٢٠٠) وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٣١٠ ، ٣١١] والحديث ضيف ، لأن فيه خَبَاد ابن منصور ، وقد سبق الحديث عنه .

(٢٠١) في الزاد « فالبلاد » .

دُمُ أصبحها في غاية التُّضج — الحجامة فيها أنفع من القَصْدِ بكثير ، فإن الدم ينضج ويرقُ^(٢٠٢) ويخرج إلى سطح الجسد الداخل ، فتخرجُ الحِجَامَةُ ما لا يُخْرِجُهُ القَصْدُ ، ولذلك كانت أنفع للصبيان من القَصْدِ ، ولمن لا يَقْوَى على القَصْدِ .

وقد نص الأطباء على أن البلاد الحارة ، الحجامة فيها أنفع وأفضل من القَصْدِ ؛ وتستحبُّ في وسط الشهر ، وبعد وسطه ، وبالجملة ، في الربع الثالث من أرباع الشهر ، لأن الدم في أول الشهر لم يكن بعدُ قد هاج وتبيَّع^(٢٠٣) ؛ وفي آخره يكون قد سكن . وأما في وسطه وبُعَيْده^(٢٠٤) فيكون في نهاية التَّزْيِدِ .

قال صاحب القانون : « وَيُؤْمَرُ باستعمال الحِجَامَةِ لا في أول الشهر ، لأن الأخلاط لا تكون قد تحركت وهاجت ، ولا في آخره ، لأنها تكون قد نقصت ، بل في وسط الشهر ، حين تكون الأخلاط هائجة بالغَّة في تزايدها ، لتزايد النور في جُرم القمر . وقد روي عن النبي ﷺ — أنه قال : « خَيْرٌ ما تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الحِجَامَةُ ، والقَصْدُ » . وفي حديث : « خير الدوائِ الحِجامة والفِصَادُ^(٢٠٥) » .

وقوله ﷺ : « خير ما تداوَيْتُمْ بِهِ الحِجَامَةُ » ، إشارة إلى أهل الحجاز والبلاد الحارة ، لأن دِمَائَهُم رقيقة ، وهي أَمِيلٌ إلى ظاهر أبدانهم ، لجذب الحرارة الخارجة لها إلى سطح الجسد ، واجتماعها في نواحي الجلد ؛ ولأن مسامَ أبدانهم واسعة ، وقواهم مُتَخَلِّجَةٌ . ففي الفصد لهم خطرٌ . والحِجامة تفرِّقُ اتصالي إرادِيّ يتبعه استفراغٌ كُلِّيٌّ من العروق ، وخاصةً العروق التي لا تُفصد كثيرًا ، ولِفصد كُلِّ واحد منها نفعٌ خاصٌ . ففصد البَاسِلِيق^(٢٠٦) ينفع من حرارة الكبد والطحال والأورام الكائنة فيها من الدم ؛ وينفع من أورام الرئة ، وينفع [مِنْ] الشَّوْصَةِ^(٢٠٧) وذات الجَنْبِ ، وجميع

(٢٠٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويرق » .

(٢٠٣) يقال : تَبَيَّعَ - أو تَبَيَّعَ الدَّم بفلان : ثار به حتى غلبه .

(٢٠٤) تصغير « بعد » .

(٢٠٥) في الزاد « والفصد » .

(٢٠٦) البَاسِلِيق : ويرد في الإباح ، يمتد من القَصْد على إشيّة الفضلة ذات الرأسين .

(٢٠٧) ما بين المعقوتين زيادة عن الزاد . والشَّوْصَةُ : وجع البطن من ريح . وتطلق أَيْضاً على اختلاج البُرْقِ واضطرابه .

الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورك . وفصد الأكل ينفع من الامتلاء العارض في جميع البدن إذا كان دمويًا ، وكذلك إذا كان الدم قد فسد في جميع البدن . وفصد القيح (٢٠٨) ينفع من العلل العارضة في الرأس والرقبة ، من كثرة الدم أو فساده . وفصد الودجين (٢٠٩) ينفع من وجع الطحال والربو والبهر (٢١٠) ، ووجع الجبين .

والجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والحلق . والجامة على الأخذعين تنفع من أمراض الرأس وأجزائه : كالوجه ، والأسنان ، والأذنين ، والعينين ، والأنف ، والحلق ؛ إذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم ، أو فساده ، أو عنهما جميعاً . قال أنس رضي الله تعالى عنه : « كان رسول الله ﷺ يحتجم في الأخذعين والكاهل » (٢١١) . وفي الصحيحين عنه : « كان رسول الله ﷺ يحتجم ثلاثاً : واحدة على كاهله ، وأنتين على الأخذعين » (٢١٢) .

وفي الصحيح عنه : « أنه احتجم — وهو محرم — في رأسه ، لإصداق كان به » (٢١٣) .

(٢٠٨) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « الفبال » .

والقيح : وريد في الجانب الخشن من العضد .

(٢٠٩) التوجع : مرق في العنق — والإنسان له وديجان ، أي : مرقان غليظان يكثران نقرته النحر يميناً ويساراً .

(٢١٠) البهر : تنابغ النفس من الإعياء والإجهاد .

(٢١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب موضع الصجمة [ج ٢ ص ١١٥٢] وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الصجمة [ج ٨ ص ٢٠٩] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب موضع الصجمة ، وفيه « أن النبي (ص) احتجم ثلاثاً في الأخذعين والكاهل » [ج ٤ ص ٤] .

(٢١٢) هذا الحديث لم يرد في الصحيحين (البخاري ومسلم) كما ذكر المؤلف — رحمه الله — بل ورد في سنن أبي داود في كتاب الطب ، باب موضع الصجمة [ج ٤ ص ٤] كما أخرجه أحمد في مسنده والترمذي في سننه .

(٢١٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الصجمة من الشقيقة والصداع . وفي الحديث عن ابن عباس « أن رسول الله (ص) احتجم — وهو محرم — في رأسه من شقيقة كانت به » .

والشقيقة : وجع في أحد جانبي الرأس ، أو في مقدمته . وذكر أهل الطب أنه من الأمراض المزمنة ، وسببه أبخرة مرتفعة ، أو خلط سائٍ أو باردة ، ترتفع إلى الدماغ ، فإن لم تجد منفذاً أحدث الصداع ، فإن مالت إلى أحد فتى الرأس أحدثت الشقيقة [انظر فتح الباري ج ١٠ ص ١٥٣] .

وفي سنن ابن ماجه ، عن عليّ : « نزل جبريل على النبي ﷺ . بحجامة الأخدعين والكاهل » (٢١٤) .

وفي سنن أبي داود — من حديث جابر : — « أن النبي ﷺ ، احتجم في وركه من وثئ كان به » (٢١٥) .

فصل

واختلف الأطباء في الحجامة على ثفرة القفا ، وهي : القمَحْذُورَةُ .

وذكر أبو نعيم — في كتاب الطب النبوي — حديثاً مرفوعاً : « عليكم بالحجامة في جَوْزَةِ القَمَحْذُورَةِ ، فإنها تشفي من خمسة أدواء » ذكر منها الجُدَامُ . وفي حديث آخر : « عليكم بالحجامة في جَوْزَةِ القَمَحْذُورَةِ ، فإنها شفاء من اثنين وسبعين داءً » (٢١٦) .

فطائفة منهم استحسنته ، وقالت : إنها تنفع في جحوظ (٢١٧) العين والتثؤن العارض فيها ، وكثير من أمراضها ، ومن يُقَلِّ الحَاجِجِينَ والجَفْنَ ، وتنفع من جربه .

(٢١٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٢ ص ١١٥٢] وهو ضعيف ، لأن في إسناده أُسْتُع ابن نِيَّاتَةَ التيمي .

(٢١٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب متى تشحب الحجامة [ج ٤ ص ٥] .

والثَّوْتَةُ : ألمٌ يصيب اللحم ولا يبلغ العظم قَرِيم . وفي هامش سنن أبي داود : هو وجع يصيب العض من كسر . وفي لسان العرب : وَثَمٌ — أى ألم — يصيب اللحم ولا يبلغ العظم . وفيه أيضاً أنه : كَثُرَ اللحم لا كَثُرَ العظم . وفي بعض النسخ « احتجم ... مِنْ وَثِي كَانَ بِهِ » أى : مِنْ ضَعْف . وفي سنن ابن ماجه عن جابر : أن النبي (ص) سقط من قَرْبِهِ على جنح فانفكت قدمه . قال وكيع : يعنى أن النبي (ص) احتجم عليها من وَثَمٍ . [انظر سنن ابن ماجه كتاب الطب ، باب موضع الحجامة ج ٢ ص ١١٥٣] وفي التَّسَالِي روى مرة عن أنس ومرة عن جابر [انظر سنن التَّسَالِي كتاب مناسك الحج ، باب حجامه المحرم من جلة تكون به — وحجامة المحرم على ظهر القدم ج ٥ ص ١٩٤] .

(٢١٦) جاء في مجمع الزوائد : عن صهيب قال : قال رسول الله (ص) : « عليكم بالحجامة في جوزه المتحددة ، فإنه داء من اثنين وسبعين داءً ، وخمسة أدواء من الجنون والجفام ، والبرص ، ووجع الفرس » . رواه الطبراني ، ورجالہ ثقات .

[انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ٩٧]

(٢١٧) في الزاد « مِنْ جَحْظ » وهي لا تأتي إلا من الفعل جَحْظ ، بمعنى : عَدَّ النَّظَرَ ، وهو لا يناسب المقام هنا . والجحوظ : تنوء حافة العين ويروّضها . ومثله « الجحاط »

[انظر لسان العرب والمجمع الوسيط — مادة جحظ]

وَرَوَى أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ احتاج إليها ، فاحتجم في جانبي قفاه ، ولم يحتجم في
الثقرة .

ومن كرهها صاحب القانون ، وقال : « إنها ثورث التسيان حقاً ، كما قال سيدنا
ومولانا وصاحب شريعتنا محمد ﷺ ، فإن مُؤَخَّرَ الدماغ موضع الحفظ ، والحجامة
تذهبه » . انتهى كلامه .

ورد عليه آخرون ، وقالوا : الحديث لا يثبت ، وإن ثبت فالحجامة إنما تُضعف
مُؤَخَّرَ الدماغ ، إذا استعملت لغير (٢١٨) ضرورة . فأما إذا استعملت لغلبة الدم
عليه (٢١٩) ، فإنها نافعة له طِباً وشرعاً ؛ فقد ثبت عن النبي ﷺ : أنه احتجم في عدة
أماكن من قفاه ، بحسب ما اقتضاه الحال في ذلك ؛ واحتجم في غير القفا ، بحسب ما
دعت إليه حاجته .

نكح

والحجامة تحت اللقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم ، إذا استعملت في
وقتها ؛ وتُقَيِّمُ الرأس والفكين (٢٢٠) .

والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصيد الصَّافين ؛ وهو : عرق عظيم عند
الكعب . وتنفع من قروح الفخذين والساقين ، وانقطاع الطمث ، والحكة العارضة في
الأكتفين .

والحجامة في أسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وجربه وبثورته ، ومن الثقرس
والبواسير والفيل (٢٢١) وحكة الظهر .

(٢١٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بغير » .

(٢١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عليها » .

(٢٢٠) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ « الكفين » .

(٢٢١) الثقرين : قرص مؤلم يحدث في مفاصل القدم ، وفي إبهامها أكثر ، وكان يسمى « داء الملوك » . والنيل : أي
مرض الفيل ، وهو تضخم يحدث في القدم والساق نتيجة سد الأوعية اللمفاوية .

فَصْلٌ فِيهِ كَيْدٌ فِي أَوْقَاتِ الْحِجَامَةِ

روى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس ، يرفعه : « إن خير ما تحتجمون فيه يوم سابعَ عشرة ، أو تاسعَ عشرة ، ويومُ إحدى وعشرين » (٢٢٢) .

وفيه عن أنس : « كان رسول الله ﷺ يحتجم في الأحدين ، والكاهل ، وكان يحتجم لسبعة عشر ، وتسعة عشر ، وفي إحدى وعشرين » (٢٢٣) .

وفي سنن ابن ماجه — عن أنس مرفوعاً — : « من أراد الحجامة فَلْيَتَحَرَّ سَبْعَةَ عَشَرَ ، أو تِسْعَةَ عَشَرَ ، أو إحدى وعشرين ، ولا يَتَّبِعْ بِأَحَدِكُمُ الدَّمَ ، فيقتله » (٢٢٤) .

وفي سنن أبي داود — من حديث أبي هريرة مرفوعاً — : « من احتجم لسبعَ عشرة ، أو تسعَ عشرة ، أو إحدى وعشرين ، كانت شفاءً من كل داء » (٢٢٥) . وهذا معناه : من كل داء سببه غلبة الدم .

وهذه الأحاديث موافقة لما أجمع عليه الأطباء : أن الحجامة — في النصف الثاني ، وما يليه من الربع الثالث من أرباعه — أنفع من أوله وآخره ؛ وإذا استعملت عند الحاجة إليها ، نفعت أي وقت كان ، من أول الشهر وآخره .

قال الحلال : أخبرني عصمة بن عصام ، قال : حدثنا حنبل ، قال : كان أبو عبد الله أحمد بن حنبل يحتجم أي وقت هاج به الدم ، وأي ساعة كانت .

وقال صاحب القانون : « أوقاتها في النهار ، الساعة الثانية أو الثالثة . ويجب توقيتها بعد الحُمَام ، إلا فيمن دمه غليظ ، فيجب أن يستحم ، ثم يستجم (٢٢٦) ساعة ، ثم يحتجم » انتهى .

(٢٢٢) ورد — في متن الحديث — في الترمذي : يوم سَبْعَ عشرة ، ويوم تِسْعَ عشرة . وسنده ضعيف ، لأن فيه عباد بن منصور . وقد أشرنا إلى ذلك من قبل .

(٢٢٣) أخرجه الترمذي في كتاب الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٢٠٩] وفيه « سبع عشرة وتسع عشرة » وقال الترمذي : حسن ضريب .

(٢٢٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب في أي الأيام يحتجم [ج ٢ ص ١١٥٣] . وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف النهاس بن قهم . والمثنى صحيح .

(٢٢٥) أخرجه أبو طود في كتاب الطب ، باب متى تستحب الحجامة [ج ٤ ص ٥] وسنده حسن .

(٢٢٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يعم » تحريف .

وتكره عندهم الحجامة على الشَّعْبِ ، فإنها ربما أورثت سُدًّا وأمراضاً رديفة ، ولاسيما (٢٢٧) إذا كان الغذاء رديفاً غليظاً .

وفي أثر : « الحجامة عَلَى الرِّيقِ قَوَاءٌ ، وَعَلَى الشَّعْبِ دَاءٌ ، وفي سبعة عشر من الشهر شفاء » .

واختيار هذه الأوقات للحجامة ، فيما إذا كانت على سبيل الاحتياط والتحرز من الأذى ، وحفظاً للصحة . وأما في مداواة الأمراض فحيثما وُجد الاحتياج إليها ، وَجِبَ استعمالها .

وفي قوله : « لَا يَتَّبِعُ بِأَحَدٍ كَمِ الدَّمِ ، فَيَقْتُلَهُ » دلالة على ذلك ، يعني : لئلا يتبع ؛ فحذف حرف الجر من « أَنْ » ، ثم حُذِلَتْ « أَنْ » . و « الشَّعْبُ » : الخبيث ؛ وهو مقلوب البني . وهو بمعناه ، فإنه يغني الدم وهيجانه . وقد تقدم أن الإمام أحمد كان يحتجم أي وقت احتاج من الشهر .

نَضَل

وأما اختيار أيام الأسبوع للحجامة ، فقال الخَلَالُ في جامعه : « أخبرنا حرب بن إسماعيل ، قال : قلت لأحمد : تُكره الحجامة في شيء من الأيام ؟ قال : قد جاء في الأربعاء والسبت » . وفيه عن الحسين بن حسان : « أنه سأل أبا عبد الله عن الحجامة : أي وقت تكره ؟ فقال : في يوم السبت ، ويوم الأربعاء ؛ ويقولون : يوم الجمعة » .

وروى الخلال — عن أبي سلمة وأبي سعيد المُقْبِرِيِّ ، عن أبي هريرة ، مرفوعاً — : « مَنْ احْتَجَمَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ ، أَوْ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَأَصَابَهُ بَيَاضٌ أَوْ بَرَصٌ ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » .

وقال الخلال : أخبرنا محمد بن علي بن جعفر : أن يعقوب بن بختان حدثهم ، قال : « سئل أحمد عن الثَّوَرَةِ والحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء ، فكرها وقال : بلغني عن رجل أن تَتَوَرَّ (٢٢٨) واحتجم (يعني : يوم الأربعاء) ؛ فأصابه البرصُ فقُلت (٢٢٩) له كأنه تهاوَنَ بالحديث ؟ قال : نعم » .

(٢٢٧) في الزاد « لاسيما » .

(٢٢٨) تَتَوَرَّ : أي املكى بالثَّوَرَةِ ، وهي أخلط من أملاح الكالسيوم والباريون تستعمل لإزالة الشعر .

(٢٢٩) في الزاد « قلت » .

وفي كتاب « الأفراد » للدارقطني — من حديث نافع — قال : قال لي عبد الله بن عمر : تَبِعْ في الدم ، فَأَبِغْ في حَجَامَا ؛ ولا يكن صبيًا ، ولا شيخًا كبيرًا ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الجِجَامَةُ تَزِيدُ الحَافِظَ حِفْظًا ، والعَاقِلَ عَقْلًا ، فَاحْتَجِمُوا على اسمِ الله تعالى ، ولا تَحْتَجِمُوا الخُمَيسَ والْجُمُعَةَ والسَبْتَ وَالْأَحَدَ ، واحْتَجِمُوا الاثْنَيْنِ . وما كان من جُدَامٍ ولا بَرَصٍ ، إلا نزل يوم الأربعاء » (٢٣٠) . قال الدارقطني : تَفَرَّدَ به زَيْهَادُ بْنُ يَحْيَى ؛ وقد رواه أيوب عن نافع ، وقال فيه : « واحْتَجِمُوا يَوْمَ الاثْنَيْنِ والثَّلَاثَةِ ، ولا تَحْتَجِمُوا يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ » .

وقد روى أبو داود في سننه — من حديث أبي بكرَةَ — « أنه كان يكره الجِجَامَةَ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ ، وقال : إن رسول الله ﷺ قال : يَوْمَ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ الدَّمِ ، وفيهِ سَاعَةٌ لَا يَرْقَأُ فِيهَا (٢٣١) الدَّمُ » (٢٣٢) .

فصل

وفي ضمن هذه الأحاديث المتقدمة : استحبابُ التداوي ، واستحبابُ الجِجَامَةِ ، وأنها تكون في الموضع الذي يقتضيه الحال ، وجوازُ احتجامِ الْمُخْرَمِ ، وإن آل إلى قطع شيء من الشعر ، فإن ذلك جائز . وفي وجوب الفدية عليه نظر ؛ ولا يقوى الوجوب . وجوازُ احتجامِ الصائم ، فإن في صحيح البخاري : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحْتَجِمَ وهو صائم » (٢٣٣) ؛ ولكن : هل يُفْطِرُ بذلك ، أم لا ؟ مسألة أخرى ، الصواب : الفطرُ بالحِجَامَةِ ، لصحته عن رسول الله ﷺ ، من غير معارض . وأصبح ما يعارضُ به : حديثُ جِجَامِيٍّ وهو صائم ، ولكن لا يَدُلُّ على عدم الفطر إلا بعد أربعة أمور :

(٢٣٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب في نهي الأيام يحتجم ليج ٢ ص ١١٥٣ [.

(٢٣١) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « فيه » أي : في الوقت .

(٢٣٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب متى تستحب الحِجَامَةُ [ج ٥ ص ٥] وسنده ضعيف . وفي نسخة الطب النبوي لمجد الفنى عبد الخالق ، أن كل الأحاديث التي ذكرت فيها الأيام ، ضعيفة ، فقد قال الحافظ في الفتح : نقل العلل من أحمد أنه — يعنى النبى ، ﷺ — كره الحِجَامَةَ في هذه الأيام ، وإن كان الحديث لم يثبت . وقال الفيروزبَادِي في سفر السعادة : وياب الحِجَامَةُ واختيارها في بعض الأيام ، وكراهتها في بعضها ، ما ثبت فيه شبه ، وكفى بقولهما حجة . أ . هـ .

(٢٣٣) أخرجه البخاري في كتاب الصوم ، باب الحِجَامَةُ والتَّغَيُّهُ للصَّامِ [ج ٤ ص ١٧٤ من فتح الباري] .

أخذها : أن الصوم كان فرضاً . الثاني : أنه كان مقيماً . الثالث : أنه لم يكن به مرضٌ احتاج معه إلى الحجامة . الرابع : أن هذا الحديث متأخرٌ عن قوله : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ » (٢٣٤).

فإذا بُنِيَتْ هذه المقدمات الأربع ، أمكن الاستدلال بفعله ﷺ ، على بقاء الصوم مع الحجامة ، وإلا فما المانع أن يكون الصوم نفلاً يجوز الخروج منه بالحجامة وغيرها ، أو من رمضان لكنه في السفر ، أو من رمضان في الحَضَر ، لكن دعت الحاجة إليها ، كما تدعو حاجة مَنْ بِهِ مَرَضٌ إِلَى الْفِطْرِ ، أو يكون فرضاً من رمضان في الحضر من غير حاجة إليها ، لكنه مُبْقَى عَلَى الْأَصْلِ . وقوله : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ » ؛ ناقلٌ ومتأخرٌ . فَتَحِينَ (٢٣٥) المصيرُ إليه . ولا سبيل إلى إثبات واحدة من هذه المقدمات الأربع ؛ فكيف بإثباتها كلها ١٩ .

وفها دليل على استعجار الطبيب وغيره ، من غير عند وجارة ؛ بل يُعطيه أَجْرَةَ الْوِثْلِ ، أو ما يُرضيه .

وفها دليل على جواز التكسب بصناعة الحجامة ، وإن كان لا يطيب للحرِّ أَكْلُ أَجْرَتِهِ من غير تحریم عليه . فإن النبي ﷺ ، أعطاه أَجْرَهُ ، ولم يَمْنَعْهُ مِنْ أَكْلِهِ . وتسميته إياه خبيثاً ، كتسميته للثوم والبصل خبيثين ، ولم يلزم من ذلك تحريمهما .

وفها دليل على جواز ضرب الرجل الخراج على عبده كل يوم شيئاً معلوماً ، بقدر طاقته ؛ وأن للعبد أن يتصرف فيما زاد على خراجِه . ولو مُنِعَ من التصرف فيه (٢٣٦) ، لكان كسبه كله خراجاً ، ولم يكن لتقديره فائدة . بل مازاد على خراجِه ، فهو تمليكٌ من سيده له ، يتصرف فيه كما أراد . والله أعلم .

(٢٣٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الصوم ، باب ما جاء في الحجامة للصائم . وأخرجه الترمذي في سننه في كتاب الصوم ، باب الحجامة تفطر الصائم [ج ٢ ص ١٤] ورواه أبو داود في كتاب الصوم ، باب في الصائم يجتمع [ج ٢ ص ٣٠٨] .

(٢٣٥) في الزاد « فيتحين » .

(٢٣٦) « فيه » ساقطة من الزاد .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي قَطْعِ الْعُرُوقِ وَالْكَفَى .

ثبت في الصحيح — من حديث جابر بن عبد الله — : « أن النبي ﷺ بعث إلى أبي ابن كعب طبيباً ، فقطع له عرقاً ، وكواه عليه » (٢٣٧) .

ولما رُمي سعد بن معاذ في أخيه حسنه النبي ﷺ ؛ ثم ورمث فحسمه ثانية . و (الحسنم) هو : الكفى . وفي طريق آخر : « أن النبي ﷺ ، كوى سعد بن معاذ في أخيه يمشقص ، ثم حسمه سعد بن معاذ ، أو غيره من أصحابه » . وفي لفظ آخر : « أن رجلاً من الأنصار رُمي في أخيه يمشقص ، فأمر النبي ﷺ ، فكوى » .

وقال أبو عبيد : « وقد أتى النبي ﷺ ، برجل بُعث له الكفى ، فقال : أكوه وأرضفوه » (٢٣٨) . قال أبو عبيدة : الأرضف : الحجارة تُسحق ثم تكمد بها .

وقال الفضل بن ذكوان : حدثنا سفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر « أن النبي ﷺ كواه في أخيه » .

وفي صحيح البخاري — من حديث أنس — : « أنه كوى من ذات الجنب : والنبي ﷺ حي » (٢٣٩) .

وفي الترمذي عن أنس : « أن النبي ﷺ ، كوى أسعد بن زُرارة من الشوكة » (٢٤٠) .

وقد تقدم الحديث المتفق عليه ؛ وفيه : « وما أجب أن أكوي » ؛ وفي لفظ آخر : « وأنا أنهي أمي عن الكفى » .

(٢٣٧) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء [ج ١٤ ص ١٩٢] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من اكوى [ج ٢ ص ١١٥٩] .

(٢٣٨) وفي رواية ابن مسعود : « إن شتم فأكوه ، وإن شتم فارضفوه » ، الأرضف : الكرى بالحجارة المحصاة على النار .

(٢٣٩) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ذات الجنب [ج ١٠ ص ١٧٢] من فتح الباري .

(٢٤٠) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرخصة في الكرى [ج ٨ ص ٢٠٨] .

وفي جامع الترمذي وغيره — عن عمران بن حصين : « أن النبي ﷺ ، نَهَى عن الكَيْ . قال : فَاثْبِتْنَا فَاكْتَرَيْنَا ؛ فَمَا أَفْلَحْنَا ، وَلَا أَنْجَحْنَا » (٢٤١) ؛ وفي لفظ : « نُهِينَا عن الكَيْ » وقال : « فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْجَحْنَا » (٢٤٢) .

قال الخطابي : « إِنَّمَا كَوَى سَعْدًا لِرِقْقَا الدَّمِّ مِنْ جُرْحِهِ ، وَخَافَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْزِفَ فَيَهْلِكَ . وَالْكَيْ مُسْتَعْمَلٌ فِي هَذَا الْبَابِ ، كَمَا يُكْوَى مَنْ تُقَطَّعُ يَدُهُ أَوْ رِجْلُهُ . وَأَمَّا النَّهْيُ عَنِ الْكَيْ ، فَهُوَ أَنْ يَكْتُوِيَ طَلَبًا لِلشِّفَاءِ . وَكَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ مَتَى لَمْ يَكْتُوِ هَلْكَ ؛ فَتَنَاهَم عَنْهُ لِأَجْلِ هَذِهِ النِّيَّةِ . وَقِيلَ : إِنَّمَا نَهَى عَنْهُ عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ خَاصَّةً ؛ لِأَنَّهُ كَانَ بِهِ نَاصُورٌ ، وَكَانَ مَوْضِعُهُ خَطِرًا ، فَنَهَى (٢٤٣) عَنْ كَيْهِ . فَيُشَبِّهُ أَنْ يَكُونَ النَّهْيُ مُنْتَصِرًا (٢٤٤) إِلَى الْمَوْضِعِ الْمَخْذُوفِ مِنْهُ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

وقال ابن قتيبة : الكَيْ جنسَانِ : كَيْ الصَّحِيحِ لَعَلَّا يَمْتَلَّ ؛ فَهَذَا الَّذِي قِيلَ فِيهِ : « لَمْ يَتَوَكَّلْ مَنْ أَكْتُوَى » ؛ لِأَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَدْفَعَ الْقَدْرَ عَنْ نَفْسِهِ . وَالثَّانِي : كَيْ الْجُرْحِ إِذَا نَقِلَ (٢٤٥) ، وَالْعَضْوُ إِذَا قُطِعَ ، فَمِنْ هَذَا الشِّفَاءِ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْكَيْ لِلتَّدَاوِي الَّذِي يَجُوزُ أَنْ يَنْجَحَ ، وَيَجُوزُ أَنْ لَا يَنْجَحَ (٢٤٦) ؛ فَإِنَّهُ إِلَى الْكِرَاهَةِ أَقْرَبُ . انْتَهَى .

وثبت في الصحيح — من حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب : « أَنَّهُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَكْتُونُ ، وَلَا يَنْتَظِرُونَ ، وَغَلَى رَبَّهُمْ يَتَوَكَّلُونَ » (٢٤٧) .

(٢٤١) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في كراهية التناوى بالكَيْ [ج ٨ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] وقال الترمذي منه : حسن صحيح .

(٢٤٢) في الزاد « فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْجَحْنَا » . وقد وَزَعَه هَكَذَا فِي سَنَنِ أَبِي حَالِدٍ ، فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ فِي الْكَيْ [ج ٥ ص ٥] وَذَكَرَ فِي هَامِشِهِ : أَنَّهُ — أَيْ الْحَدِيثُ — هَكَذَا بَنُو الْإِنْسَانِ ، وَمَرْجِعُهَا الْكَيْتَاتُ الْمَفْهُومَةُ مِنَ الْكَلَامِ ، وَفِي بَعْضِهَا بَنُو الْمُتَكَلِّمِينَ ؛ فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْجَحْنَا . كَمَا رَوَى : « فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْجَحْنَا » بِالْمِثْلِ ، وَهُوَ الْمُنَاسِبُ ، إِذْ يُقَالُ : نَجَحَ الدَّوَاءُ (بِالْمِثْلِ) : إِذَا ظَهَرَ أَثَرُهُ .

(٢٤٣) فِي الزَاد « فَتَنَاهَا » .

(٢٤٤) هَكَذَا فِي الزَاد . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « مُنْتَصِرًا » .

(٢٤٥) نَقِلَ : قَسَدَ .

(٢٤٦) فِي الزَاد « يَنْجَحُ » بِدَلِّ « يَنْجَحُ » فِي الْمَوْضِعِينَ .

(٢٤٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب مَنْ لَمْ يَتَزَيَّجْ [ج ١٠ ص ٣٦١ مِنْ فَتَحِ الْبَارِيِّ] .

فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع : أحدها : فعله . والثاني : عدم محبته له .
والثالث : الثناء على مَنْ تركه . والرابع : النهي عنه .

ولا تعارضَ بينها — بحمد الله تعالى — فإنَّ فعله يدلُّ على جوارحه ، وعدم محبته له لا يدلُّ على المنع منه . وأما الثناء على تاركه فيدلُّ على أنَّ تركه أوَّلَى وأفضل . وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكرهية ، أو عن النوع الذي لا يُحتاجُ إليه ، بل يفعل خوفاً من حدوث الداء . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي إِعْلَاجِ الصَّرْعِ *

أخرجنا في الصحيحين — من حديث عطاء بن أبي رباح — قال : قال ابنُ عباس :
« أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ ، أَتَى النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَتْ : إِنِّي أُصْرَعُ ، وَإِنِّي أَتَكْشَفُ ؛ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي . فَقَالَ : إِنْ شِئْتَ صَبِرْتُ وَلِلَّهِ الْجَنَّةُ ؛ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكَ أَنْ يُعَافِكَ . فَقَالَتْ : أَصْبِرُ . قَالَتْ : فَإِنِّي أَتَكْشَفُ ؛ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكْشَفُ . فَدَعَا لَهَا (٢٤٨) .

* الصرع : داءٌ حسي يتميز بنوباتٍ فسيكية من فقدان الوعي ، تكثر غالباً بالتشنج . وتتفاوت هذه النوبات في شدتها ومعدل تكررها ، وفي الوقت الذي تستغرقه . وقد تكون النوبة حينها عابرة لا تكاد تلاحظ ، أو تكون بالغة الشدة ، وقد تقع النوبة بفترةٍ بلا تدهير ، وقد يندر بها حس سابق وهمي غريب يُسمى : الهوة (النسيبة أو الفوحة) يعترى أحد الحواس ، كالبصر ، أو السمع ، أو الذوق ، أو الشم ، أو اللمس ، كأن يرى المريض شيئاً ، أو يسمع صوتاً ، أو يشم رائحة ، ويعقب ذلك وقوع المريض صارغاً على الأرض فاقداً وعيه ، ثم تتملكه رعدة تشنجية تتصلب فيها العضلات ، وقد يتوقف فيها النفس مؤقتاً ، وقد يعض المريض لسانه في أثناء النوبة ويتبول على نفسه ، وقد تحدث له إصابات أو حوادث عرضية خطيرة ، من جرّاء هذه النوبات . ويعقب النوبة غور القوي ، واستغراق في النوم ، يصحونه المرض خالي البهر من تذكر ما حدث له .

والصرع مجهول السبب في الغالب ، وإن كان يتسبب أحياناً من بعض أمراض المخ أو الجمجمة ، التي من شأنها أن تحدث ضغطاً على المخ . وهو يعتبر عارضاً أكثر منه مرضاً . ويبدأ ظهوره عادة في مقتبل العمر . ويستمر في تشخيص هذه الحالة حديثاً بـ «جهاز يسمى «رسم المخ الكهربائي» ويقصر العلاج على مراعاة الراحة ، وإعطاء المهدئات .

(٢٤٨) أخرجه البخاري في كتاب الترقى ، باب فضل تَرْجِيْهِ الرِّيحِ [ج ١٠ ص ١١٤ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه [ج ١٦ ص ١٦٦] .

قلت : الصَّرْعُ صرعانَ : صرَع من الأرواح الخبيثة الأَرَضِيَّة ، وصرَع من الأخلاط الرديئة . والثاني هو الذي يتكلم فيه الأطباء ، في سببه وعلاجه .

وأما صرَعُ الأرواح ، فأثبتهم وعقلاؤهم يعترفون به ، ولا يدفعونه . ويعترفون بأن علاجه مقابلة^(٢٤٩) الأرواح الشريرة الخبيثة العلوية ، لتلك الأرواح الشريرة الخبيثة ، فتدفع^(٢٥٠) آثارها ، وتعارض أفعالها وتبطلها . وقد نص على ذلك بقراط^(٢٥١) في بعض كتبه ، فذكر بعض علاج الصرَع ، وقال : « هذا إنما ينفع في الصرَع الذي سببه الأخلاط والمادة . وأما الصرَع الذي يكون من الأرواح ، فلا ينفع فيه هذا العلاج » .

أما جهلة الأطباء وسقطهم وسفلتهم ، ومن يعتقد بالزندقة فضيلة — فأولئك ينكرون صرَع الأرواح ، ولا يقرّون بأنها تؤثر في بدن المصروع ، وليس معهم إلا الجهل ، وإلا ، فليس في الصناعة الطبية ما يدفع ذلك ، والجس والوجود شاهد به . وإحالتهم ذلك على غلبة بعض الأخلاط ، هو صادق في بعض أقسامه ، لا في كلها .

وقدماء الأطباء كانوا يسمون هذا الصرَع : المرض الإلهي ؛ وقالوا : إنه من الأرواح . وأما جالينوس وغيره ، فتأولوا عليهم هذه التسمية ، وقالوا إنما سموها^(٢٥٢) بالمرض الإلهي ، لكون هذه العلة تحدث في الرأس ، فتصير بالجزء الإلهي الظاهر^(٢٥٣) الذي مسكنه الدماغ .

وهذا التأويل نشأ لهم من جهلهم بهذه الأرواح ، وأحكامها ، وتأثيراتها . وجاءت زنادقة الأطباء ، فلم يثبتوا إلا صرَع الأخلاط وحده . ومن له عقل ومعرفة بهذه الأرواح وتأثيراتها ، يضحك من جهل هؤلاء ، وضعف عقولهم .

وعلاج هذا النوع يكون بأمرين : أمر من جهة المصروع ، وأمر من جهة المعالج . فالذي من جهة المصروع ، يكون بقوة نفسه وصدق توجهه إلى فاطر هذه الأرواح

(٢٤٩) في الزاد « بمقابلة » .

(٢٥٠) في الزاد « فتدفع » .

(٢٥١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبرطاط » وكلاهما صواب .

(٢٥٢) في الزاد « سموه » أي : المرض .

(٢٥٣) في الزاد « الظاهر » .

وبارئها ، والتموُّذ الصحيح الذي قد تواطأ عليه القلبُ واللسان ، فإن هذا نوع محاربة ؛ والمحارِب لا يَم له الانتصاف من عدوه بالسلاح إلا بأمرين (٢٠٤) : أن يكون السلاح صحيحاً في نفسه جيِّداً ، وأن يكون الساعِد قوياً . فمتى تخلف أحدهما لم يُغنِ السلاح كثير طائِل ؛ فكيف إذا عُدِم الأمران جميعاً ، يكون القلب خراباً من التوحيد والتوكل والتقوى والتوجه ؛ ولا سلاح له ١٩

والثاني من جهة المعالج ، بأن يكون فيه هذان الأمران أيضاً ؛ حتى إن من المعالجين من يكفي بقوله : أَخْرِجْ منه ؛ أو يقول باسم الله ؛ أو يقول : (٢٠٥) لا حول ولا قوة إلا بالله . والنبى ﷺ كان يقول : « أَخْرِجْ عَنَّا اللَّهُ » أنا رَسُولُ اللَّهِ (٢٠٦) .

وشاهدتُ شيخنا يُرسل إلى المَصْرُوع مَنْ يخاطبُ الروحَ التي فيه ، ويقولُ : قال للهِ الشَّيْخُ : اخْرِجْ فَإِنَّ هَذَا لَا يَجُلُ لَكَ . فَيُفِيقُ المَصْرُوعُ . . وربما خاطبها بنفسه . وربما كانت الروحُ مَارِدَةً ، فَيُخْرِجُهَا بالضرب ؛ فَيُفِيقُ المَصْرُوعُ ؛ وَلَا يُجَسُّ بِأَلَمٍ . وقد شاهدنا — نحنُ وغيرنا — منه ذلك مراراً .

وكان كثيراً ما يقرأ في أذن المَصْرُوعِ : ﴿ أَهْصَيْتُمْ أَلَمًا خَلَقْنَاكُمْ عَبَاءً وَأَلَكُمُ الْإِنْتَا لَا تُرْجَعُونَ ١٩ ﴾ (٢٠٧) .

وحدثني أنه قرأها مرة في أذن المَصْرُوعِ ، فقالت الروح : نعم ؛ ومد بها صوته

(٢٥٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لأمرين » .

(٢٥٥) في الزاد « بقول » في الموضعين .

(٢٥٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الفزع والأرق وما ينمونه منه [ج ٢ ص ١١٧هـ] ، ولفظه « عن عثمان ابن أبي العاص ، قال : لما استعملني رسول الله (ص) على الطائف ، جعل يقرض لي شيء في صلاتي ، حتى ما أدرى ما أصلي ، فلما رأيت ذلك ، رحلتُ إلى رسول الله (ص) فقال : « أين أبي العاص ؟ » قلت : نعم يا رسول الله ! قال : « ما جاء بك ؟ » قلت : يا رسول الله مرض لي شيء في صلاتي حتى ما أدرى ما أصلي . قال : « ذاك الشيطان ، أذنته فدنوت منه ، فجلست على صدور قننئ . » وقال : « أَخْرِجْ عَنَّا اللَّهُ » ففعل ذلك ثلاث مرات ، ثم قال : « أَخْفِ بِقَبْلِكَ » . قال ، فقال عثمان : « قَلْبِي مَا أُخْبِتُهُ خَالِطِي بِهَذَا » .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات ، ورواه الحاكم وقال : حديث صحيح الإسناد . وفي السنن من حديث يعلى بن مرة عن النبي (ص) أنه أتته امرأة باين لها قد أصابه لَمَمٌ ، فقال له النبي (ص) : « أَخْرِجْ عَنَّا اللَّهُ » أنا رسول الله . قال : فقرأ ، فأمدت له كُفَّيْنِ وشيئاً من أنف ريسن ، فقال رسول الله (ص) : « يا يعلى ، خذ الأنف واليسن ، وخذ أحد الكعبين ، وخذ عليها الآخر » . ورجاله ثقات .

(٢٥٧) سورة المؤمنون - الآية ١١٥ .

قال : فأخذت له عصاً ، وضربته بها في عروق عنقه ، حتى كَلَّتْ يَدَايَ من الضرب . ولم يَشْكُ الحاضرون بأنه (٢٥٨) يموت لذلك الضرب . ففي أثناء الضرب ، قالت : أنا أُحِبُّ ، فقلت لها : هو لا يُحِبُّكَ ، قالت : أنا أريد أن أُحِبَّ به ، فقلت لها : هو لا يُريدُ أن يُحِبَّ مَعَكَ ، فقالت : أنا أَدْعُهُ كَرَامَةً لَكَ ، (قال) قلت : لا ، ولكن : طاعة لله ولرسوله ، قالت : فأنا أخرجُ منه ، قال : فَقَعِدِ المصروعُ يَلْتَفِتُ يَمِيناً وشمالاً ، وقال : ما جاء بي إلى حضرة الشيخ ؛ قالوا له : وهذا الضربُ كله ، فقال : وعلى أي شيء يَضْرِبُنِي الشيخ ، ولم أَذْنِبْ ؟ ولم يَشْعُرْ بأنه وقع به الضربُ (٢٥٩) البتة .

وكان يعالجُ بآية الكرسي ، وكان يأمر بكثرة قراءة (٢٦٠) المصروع ومن يعالجه بها ، وبقراءة المَوَدِّين .

وبالجملِ ، فهذا النوعُ من الصَّرْع وعلاجه لا ينكره إلا قليلُ الحظ من العلم والعقل والمعرفة . وأكثرُ تسلُّطِ الأرواح الخبيثة على أهلِهِ ، تكون من جهة قَلْبِهِم ، وخراب قلوبهم وألستهم من حقائق الذكر والتعاويذ ، والتحصنات النبوية والإيمانية ، فتلقى الروحُ الخبيثة الرجلَ ، أعزَل لا سلاح معه ؛ وربما كان غريباً فيؤثر فيه هذا .

ولو كثيفُ الغطاء رأيتُ أكثرَ النفوس البشرية صرَّعى مع (٢٦١) هذه الأرواح الخبيثة ؛ وهي في أسرها وقبضتها تسوقها حيث شاءت ، ولا يمكنُها الامتناعُ عنها ، ولا مخالفتها ، وبها الصَّرْعُ الأعظمُ الذي لا يُعْفَى صاحبه إلا عند المفارقة والمعاندة ، فهناك يتحقَّقُ أنه كان هو المصروع حقيقة . وبالله المستعان .

وعلاجُ هذا الصَّرْع : باقتراح العقل الصحيح إلى الإيمان بما جاءَتْ به الرسلُ ، وأن تكون الجنة والنارُ نُصَبَ عينه ، وقيلة قَلْبِهِ ؛ ويستحضر أهل الدنيا وحلول السُّلالاتِ (٢٦٢) والآفات بهم ، ووقوعها خلالَ ديارهم ، كمواقع القطر ؛ وهم صرَّعى لا يُعْفِقُونَ .

(٢٥٨) في الزاد « أنه » .

(٢٥٩) في الزاد « ضرب » .

(٢٦٠) في الزاد « قرأتها » .

(٢٦١) سقطت « مع » من الزاد .

(٢٦٢) هكذا في الزاد ومعناها : العقوبات . ومفردها « مثبلة » . وفي النسخ المطبوعة « المثالات » وهي لا تؤدي المعنى المراد هنا . [انظر الصباح المنير والتاموس المحيط وغيرهما من المعاجم] .

وما أشدَّ داء (٢٦٣) هذا الصرع . ولكن لما عَمَّيت البليةُ به بحيث لا يرى إلا مصروعاً (٢٦٤) لم يَصِرْ مستغرباً ولا مستنكراً ، بل صار لكثرة المَصْرُوعِينَ ، عَيْنُ المستنكرِ المستغربِ خلافه .

فإذا أراد الله بعد خيراً أفاق من هذه الصَّرْعَة ، ونظر إلى أبناء الدنيا مصروعين حوله يميناً وشمالاً ، على اختلاف طبقاتهم ، فمنهم من أطبقَ به الجنونُ ، ومنهم من يُفِيقُ أحياناً قليلةً ويعودُ إلى جنونه ، ومنهم من يُجِنُّ مرةً ويفيقُ أخرى (٢٦٥) فإذا أفاق عَمِلَ عَمَلُ أهل الإفاقة والعقل ، ثم يُعاوِذه الصَّرْعُ فيقعُ في التَّخَبُّطِ (٢٦٦) .

وَصَلَّى

وأما صَرْعُ الأخلاط فهو علَّةٌ تمنع الأعضاء التَّفَسُّية (٢٦٧) عن الأفعال والحركة والانقباض ، منعاً غير تام . وسببُه خلطُ غليظ لزوج ، يسدُّ منافذ بطون الدماغ سدة غير تامة ، فيمتنع نفوذُ الحس والحركة فيه ، ولي الأعضاء ، نفوذاً ما (٢٦٨) من غير انقطاع بالكلية . وقد يكون (٢٦٩) لأسباب أُخَرُ ، كريح غليظ يحتبسُ في منافذ الروح ، أو بخار رديء يرتفع إليه من بعض الأعضاء ، أو كيفية لاذعة . فينقبضُ الدماغُ لدفع المؤذي ، فيتبعه تشنُّجٌ في جميع الأعضاء ، ولا يمكن أن يبقى الإنسان معه منتصباً ، بل يسقطُ ويظهرُ في فيه الزُّبْدُ غالباً .

وهذه العلَّةُ تُعَدُّ من جملة الأمراض الحادة (٢٧٠) ، باعتبار وقت وجوده المؤلم خاصة . وقد تُعَدُّ من جملة الأمراض المزمنة ، باعتبار طول مُكَيِّثِها ، وعُسْرِ بُرْئِها ، لاسيما إن

(٢٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أهله » .

(٢٦٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بحيث ينظر الإنسان لا يرى إلا مصروعاً » .

(٢٦٥) في الزاد « ومنهم من يُفِيقُ مرَّةً ، ويُجِنُّ أُخْرَى » .

(٢٦٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « في التَّخَبُّطِ » .

(٢٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « التَّفَسُّية » .

(٢٦٨) في الزاد « نفوذاً تاماً » .

(٢٦٩) في الزاد « تكون » .

(٢٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الحادة » .

جاوز في السن خمساً وعشرين سنة . وهذه العلة في دماغه ، وخاصة في جوفه ، فإن صرغ هؤلاء يكون لازماً . قال أبقراط : « إن الصرغ يَقَى في هؤلاء حتى يموتوا » . إذا عُرِف هذا ، فهذه المرأة التي جاء الحديث أنها كانت تُصرغ وتُكشَف (٢٧١) ، يجوز أن يكون صرغها من هذا النوع ، فوعدها النبي ﷺ الجنة بصبرها على هذا المرض ؛ ودعا لها أن لا تُكشَف (٢٧٢) ؛ وخبرها بين الصبر والجنة ، وبين الدعاء لها بالشفاء ، من غير ضمان ، فاختارت الصبر والجنة .

ولي ذلك دليل على جواز ترك المعالجة والتداوي ، وأن علاج الأرواح بالدعوات والتوجه إلى الله ، يفعل مالا يناله علاج الأطباء ؛ وأن تأثيره وفعله ، وتأثر الطبيعة عنه وانفعاله أعظم من تأثير الأدوية البدنية ، وانفعالي الطبيعة عنها ، وقد جربنا هذا مراراً نحن وغيرنا .

وعقلاء الأطباء معترفون بأن في فعل (٢٧٣) القوى النفسية وانفعالاتها ، في شفاء الأمراض ، عجائب ، وما على الصناعة الطبية أضر من زنادقة القوم وسفاهتهم وجهاهم . والظاهر أن صرغ هذه المرأة كان من هذا النوع . ويجوز أن يكون من جهة الأرواح ، ويكون رسول الله ﷺ قد خبرها بين الصبر على ذلك مع الجنة ، وبين الدعاء لها بالشفاء ، فاختارت الصبر والستر . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ عَرَقِ النِّسَاءِ *

روى ابن ماجه في سننه — من حديث محمد بن سيرين عن أنس بن مالك — قال :

(٢٧١) في الزاد « وتكشف » .

(٢٧٢) في الزاد « أن لا تكشف » .

(٢٧٣) في الزاد « يَفْعَل » .

(*) عرق النسا : ألم يمتد على مسار القصب القوي من الألية إلى معصم القدم ، ويشد هذا الألم جداً إذا ما انتهت الساق الممتدة ضد مفصل العوض . ومن علامات المرض اعتماد المريض على ساقه الأخرى في الوقوف مع ثنيه الساق المصابة . ويصاحب الألم تنميل ، أو خدر ، أو نغز ووجع في مواضع معينة . وقد تشبه هذه الحالة من بعض الإصابات التي تتناول القصب المذكور ، أو من خنط يقع عليه بسبب ورم أو غيره ، أو من التهابات روماتيزمية تصيب الأنسجة المحيطة به ، أو من امتصاص تسمى من بؤرات متغلطة ، أو من مرض السكر ، أو من تعرض للبرد الشديد . وتعالج الحالة وقتياً بالتزام الراحة ، والمسكنات ، والضمادات الساخنة ، أما علاجها الأسبق فيلزالة أسبابها . ومن أنواع العلاج التي تستعمل أحياناً في هذه الحالة : حقن خشاء القصب بمحلول ملحي ، وإتباع ذلك بتدليك الساق وتحميها .

سمعت رسول الله ﷺ يقول : « دواء عرق النسا آية شاة أعرابية تُذاب ، ثم تُجرأ ثلاثة أجزاء ، ثم يُشرب على الريق ، في كل يوم جزء » (٢٧٤) .

عرق النسا : وجع يتدبّر من مفصل الورك ، وينزل من خلف على الفخذ ، وربما [امتد] (٢٧٥) على الكعب . وكلما طال مدته زاد نزوله وتَهَزَّل (٢٧٦) الرجل والفخذ .

وهذا الحديث فيه معنى لغوي ، ومعنى طبّي .

فأما المعنى اللغوي فدلّ على جواز تسمية هذا المرض بعرق النسا ؛ خلافاً لمن منع هذه التسمية ، وقال : النسا هو العرق نفسه ، فيكون من باب إضافة الشيء إلى نفسه . وهو ممتنع .

وجواب هذا القائل من وجهين : أحدهما : أن العرق أعم من النسا ؛ فهو من باب إضافة العام إلى الخاص ، نحو : كل الدراهم أو بعضها (٢٧٧) . الثاني : أن النسا هو المرض الحال بالعرق ؛ والإضافة فيه من باب إضافة الشيء إلى محله وموضعه . قيل : وسمي بذلك لأن ألمه يمتد ما سواه . وهذا العرق يمتد من مفصل الورك ، وينتهي إلى آخر القدم وراء الكعب ، من الجانب الوحشي فيما بين عظم الساق والوتر .

وأما المعنى الطبّي ، فقد تقدم أن كلام رسول الله ﷺ نوعان ، أحدهما : عامٌ بحسب الأزمان والأماكن ، والأشخاص والأحوال . والثاني : خاصٌ بحسب هذه الأمور أو بعضها . وهذا من هذا القسم ، فإن هذا خطابٌ للعرب وأهل الحجاز ومن جاؤهم ، ولاسيما أعراب البوادي . فإن هذا العلاج من أنفع العلاج لهم ؛ فإن هذا المرض يحدث من بُس ، وقد يحدث من مادة غليظة لزجة ، فعلاجها بالإسهال . « والآية » فيها الخاصيتان : الإنضاج والتلين ؛ ففيها الإنضاج والإخراج . وهذا المرض يحتاج علاجه إلى هذين الأمرين .

(٢٧٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء عرق النسا [ج ٢ ص ١١٤٧] وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٢٧٥) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٧٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويهزل » .

(٢٧٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وبعضها » .

وفي تعيين الشاة الأعرابية لِقَلَّة (٢٧٨) فضولها ، وصغير مقدارها ، ولطف جوهرها ، وخاصةً مرعاها ، لأنها ترعى أعشاب البر الحارة كالشَّيْح والقيصوم ، ونحوها . وهذه النباتات إذا تغذت بها الحيوان ، صار في لحمه من طبعها ، بعد أن يُلطِّفها تغذية بها ، ويكسيها بزاجاً ألطف منها ، ولا سيما الألية . وظهور فعل هذه النباتات في اللبن ، أقوى منه في اللحم ، ولكن الخاصية التي في الألية — من الإنضاج والتلين — لا توجد في اللبن . وهذا كـ (٢٧٩) تقدم أن أدوية غالب الأُمم والبوادي هي الأدوية (٢٨٠) المفردة ؛ وعليه أطباء الهند . وأما الروم واليونان فَيُعْتَنُونَ بالمركبة . وهم متفوقون كلهم على أن من مهارة (٢٨١) الطبيب أن يداوي بالغذاء ، فإن عَجَزَ فبالفرد ، فإن عجز فيها كان أقل تركباً .

وقد تقدم أن غالب عادات العرب وأهل البوادي الأمراض البسيطة ؛ فالأدوية البسيطة تناسبها ، وهذه لبساطة أغذيتهم في الغالب . وأما الأمراض المركبة فغالباً تحدث (٢٨٢) عن تركيب الأغذية وتنوعها واختلافها ، فاختبرت لها الأدوية المركبة . والله تعالى أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ يُنْسِرِ الطَّعْنَ وَاحْتِيَاجِهِ إِلَى مَا يُنْسَبُ بِهِ وَلَيْتَهُ

روى الترمذي في جامعه ، وابن ماجه في سننه — من حديث أسماء بنت عميس — قالت : « قال رسول الله ﷺ : بماذا كنت تستمخين ؟ قالت : بالشَّيرم . قال : حارٌّ

(٢٧٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قلة » .

(٢٧٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ميا » .

(٢٨٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالأدوية » .

(٢٨١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « سعادة » .

(٢٨٢) في الزاد « فغالباً ما تحدث » .

جاء . ثم قالت : استمشيت بالسنا . فقال : لو كان شيء يشفى من الموت لكأن السنا (٢٨٣) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن إبراهيم بن أبي عتبة ، قال : « سمعت عبد الله بن أم حرام (٢٨٤) - وكان قد (٢٨٥) صلى مع رسول الله ﷺ ، القبلتين - يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : عليكم بالسنا والسنتوت (٢٨٦) ، فإن فيهما شفاءً من كل داء إلا السام ، قيل : يا رسول الله ، وما السام ؟ قال : الموت (٢٨٧) .

قوله : « بماذا كتب (٢٨٨) تستمشين ؟ » أي : تكتين (٢٨٩) الطبع حتى يمضى ولا يصير بمنزله الواقف ، فيؤدي باحتباس النجوى (٢٩٠) . ولهذا سمي الدواء المسهل : مَشِيًّا ؛ على وزن فَعِيل . وقيل : لأن المسهل يكثر المشي والاختلاف للحاجة .

وقد روى : « بماذا تستشفين ؟ فقالت : بالشبرم » . وهو من جملة الأدوية اليتوعية (٢٩١) ، وهو : قشر عرق الشجرة . وهو حارٌ يابس في الدرجة الرابعة ، وأجوده المائل إلى الحمرة ، الخفيف الرقيق الذي يشبه الجلد الملفوف ، وبالجُملة ، فهو من الأدوية التي أوصى الأطباء بترك استعمالها ، لخطورها وفرط إسهالها .

(٢٨٣) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في السنا [ج ٨ ص ٣٣٤] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء المشي [ج ٢ ص ١١٤٥] . تستمشين : تسهلين بطبك . والشبرم : حب يشبه العص ، يطبخ به ويشرب مائه لتناوى . وقيل : إنه نوع من الشيح . السنا : نبات شجيرة من الفصيلة القرنية ، زهره صففر ، وحيث ينقطع رقيق ، كقوى الشكل تقريباً ، يتناوى بورقه بعد تيمه ، ويستخدم كغليظ في حالات الإسهال . كما يتناوى بثمره . وأجوده أنوامه المجازي ، ويصرف بالسنا المتكسر .

(٢٨٤) هو عبد الله بن عمرو بن قيس ، أبو أنس ، وظب عليه « ابن أم حرام » . وهو ابن خالة أنس بن مالك ، وأمه أم حرام بنت ملحان ، امرأة عبادة بن الصامت ، فهو ربيب عبادة .. عَمَرٌ حتى رأى عنه إبراهيم بن أبي عيلة . [انظر ترجمته في أسد الغابة ج ٣ ص ٢١٢ ، ٢٥٢] .

(٢٨٥) هكذا في الزاد وفي سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة « مشاً » بدل « قد » .

(٢٨٦) السنتوت : بالفتح والضم : الصل ، وقيل : الكمين . وسيأتي ذكره .

(٢٨٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب السنا والسنتوت .

(٢٨٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يم » .

(٢٨٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تليين » .

(٢٩٠) النجوى : ما يخرج من البطن من ريح وغائط .

(٢٩١) اليتوعية : التسهله .

وقوله **حَارٌّ جَارٌّ** . ويُروى « حَارٌّ يَارٌّ » قال أبو عبيد : وأكثر كلامهم بالياء . قلت : وفيه قولان : أحدهما : أن الحارَّ الجارَّ بالجيم : الشديذُ الإسهالُ ؛ فوصفه بالحرارة وشدة الإسهال ؛ وكذلك هو ، قاله أبو حنيفة الدينوري . والثاني - وهو الصواب - : أن هذا من الإتياع الذي يُقصد به تأكيد الأول ، ويكون بين التأكيد اللفظي والمعنوي . ولهذا يُراعون فيه إتياعه في أكثر حروفه . كقولهم حَسَنٌ بَسَنٌ أي : كامل الحسن . وقولهم : حَسَنٌ قَسَنٌ بالقاف . ومنه شَيْطَانٌ لَيْطَانٌ ، وحارٌّ جَارٌّ . مع أن في الجار معنى آخر ، وهو الذي يجر الشيء الذي يصيبه ، من شدة حرارته وجذبه له ، كأنه ينزعه ويسلخه . « يار » إما لغة في « جار » ؛ كقولهم : صِهْرِي وصِهْرِيخ ، والصهارى والصهاريج . وإما إتياع مستقل .

وأما « السَّاء » (٢٩٢) ففيه لغتان : المد والقصر . وهو ثَبْتُ حِجَازِيٍّ ، أفضله المكي وهو : دواء شريف مأمون الغائلة ، قريب من الاعتدال ، حارٌّ يابس في الدرجة الأولى ؛ يُسهِّلُ الصفراءَ والسوداءَ ويُقوي جِزْمَ القلب . وهذه فضيلة شريفة فيه . وخاصيته : النفع من الوسواس السوداوي ، ومن الشقاق العارض في البدن ؛ ويفتح العَصَل ، [وينفع من] (٢٩٣) انتشار الشعر ؛ ومن القمل والصداع العتيق ، والجرب والبثور ، والحكة والصرع . وشرب مائه مطبوخاً أصلح من شربه مدقوقاً . ومقدار الشربة منه ثلاثة (٢٩٤) دراهم ، ومن مائه خمسة (٢٩٥) دراهم ، وإن طبخ معه شيء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم ، كان أصلح .

قال الرازي : « السَّاء والشاهترج » (٢٩٦) يسهلان الأغلاط المحترقة ، وينفعان من الجرب والحكة . والشربة من كل واحد منهما : من أربعة دراهم إلى سبعة دراهم .

(٢٩٢) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الساء » .

(٢٩٣) ما بين المقولتين زيادة عن الزاد .

(٢٩٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلى ثلاثة » .

(٢٩٥) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلى خمسة » .

(٢٩٦) التَّجَمُّم : التَّجَمُّم من التثر والتَّجَمُّم والتَّجَمُّم ، وفيه ذلك .

(٢٩٧) الشاهترج : نبات عشبي برتقالي يتفوح منه عند الفرك مادة طيارة ، تفعل فعل الدخان ، تأخذ آلاف وتجمع العين . وهو هاضم ، ويثير البول ، ويخافض الحرارة ، ومفيد في الأمراض الجلدية .

وأما « السُّنُوثُ » ففيه ثمانية أقوال : أحدها : أنه العسل . والثاني : أنه رُبُّ عَكَّة السمن (٢٩٨) يخرج خططاً سوداء على السمن . حكاهما عمر بن بكر السَّكْسَكِيُّ . الثالث : أنه حَبٌّ يشبه الكمون وليس به . قاله ابن الأعرابي . الرابع : أنه الكمون الكرمانِّي . الخامس : أنه الرازيانج . حكاهما أبو حنيفة الدُّبُورِيُّ عن بعض الأعراب . السادس : أنه الشبث (٢٩٩) السابع : أنه التمر . حكاهما أبو بكر بن السُّنِّي الحافظ . الثامن : أنه العسل الذي يكون في زقاق السمن . حكاه عبد اللطيف البغدادي . قال بعض الأطباء : وهذا أجدر بالمعنى وأقرب إلى الصواب ، أي : يخلط السناء مدقوقاً بالعسل المخلط للسمن ، ثم يُلَعَق ؛ فيكون أصلح من استعماله مفرداً ؛ لما في العسل والسمن من إصلاح السنا وإعائته (٣٠٠) على الإسهال . والله أعلم .

وقد روى الترمذي وغيره - من حديث ابن عباس يرفعه - : « إِنْ خَيْرَ مَا تَدَاوَيْمُ بِهِ السُّعُوطُ وَاللُّدُودُ ، وَالْحِجَامَةُ ، وَالْمَشِيُّ » (٣٠١) وَالْمَشِيُّ هُوَ : الَّذِي يَمْشِي الطَّبَعُ وَيَلْتِيهِ ، وَيُسَهِّلُ خُرُوجَ الْخَارِجِ .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ حِكْمَةِ الْجِسْمِ وَمَا يُولَدُ الْقَمَلُ

[جاء] (٣٠٢) في الصحيحين من حديث قتادة ، عن أنس بن مالك ، قال : « رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - فِي بُئْسِ الْحَرِيرِ ؛ لِحِكْمَةٍ كَانَتْ بَيْنَهُمَا » . وفي رواية : « أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ

(٢٩٨) رُبُّهُ السمن : ثقله الأسود . والحكمة : يفتح العين وضماً : يُقَى السمن الصغير .

(٢٩٩) الشَّبْثُ : نبات عَشْبِيٌّ من الصميلة الغيبية ، تستعمل أورلقة وينورده في [كتاب الأعطية نكهة طيبة ، وهو مَقْرٌ للتعدي والقلب ، صارف للغازات ، مهد

(٣٠٠) في الزاد « وإعائته له » .

(٣٠١) أخرجه الترمذي ، وفي سننه هناد بن منصور ، وهو ضعيف . وقد سقطت الإشارة إليه .

(٣٠٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

ابن العوام - رضي الله تعالى عنهما - شَكَرُوا الْقَمَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فِي غَزَاةٍ لِهَما ، فَرُخِّصَ لِهَما فِي قُمُصِ الْحَرِيرِ . وَرَأَيْتُهُما عَلَيْهِما (٣٠٣) .

هذا الحديث يتعلق به أمران : أحدهما فقهي ، والآخر طبي .

فأما الفقهي ، فالذي استقرت عليه سنته - ﷺ - : إباحة الحرير للنساء مطلقاً ، وتحريمه على الرجال إلا لحاجة ، أو مصلحة (٣٠٤) راجحة . فالحاجة إما من شدة البرد ، ولا يَجْدُ غَيْرَهُ ، أو لا يَجْدُ سِتْرَهُ سِواه . ومنها : لباسه للجرب (٣٠٥) والمرض ، والجِكة وكثرة القمل . كما دل عليه حديث أنس هذا الصحيح .

والجواز أصحُّ الروايتين عن الإمام أحمد ، وأصحُّ قولي الشافعي ، إذ الأصل عدمُ التخصيص . والرخصة إذا ثبتت في حَقِّ بعض الأمة لمعنى ، تُعَدُّثُ إِلَى كُلِّ مَنْ وَجَدَ فِيهِ ذَلِكَ الْمَعْنَى . لِإِذِ الْحُكْمُ يَعُمُّ بِمُفْهُومِ سَبَبِهِ .

ومن منع منه قال : أحاديثُ التَّحْرِيمِ عامَّةٌ ، وأحاديثُ الرخصةِ يَحْتَمِلُ اخْتِصَاصُها بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزَّيْرِ ، وَيَحْتَمِلُ تَعْدِيها إِلَى غَيْرِها . وَإِذَا اخْتَمَلَ الْأَمْرانِ ، كَانَ الْأَخْذُ بِالْعُمُومِ أَوْلَى ، وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ الرِوَاةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ : « فَلَأَدْرِي : أَبُلْغَيْتِ الرَّخِصَةَ مَنْ بَعْدَهُما ؟ أَمْ لَا ؟ » .

والصحيح : عمومُ الرخصة ؛ فإنه عُرِفَ خطابُ الشرع في ذلك ، ما لم يُصَرَّحْ بِالتَّخْصِيسِ ، وَعَدَمُ الْإِحْاقِ غَيْرُ مَنْ رُخِّصَ لَهُ أَوَّلًا بِهِ . كَقَوْلِهِ لِأَبِي بَرْدَةَ [لِي تَصْحِيحَتِهِ بِالْجَذْعَةِ مِنَ الْمَغْزِيِّ] (٣٠٦) : « تَجْزِيكَ وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ » . وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى

(٣٠٣) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب الحرير في الحرب [ج ٦ ص ١٠٠ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب اللباس ، باب ما يرشع للرجال من الحرير للجِكة [ج ١٠ ص ٢٩٥ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة ، باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به جِكة [ج ١٤ ص ٥٢ ، ٥٣] وأخرجه النسائي في الزينة ، باب الرخصة في لبس الحرير [ج ٨ ص ٢٠٢] .

(٣٠٤) في الزاد « ومصلحة » .

(٣٠٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إليسه للحرب » . ربما يعنى : لِنَ تَفاجأته الحرب ، ولم يجد لباساً غيره .

(٣٠٦) ما بين المعقوفتين زيادة من الزاد . وساقطة من النسخ المطبوعة .

لنبيه — ﷺ — في نكاح مَنْ وَهَبَتْ نفسها له : ﴿ خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣٠٧) .

وتحرُّمُ الحرير إما كان سُدًّا للذريعة ؛ ولهذا أُبيح لِسَاء ، وللحاجة ، والمصلحة الراجحة . وهذه قاعدةٌ ما حُرِّمَ لِسُدِّ الذَّرَائِعِ ، فإنه يُباح عند الحاجة والمصلحة الراجحة ، كما حُرِّمَ النظر ، سُدًّا للذريعة الفعل ، وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجة والمصلحة الراجحة . وكما حُرِّمَ التنفُّل بالصلاة في أوقات النهي ، سُدًّا للذريعة المشابهة الصورية بعباد الشمس ، وأُبيحت للمصلحة الراجحة . وكما حُرِّمَ ربا الفضل سُدًّا للذريعة ربا النسيئة ؛ وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجة من الغَرَايَا (٣٠٨) . وقد أَشْبَعْنَا الكلام فيما يَجِلُّ ويَحْرُمُ : من لباس الحرير ؛ في كتاب : « التَّحْيِيرُ » ، لما يَجِلُّ ويَحْرُمُ من لباس الحرير » .

فصل

وأما الأمر الطبي ، فهو : أن الحرير من الأدوية الْمُتَّخَذَةِ من الحيوان ، ولذلك يُعَدُّ في الأدوية الحيوانية . لأنَّ مَحَرَّجَهُ من الحيوان . وهو كثيرُ المنافع ، جليلُ الموقع . ومن خاصيَّته تقوية القلب وتقريحه ، والنفع من كثير من أمراضه ، ومن غلبةِ الجُرَّةِ السوداء والأدواءِ الحادثة عنها ، وهو مُقَوٌّ للبصر إذا اكْتَسَحَلَ به . والخافُ منه — وهو المستعملُ في صناعة الطب — حار يابس في الدرجة الأولى . وقيل : حار رطب فيها . وقيل : معتدل [في صناعة الطب] (٣٠٩) . وإذا أُخِذَ منه بَلْبُوسٌ كان معتدلاً الحرارة في مزاجه ، مسخناً للبدن ، وربما يرد البدن بتسميته إياه .

(٢٠٧) سورة الأحزاب — الآية ٥٠ .

(٢٠٨) الغرايا : جميع قريّة ، وهي النخلة يبيعها صاحبها رجلاً محتاجاً ، فيجعل له ثمرة عامداً ، مقابل أن يأخذ بثمرتها ثمناً ، قبل أن تحرز لثمرتها ، لمكان حاجته . وفي الحديث : « لَنَّهُ (ﷺ) رَخَّصَ فِي الْغَرَايَا بِدَنِّ نَبِيهِ عَنْ الْمَزَابِنِ . وَالْمَزَابِنُ : هِيَ بَيْعُ الرُّطَبِ فِي رَمَضَانَ بِالنَّخْلِ بِالثَّمَرِ ، وَفِيهِ عَن ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ بَيْعٌ مُجَازِفَةٌ مِنْ غَيْرِ كَيْلٍ وَلَا وَزْنٍ ، وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ أَقْرَبُ ثَلَاثَ ثَمَرٍ نَخْلَةٌ : إِذَا أَطْعَمَ إِتَاهَا يَأْكُلُ رَطْبَهَا . وَفِي هَذَا بَيْعٌ ، وَإِنَّمَا فَضْلٌ وَمَرْوَفٌ .

(٢٠٩) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

قال الرازي : « الإبريسم (٣١٠) أسخن من الكتان ، وأبرد من القطن ؛ يُرَبَّى اللحم . وكلُّ لباس خشن فإنه يُهْزَل ويصلب البشرة ، وبالعكس » .

قلتُ : والملابس ثلاثة أقسام : قسمٌ يُسخنُ البدن ويدفئه ، وقسمٌ يدفئه ولا يُسخنه ، وقسمٌ لا يُسخنه ولا يدفئه ، وليس هناك ما يسخنه ولا يدفئه ؛ إذ ما يسخنه فهو أولى بدفئته ، فملابسُ الأوبار والأصواف تسخن وتدفيء ، وملابسُ الكتان والحرير والقطن تدفيء ولا تُسخن ، فثيابُ الكتان باردة يابسة ، وثيابُ الصوف حارة يابسة ، وثيابُ القطن معتدلة الحرارة ، وثيابُ الحرير ألينُ من القطن وأقلُّ حرارةً منه . قال صاحب المنهاج : « ولُبسه لا يُسخن كالقطن ، بل هو معتدل » . وكلُّ لباس أَمْلَسُ صَقِيلُ فإنه أَقْلُ إسْخَانًا لِلبدن ، وأَقْلُ عَوْنًا في تَحْلِيلِ ما يتحلل منه ، وأخرى أن يُلبسَ في الصيف وفي البلاد الحارة .

ولما كانت ثيابُ الحرير كذلك ، وليس فيها شيء من اليبس والخشونة الكاثنتين (٣١١) في غيرها ، صارت نافعةً من الجحكة ، إذ الجحكة لا تكون إلا عن حرارة ويُس وخبشونة ، فلذلك رخص رسول الله ﷺ ، للزير وعبد الرحمن ، في لباس الحرير لمداداة الجحكة . وثياب الحرير أبعدُ عن تولد القمل فيها ، إذ كان مزاجها مخالفاً لمزاج ما يتولدُ منه القمل .

وأما القسمُ الذي لا يدفيء ولا يسخنُ فالمتخذُ من الحديد والرصاص والخشب والثراب ونحوها .

فإن قيل : فإذا كان لباسُ الحرير أعدلَ اللباس وأوفقه للبدن ؛ فلماذا حرَّمته الشريعةُ الكاملةُ الفاضلةُ ، التي أباحت الطيبات ، وحرَّمت الخبائث ؟

قيل : هذا السؤال يوجبُ عنه كُلُّ طائفة — من طوائف المسلمين — بجواب .

فنتكبرو الحكم والتعليل لما رُفِعتْ قاعدةُ التعليل من أصلها ، لم يحتاجوا إلى جوابٍ عن هذا السؤال (٣١٢) .

(٣١٠) الإبريسم : الحرير .

(٣١١) في النسخ المطبوعة « الكائنتين » .

(٣١٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لم تنج إلى جواب هذا السؤال » .

وَمُنِّيَتْهُ التَّعْلِيلُ وَالْحُجْمُ — وَهَمَّ الْكَافِرُونَ — مِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ عَنْ هَذَا بِأَنَّ الشَّرِيعَةَ حَرَّمَتْهُ لِقَصْرِ النَّفْسِ عَنْهُ ، وَتَرَكَهُ اللَّهُ ، فَتَبَّ عَلَى ذَلِكَ ، لَا سِيَّمًا وَلَهَا عَوْضٌ عَنْهُ بَغِيرُهُ .

وَمِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ عَنْهُ بِأَنَّهُ خُلِقَ فِي الْأَصْلِ لِلنِّسَاءِ كَالْخَلْقِ بِالذَّهَبِ ، فَحَرَّمَ عَلَى الرِّجَالِ لِمَا فِيهِ مِنْ مَفْسَدَةٍ تَحْتِيهِ الرِّجَالُ بِالنِّسَاءِ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : حَرَّمَ لِمَا يُورَثُهُ مِنَ الْفَخْرِ وَالْخِيَلِ وَالْعَجَبِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : حَرَّمَ لِمَا يُورَثُهُ بِمِلَامَسَتِهِ لِلْبَدَنِ (٣١٦) مِنَ الْأَنُوفَةِ وَالتَّخَنُّثِ ، وَضَدَّ الشَّهَامَةَ وَالرَّجُولِيَّةَ ، فَإِنْ لَبَسَهُ يَكْسِبُ الْقَلْبَ صِفَةً مِنْ صِفَاتِ الْإِنَاثِ ، وَلِهَذَا لَا تَكَادُ تَجِدُ مَنْ يَلْبَسُهُ فِي الْأَكْثَرِ ، إِلَّا وَعَلَى شِمَاقِهِ مِنَ التَّخَنُّثِ وَالتَّنَائُثِ وَالرَّخَاوَةِ ، مَا لَا يَخْفَى حَتَّى لَوْ كَانَ مِنْ أَشْهُمِ النَّاسِ وَأَكْثَرِهِمْ فَحُولِيَّةً وَرَجُولِيَّةً ، فَلَا يَدَّ أَنْ يَنْقُصَهُ لِبَسُ الْحَرِيرِ مِنْهَا إِنْ (٣١٧) لَمْ يُدْهِبَهَا . وَمَنْ غَلُظَتْ طِبَاعُهُ وَكَثُفَتْ عَنْ فَهْمِ هَذَا فَلْيُسَلِّمْ لِلشَّارِعِ الْحَكِيمِ . وَلِهَذَا كَانَ أَصَحُّ الْقَوْلِينَ : أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَى الْوَلِيِّ أَنْ يَلْبَسَهُ الصَّبِيِّ ، لِمَا يَنْشَأُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَاتِ أَهْلِ التَّنَائُثِ .

وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ — مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ — ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ أَحَلَّ لِلْإِنَاثِ أُمَّتِي الْحَرِيرَ وَالذَّهَبَ ، وَحَرَّمَهُ عَلَى ذُكُورِهَا ، وَفِي لَفْظٍ : « حَرَّمَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي ، وَأُجِلَّ لِلْإِنَاثِ مِنْهُمْ » (٣١٨) .

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ : عَنْ حُدَيْفَةَ ، قَالَ : « نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، عَنْ لِبَاسِ الْحَرِيرِ وَالذَّيْبِاجِ ، وَأَنْ يُجْلَسَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : هُوَ لِمَنْ فِي الدُّنْيَا ، وَلِكُمْ فِي الْآخِرَةِ » (٣١٩) .

(٣١٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... للبدن لملامسته » والملاسة : التعمدة واللين .

(٣١٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وإن » .

(٣١٨) أخرجه النسائي في كتاب الزينة ، باب تحريم الذهب على الرجال [ج ٨ ص ١٦١] .

(٣١٩) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب لبس الحرير للرجال ، وقدر ما يجوز منه [ج ١٠ ص ٢٨٤] من فتح الهاري [. وأخرجه النسائي بمعناه في كتاب الزينة ، في التمهيد عن لبس الديباج [ج ٨ ص ١٩٨ ، ١٩٩] .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ ذَاتِ الْجَنْبِ

روى الترمذي في جامعه — من حديث زيد بن أرقم — أن النبي ﷺ ، قال :
« تَدَاوُوا مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ » (٣١٧) .

وَذَاتُ (٣١٨) الْجَنْبِ — عِنْدَ الْأَطْبَاءِ — نَوْعَانِ : حَقِيقِيٌّ ، وَغَيْرُ حَقِيقِيٍّ . فَالْحَقِيقِيُّ : وَرْمٌ حَارٌّ يَغْرُسُ فِي نَوَاحِي الْجَنْبِ فِي الْغَشَاءِ الْمُسْتَبِطِنِ لِلْأَضْلَاحِ . وَغَيْرُ الْحَقِيقِيِّ : أَلَمٌ يُشَبِّهُهُ ، يَغْرُسُ فِي نَوَاحِي الْجَنْبِ عَنْ رِيَاكِ غَلِيظَةٍ مُؤَذِيَةٍ ، تَحْتَقِنُ بَيْنَ الصَّفَاقَاتِ (٣١٩) ، فَتَحْدُثُ رَجْعًا قَرِيبًا مِنْ وَجْعِ ذَاتِ الْجَنْبِ الْحَقِيقِيِّ ، إِلَّا أَنَّ الْوَجْعَ فِي هَذَا الْقِسْمِ مَمْلُوءٌ ، وَفِي الْحَقِيقِيِّ نَاقِصٌ .

قَالَ صَاحِبُ الْقَانُونِ : « قَدْ يَغْرُسُ فِي الْجَنْبِ وَالصَّفَاقَاتِ وَالْعَضَلِ ، الَّتِي فِي الصَّدْرِ وَالْأَضْلَاحِ وَنَوَاحِيهَا ، أَوْرَامٌ مُؤَذِيَةٌ جَدًّا مُوجَعَةٌ ، تَسْمَى : شَوْصَةً ، وَبِرْسَامًا ، وَذَاتُ الْجَنْبِ . وَقَدْ تَكُونُ أَيْضًا أَوْجَاعًا فِي هَذِهِ الْأَعْضَاءِ ، لَيْسَتْ مِنْ وَرْمٍ ، وَلَكِنْ مِنْ رِيَاكِ غَلِيظَةٍ ، فَيُظَنُّ أَنَّهَا مِنْ هَذِهِ الْعِلَّةِ ، وَلَا تَكُونُ . قَالَ : وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ وَجْعٍ فِي الْجَنْبِ قَدْ يُسَمَّى ذَاتُ الْجَنْبِ ، اسْتِثْقَاقًا مِنْ مَكَانِ الْأَلَمِ ، لِأَنَّ مَعْنَى ذَاتِ الْجَنْبِ : صَاحِبَةُ الْجَنْبِ . وَالْفَرْضُ بِهِ هَا هُنَا وَجَعُ الْجَنْبِ ، فَإِذَا عَرَّضَ فِي الْجَنْبِ أَلَمٌ عَنْ أَيِّ سَبَبٍ كَانَ ، تُسَمَّى إِلَيْهِ . وَعَلَيْهِ حُجِّلَ كَلَامُ بَقْرَاطَ (٣٢٠) فِي قَوْلِهِ : إِنْ أَصْحَابُ ذَاتِ الْجَنْبِ يَنْتَفِعُونَ بِالْحِمَامِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِهِ كُلُّ مَنْ بِهِ وَجَعُ جَنْبٍ ، أَوْ وَجَعُ رَقَبَةٍ مِنْ سُوءِ يَزَاجٍ ، أَوْ مِنْ أَخْلَاطٍ غَلِيظَةٍ أَوْ لَذَاعَةٍ ، مِنْ غَيْرِ وَرْمٍ وَلَا حُمَى » .

قَالَ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ : وَأَمَّا مَعْنَى ذَاتِ الْجَنْبِ ، فِي لُفَةِ الْيُونَانِ ، فَهُوَ وَرْمُ الْجَنْبِ الْحَارِّ ، وَكَذَلِكَ وَرْمٌ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَعْضَاءِ الْبَاطِنَةِ ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ ذَاتُ الْجَنْبِ وَرْمٌ ذَلِكَ

(٣١٧) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في دواء ذات الجنب [ج ٨ ص ٢٢٢] .

وقال عنه : حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من حديث ميمون بن زيد بن أرقم . وقد زوّى عن ميمون خَيْرٌ وَاحِدٍ ، هَذَا الْحَدِيثُ .

(٣١٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : ذَاتُ .

(٣١٩) الصَّفَاقَاتُ : الْجِلْدُ الْبَاطِنُ تَحْتَ الْجِلْدِ الْخَافِرِ .

(٣٢٠) فِي بَعْضِ النُّسخِ : أَبَقْرَاطُ .

العضو ، إذا كان وزماً حاراً فقط . ويلزم ذات الجنب الحقيقي خمسة أعراض ، وهي الحمى ، والسعال ، والوجع الثالث ، وضيق النفس ، والنقص الإنشائري (٣٢١) .

والعلاج الموجود في الحديث ليس هو لهذا القسم ، لكن للقسم الثاني الكائن عن الريح الغليظة ، فإن القسط البحري — وهو العود الهندى — على ما جاء مفسراً في أحاديث أخر — صنف من القسط إذا دُق دَقاً ناعماً ، وغُلط بالزيت المُستحَن ، ودُلِكَ به مكان الريح المذكور ، أو لُبِق — كان دواءً موافقاً لذلك ، نافعاً له ، مُحللاً لمادته ، مُذهباً لها ، مقوياً للأعضاء الباطنة ، مفتحاً للسدد . والعود المذكور في منافعه كذلك . قال المسيحي (٣٢٢) : « العود حار يابس قابض ، يحبس البطن ، ويقوي الأعضاء الباطنة ، ويطرد الريح ، ويفتح السدد ، نافع من ذات الجنب ، ويذهب فضل الرطوبة . والعود المذكور جيد للدماغ . قال : ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقية أيضاً ، إذا كان حلوئها عن مادة بلغمية ، لاسيما في وقت انحطاط العلة . والله أعلم » .

وذات الجنب من الأمراض الخطرة . وفي الحديث الصحيح عن أم سلمة ، أنها قالت : « بدأ رسول الله ﷺ بمرضيه في بيت ميمونة ، وكان كلما خف عليه خرج وصلى بالناس ، وكان كلما وجد ثقلاً ، قال : « مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيَصِلْ بِالنَّاسِ » . واشتد شكواه حتى غَوِرَ عليه من شدة الوجع ، فاجتمع (٣٢٣) عنده نساؤه ، وعنه

(٣٢١) هذه الأمراض التي جاءت هنا تطبق على المرض الصدرى ، أو ما يسمى بذات الرئة ، وهو مرض يعرف باسم « النومونيا » . وأمراض ذات الرئة تشمل في آلام الصدر والسعال ، والبق المخطئ أحياناً بلون الصدر ، والحرارة المرتفعة ، والقشعريرة ، والوهن الشديد ، ويكون النفس ضحلاً أو متسجراً ، وتخرج من الصدر أصوات شبيهة بالفرغرة « الحفرجة » . ومن أعراضه ألم البطن والرشح والصداح .
ويمالج هذا المرض بمضادات الجراثيم ، والتتراسكلين ، والكلورافينيكول ، والسلفا ، والإسعاف بالأكسجين .
[انظر صحة العائلة ودليل الرجل الطبى لخليل يونس]

(٣٢٢) هو موسى بن يحيى الجرجاني (أبو سهل) طبيب وحكيم متفنن للمربية ، وعنه أخذ ابن سينا صناعة الطب . توفي وله من العمر أربعون سنة . ومن تصانيفه : إظهار حكمة الله تعالى في خلق الإنسان . وكتاب في العلم الطبيعى ، وكفاية الطب الكلى ، وكتاب في الولاء ، وكتاب تمبير الرؤيا . توفي حوالى سنة ٢١٠ هـ . وقيل ٤٠١ هـ . [انظر الأعلام للزركلى ج ٥ ص ٣٩٧ ، ٣٩٨]

(٣٢٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... حتى غَوِرَ عليه ، ومن شدة الوجع اجتمع ... » .

العباس ، وأم الفضل بنت الحارث ، وأسماء بنت عميس . فضاوورا في لَدُو ، فلثوه (٣٢٤) وهو مغفور . فلما أفاق قال : مَنْ قَعَلَ بي هذا ؟ هذا من عمل نساءٍ جَحَنَ مِنْ هَا هُنَا . وأشار بيده إلى أرض الحبشة . وكانت أم سلمة وأسماء لَدَتَاهُ . فقالوا : يا رسول الله ؛ عشتينا أن يكون بك ذات الجنب . قال : فِيمَ لَدَدْتُمُونِي ؟ قالوا : بالثَّوْدِ الهندي ، وشيء من وُزْسٍ وقَطْرَاتٍ (٣٢٥) من زيت . فقال : ما كان الله لِيَقْدِفَنِي بِذَلِكَ الدَّاءِ . ثم قال : عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا يَتَّقَى فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ إِلَّا لَدَّ ، إِلَّا عَمَى الْعَبَّاسُ .

وفي الصحيحين : عن عائشة رضي الله تعالى عنها ؛ قالت : « لَدَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَأُشَارَ : أَنْ لَا تَلْثُونِي . فقلنا : كراهية المريض للدواء . فلما أفاق قال : أَلَمْ أَتُكِّمْ أَنْ لَا تَلْثُونِي ؟ لا يبقى منكم أَحَدٌ إِلَّا لَدَّ ، غَيْرَ عَمَى الْعَبَّاسِ : فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ » (٣٢٦) .

قال أبو عبيد عن الأصمعي : « اللَّثُودُ : ما يُسْقَى الْإِنْسَانُ فِي أَحَدِ شِقَاقِي الْفَمِ ؛ أُخِذَ مِنْ لَيْدِيذِي الْوَادِي ، وَهِيَ جَانِبَاهُ . وَأَمَّا الْوَجُورُ فَهُوَ فِي وَسْطِ الْفَمِ » . قلت : وَاللَّذُودُ (بالفتح) هو : الدَّوَاءُ الَّذِي يُلْدُّ بِهِ ؛ وَالسَّوْطُ : ما أُذْخِلَ مِنْ أَنْفِهِ .

وفي هذا الحديث — من الفقه — معاقبة الجاني بمثل ما فعل سواء ، إذا لم يكن فعله محرماً لحق الله ، وهذا هو الصواب المقطوع به لبضعة عشر دليلاً قد ذكرها في موضع آخر . وهو منصوب أحمد . وهو ثابت عن الخلفاء الراشدين . وترجمة المسألة بالقصاص في اللطمة والضربة ، وفيها عِدَّةُ أَحَادِيثَ لَا مُعَارِضَ لَهَا الْبُتَّةُ ، فيتعين القول بها .

(٣٢٤) لَثَوْه : أَيْ جَعَلُوا فِي جَانِبَيْ فَمِهِ دَوَاءً يَهْزِرُ اخْتِيَارَهُ .

(٣٢٥) فِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « وَقَطِيرَاتٍ » .

(٣٢٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْمَنَازِي ، بَابِ مَرَضِ النَّبِيِّ (ﷺ) وَوَفَاتِهِ . [ج ٨ ص ١٢٧ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] وَفِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ اللَّثُودِ . [ج ١٠ ص ١٦٦] وَفِي كِتَابِ الدِّيَاتِ ، بَابِ إِذَا أَصَابَ قَوْمٌ مِنْ رَجُلٍ يُعْتَقَبُ أَمْ يَقْتَسَمُ مِنْهُمْ كَلِمٌ . [ج ١٢ ص ٢٣٧] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ السَّلَامِ ، بَابِ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ [ج ١٤ ص ١١٩] .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الصَّدَاعِ وَالشَّقِيقَةِ

روى ابن ماجه في سننه ، حديثاً في صحته نظر [هو] (٣٢٧) : « أن النبي ﷺ كان إذا صدع غُلفَ رأسه بالخنء ؛ ويقول : إنه نافع بإذن الله من الصداع » (٣٢٨) .

والصداع : ألم في بعض أجزاء الرأس أو كله . (٣٢٩) فما كان منه في أحد شِقَيْي الرأس لازماً يُسمَّى : شَقِيقَةً ، وإن كان شاملاً لجِميعه لازماً يسمى : بِيضَةً وَخُوذَةً ، تشبهاً ببِيضَةِ السلاح التي تشتمل على الرأس كله . وربما كان في مؤخر الرأس أو في مقدمه . وأنواعه كثيرة ، وأسبابه مختلفة . وحقيقة الصداع : سخونة الرأس واحتاؤه ، لما دار فيه من البخار [الذي] (٣٣٠) يطلب النفوذ من الرأس ، فلا يجد منفذاً فيصدعه ، كما يصدع الوباء (٣٣١) إذا حَوَّى ما فيه وطلب النفوذ . فكل شيء رطب إذا حَوَّى طلب مكاناً أوسع من مكانه الذي كان فيه . فإذا عرض هذا البخار في الرأس كله ، بحيث لا يمكنه التفشّي والحلل وجمال في الرأس سمي : السَّدَرُ .

والصداع يكون عن أسباب عديدة (٣٣٢) أحدها : من غلبة واحدة من الطبائع الأربعة . والخامس : يكون من قروح تكون في المعدة ، فيألم الرأس لذلك الورم ، لاتصال (٣٣٣) العصب المنحدر من الرأس بالمعدة . والسادس : من ريح غليظة تكون في المعدة ، فتصعدُ إلى الرأس فتصدعه . والسابع : يكون من ورم في عروق المعدة ، فيألم

(٣٢٧) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٣٢٨) الحديث الذي في ابن ماجه ورد في كتاب الطب ، باب الخنء . ونصه : عن سَلْمَى أُمِّ رافع ، مولاة رسول الله (ﷺ) قالت : « كان لا يصيب النبي (ﷺ) قَرْحَةٌ ولا خُوْذَةٌ إِلَّا وَضَعَ عليها الخنء » . [سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١١٨٨] وسيأتي بعد قليل .

(٣٢٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو في كله » .

(٣٣٠) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٣٣١) في الزاد « الومي » بمعنى : الميكه والقيح .

(٣٣٢) من مسببات الصداع : إجهاد البصر ، وأضرار العين (مثل الجلوكوما) ، وتقيح جيوب الأنف ، والإسك وصبر البصر ، والعمى ، والإرهاق ، والتوتر المصبي والمعلمي .

(٣٣٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « للاتصال من » .

الرأس بآلم المعدة ، للاتصال الذي بينهما . والثامن : صداع يحصل عن (٣٣٤) امتلاء المعدة من الطعام ، ثم ينحدر ويبقى بعضه نيقاً ، فيصدع الرأس ويثقله . والتاسع : يعرض بعد الجماع ، لتخلخل (٣٣٥) الجسم ، فيصل إليه من حر الهواء ، أكثر من قدره . والعاشر : صداع يحصل بعد القيء والاستفراغ ، إما لغلبة اليبس ، وإما لتصاعد الأبخرة من المعدة إليه . والحادي عشر : صداع يعرض عن شدة الحر وسخونة الهواء . والثاني عشر : ما يعرض من شدة البرد ، وتكاثر الأبخرة في الرأس ، وعدم تحللها . والثالث عشر : ما يحدث من السهر ، وحس النوم . والرابع عشر : ما يحدث من ضغوط الرأس ، وحمل الشيء الثقيل عليه . والخامس عشر : ما يحدث من كثرة الكلام ، فتضعف قوة الدماغ لأجله . والسادس عشر : ما يحدث من كثرة الحركة ، والرياضة المفرطة . والسابع عشر : ما يحدث من الأعراض النفسانية : كالهجوم والغوم ، والأحزان والوساوس (٣٣٦) ، والأفكار الرديئة . والثامن عشر : ما يحدث من شدة الجوع ، فإن الأبخرة لا تجد ما تعمل فيه ، فتكثر وتتصاعد إلى الدماغ فتؤلمه . والتاسع عشر : ما يحدث من (٣٣٧) ورم في صفاق الدماغ ، ويجد صاحبه كأنه يضرب بالمطارق على رأسه . والعشرون : ما يحدث بسبب الحمى ، لاشتعال حرارتها فيه ، فيتألم . والله أعلم .

فصل

وسبب صداع الشقيقة (٣٣٨) مادة في شرايين الرأس وحدها ، حاصلة فيها ، أو مرتقية إليها ، فيقبلها الجانب الأضعف من جانبيه . وتلك المادة إما بخارية ، وإما أخلاط حارة

(٣٣٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من » .

(٣٣٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لتخلل » .

(٣٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والوساوس » .

(٣٣٧) في الزاد « من » .

(٣٣٨) الشقيقة : ألم ينتشر في نصف الرأس والوجه ، ويطلق عليه : الصداع النصفي . ويضطرب غالباً باضطراب بهري ، كنزوح المرئيات أو ازديادها ، أو تورم رؤية سطح سواده ، والفتيان والقيء والدوار . وبسببها المباشر هو تمدد شرايين المتق والشيخ ، التي يؤدي إلى زيادة تية الأصبغ ، وين ثم إلى الألم . وتعالج بالمسكنات والمقارير القابضة للشرايين .

أو باردة ، وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في الدموي . وإذا ضبطت بالعصائب ، ومُنعت من (٣٣٩) الضربان ، سَكَنَ الوجع .

وقد ذكر أبو نعيم في كتاب « الطب النبوي » له : أن هذا النوع كان يُصيب النبي ﷺ ، فَمَكَّتَ اليوم واليَوْمَيْن ، ولا يخرج . وفيه : عن ابن عباس ، قال « خطبنا رسول الله ﷺ وقد عَصَبَ رَأْسَهُ بِعَصَايَةٍ » .

وفي الصحيح : « أنه قال في مرض موته : « وَارَأْسَاه » . وكان يعصب رأسه في مرضه » (٣٤٠) .

وعَصَبُ الرأس ينفع في وجع الشقيقة ، وغيرها من أوجاع الرأس .

وَصَلَّى

وعلاجه يختلف باختلاف أنواعه وأسبابه ، فمنه ما علاجه بالاستفراغ ، ومنه ما علاجه بتناول الغذاء ، ومنه ما علاجه بالسُّكُونِ والدَّقَّة ، ومنه ما علاجه بالضمادات ، ومنه ما علاجه بالتبريد ، ومنه ما علاجه بالتسخين ، ومنه ما علاجه بأن يُجْتَنَبَ سَمَاعُ الأصوات والحركات .

إذا عُرِفَ هذا ، فعلاج الصداع — في هذا الحديث — بالجئاء ، هو جزئي ، لا كُلِّي ، وهو علاج نوع من أنواعه . فَإِنَّ الصداع إذا كان من حرارة مُلْهَبَةٍ (٣٤١) ، ولم يكن من مادةٍ يجب استفراغها — نفع فيه الحناء نفعاً ظاهراً ، وإذا دُقَّ وضمِّدَتْ به

(٣٣٩) « من » ساقطة من النسخ المطبوعة .

(٣٤٠) أخرجه البخاري في كتاب المرضى ، باب ما يخص للمريض أن يقول : إني وجعٌ ، أو وارأساه [ج ١٠ ص ١٣٣ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في غسل الرجل امرأته ، وغسل المرأة زوجها ، ونصه من عائشة رضي الله عنها قالت : « رجع رسول الله (ص) من البقيع ، فوجدني وأنا أبعد صدأاً في رأسي ، وأنا أقول : « وارأساه » . فقال : « بل أنا يا عائشة وارأساه » ثم قال : ما ضَرَّكَ لَوْ مِتَّ قَبْلِي فَقَدْتُ عَلَيْكَ فَسَلَّمْتُكَ وَكَفَّنْتُكَ وَصَلَّيْتُ عَلَيْكَ وَكَفَّنْتُكَ » [سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٧٠] وفي الزوائد : إسناد رجاله ثقات . ورواه الترمذي أيضاً من عائشة في باب وفاة النبي [ج ١ ص ٣٧ ، ٦٨] .

(٣٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ملهبة » .

الْجَنَّةُ مع الخَل ، سَكَنَ الصَّدَاعَ . وفيه قُوَّةٌ مُوَافِقَةٌ لِلْعَصَبِ ، إِذَا ضُمِّدَ بِهِ سَكَنَ (٣٤٧) أَوْجَاعُهُ . وَهَذَا لَا يَخْتَصُّ بِوَجْعِ الرَّأْسِ ، بَلْ يَقَعُ الْأَعْضَاءُ ، وَفِيهِ قَبْضٌ تَشَدُّ بِهِ الْأَعْضَاءُ . وَإِذَا ضُمِّدَ بِهِ مَوْضِعُ الْوَرَمِ الْحَارِّ وَالْمَلْتَبِ ، سَكَنَهُ .

وَقَدْ رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، مَا شَكَا إِلَيْهِ أَحَدٌ وَجَعاً فِي رَأْسِهِ ، إِلَّا قَالَ : [لَه] (٣٤٧) : احْتَجِم . وَلَا شَكَا إِلَيْهِ وَجَعاً فِي رَجُلَيْهِ ، إِلَّا قَالَ لَهُ : اخْتَضِيبْ بِالْحِنَاءِ » (٣٤٨) .

وَالْتِّرِمِذِيُّ : عَنْ سَلْمَى أُمِّ رَافِعٍ ، خَادِمَةِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَتْ : « كَانَ لَا يُصِيبُ النَّبِيَّ ﷺ ، قَرَحَةٌ وَلَا شَوْكَةٌ ، إِلَّا وَضَعَ عَلَيْهَا الْحِنَاءَ » (٣٤٩) .

اَصْلُ

وَالْحِنَاءُ بَارِدٌ فِي الْأَوَّلَى ، يَأْسُ فِي الثَّانِيَةِ . وَقُوَّةُ شَجَرِ الْحِنَاءِ وَأَغْصَانُهَا ، مُرَكَّبَةٌ مِنْ قُوَّةِ عَمَلَةٍ اكْتَسَبَتْهَا مِنْ جَوْهَرٍ فِيهَا مَائِيٌّ ، حَارٌّ بِاعْتِدَالٍ ، وَمِنْ قُوَّةِ قَابِضَةٍ اكْتَسَبَتْهَا مِنْ جَوْهَرٍ فِيهَا أَرْضِيٌّ بَارِدٌ .

وَمِنْ مَنَافَعِهِ : أَنَّهُ مُحَلِّلٌ نَافِعٌ مِنْ حَرِّ النَّارِ ، وَفِيهِ قُوَّةٌ مُوَافِقَةٌ لِلْعَصَبِ إِذَا ضُمِّدَ

(٢٤٢) فِي الزَّادِ « سَكَنَتْ » .

(٢٤٣) مَا بَيْنَ الْمُقَوِّضَيْنِ مِنَ الزَّادِ .

(٢٤٤) أَخْرَجَهُ أَبُو طَالِبٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ فِي السَّجَامَةِ (ج ٤ ص ٤) وَبَنَدَهُ ضَعِيفٌ ، لِأَنَّهُ فِيهِ صَبَدَ اللَّهُ بَيْنَ طَلْيِ بَيْنِ أَبِي رَافِعٍ . قَالَ عَنْهُ أَبُو حَاتِمٍ : لَا يُحْتَجُّ بِمَدِينَتِهِ .

(٢٤٥) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الطَّبِّ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّنَاوُزِ بِالْحِنَاءِ عَنْ سَلْمَى أَيْضاً . وَقَدْ أَشْرَأَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلِ . وَقَالَ ابْنُ الْعَرِيِّ : « قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي الْحِنَاءِ ، وَوَضَعَتْ فِيهَا الْأَحَادِيثُ عَنْ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِالْكَتِّبِ ، وَابْتِاعَ الْجَهْلَاءُ وَطَلَبَ الْمَعَانِي بِالْهَاطِلِ حَتَّى النَّاسُ تَقَرُّوا إِلَى قُلُوبِهِمْ ، وَلَا يَوْجِدُ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا عَنْ ضَعْفِ الْحَدِيثِ ... » [أَنْظَرُ صَحِيحَ التِّرْمِذِيِّ ج ٨ ص ٢١١ ، ٢١٢] وَفِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ، كِتَابُ الطَّبِّ ، بَابُ دَوَاءِ الصَّدَاعِ وَغَيْرِهِ بِالْحِنَاءِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ صَدَّعَ يَغْفَلُ رَأْسَهُ بِالْحِنَاءِ » . رَوَاهُ الْبُزَارُ ، وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ : فِيهِ الْأَحْوَصُ بْنُ حَكِيمٍ ، وَقَدْ وَثَّقَ ، وَفِيهِ ضَعْفٌ كَثِيرٌ . وَأَبُو حَنِئٍ لَمْ أَعْرِفْهُ [مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ج ٥ ص ٩٨] .

به ، وينفع إذا مضغ من قروح الفم والسلقي (٣٤٦) العارض فيه . ويرى القلاع (٣٤٧) الحادث في أفواه الصبيان . والضمد به ينفع من الأورام الحارة الملهبة ، ويفعل في الحراجات (٣٤٨) فقل دم الأخوين (٣٤٩) وإذا خلط نوره (٣٥٠) مع الشمع المصقى ودهن الورد ينفع من أوجاع الجنب .

ومن خواصه : أنه إذا بدأ الجُدري يخرج بصبي ، فحُضِنَتْ أسافل رجله بخناء ، فإنه يؤمن على عينيه أن يخرج فيها شيء منه . وهذا صحيح مُجَرَّبٌ لا شك فيه . وإذا جعل نوره بين طَيِّ ثياب الصوف طَيِّبها ، ومنع السوس عنها . وإذا نُقِعَ ورقه في ماء عذب يغمره ، ثم عُصِرَ وشرب من صفوه أربعين يوماً ، كل يوم عشرون درهماً مع عشرة دراهم سكر ، ويغذى عليه بلحم الضأن الصغير — فإنه ينفع من ابتداء الجُدَامِ بخاصية فيه عجيبة .

وحكي أن رجلاً تشققت أطافير أصابع يده ، وأنه بذل لمن يبرئه مالا ، فلم يجد ، فوصفت له امرأة أن يشرب عشرة أيام جناء ، فلم يُقَدِّمْ عليه . ثم نفعه بماء وشربه ، فبرأ ، ورجعت أطافيره إلى حسناتها .

والجناء إذا ألزمت به الأطفال معجوناً حسناً ونفعها ، وإذا عُجِنَ بالسمن ، وضُمِدَ به بقايا الأورام الحارة التي ترشح ماءً أصفر نفعها ، ونفع من الجرب المتقرح المزمن ، منفعة بليغة . وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسنه ، ويقوي الرأس . وينفع من التفاضلات والبثور العارضة في الساقين والرجلين ، وسائر البدن .

(٢٤٦) السلق : يثر يخرج في أصل اللسان ، وتكثر في أصول الأسنان .

(٢٤٧) القلاع : مرض يصيب الصغار ، وأعراضه ظهور نقط بيضاء في الفم والعلق . وسببه العلوق بقطر خاص .

(٢٤٨) في الزاد « الحراجات » .

(٢٤٩) دم الأخوين : قيل منه في تذكرة داود إنه صبغ نغلة بالهند أو هو صارة نبات صبر سطرًا وقال داود الأنطاكي والصحيح أنا لا نعرف أصله وإنما يجلب هكذا من نواحي الهند . وأجوده الغالي الحنرة ، الإسفنجي الجسم ، الخفيف ... يحبس الدم والإسهال ويدمل ، ويمنع سيلان الفضول وحرارة الكبد .

(٣٥٠) نوره : زهرة .

فَصْلٌ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي مُعَالَجَةِ الْمَرْضَى بِتَرْكِ إِعْطَائِهِمْ مَا يَكْرَهُونَهُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَأَنَّهُمْ لَا يَكْرَهُونَ عَلَى تَنَاوُلِهِمَا

روى الترمذي في جامعه ، وابن ماجه ، عن عقبة بن عامر الجهني ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَكْرَهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ » (٣٥١) .

قل بعضُ فضلاء الأطباء : ما أَغْزَرَ فوائدَ هذه الكلمة النبوية ، المشتمة على حِكْمِ إلهية : لاسيما للأطباء ولَمَن يُعَالِجُ الْمَرْضَى ، وذلك أَنَّ المَرِيضَ إِذَا عَافَ الطَّعَامَ أَوْ الشَّرَابَ ، فَذَلِكَ لاشتغال الطبيعة بمجاهدة المرض ، أو لسقوط شهوته أو نُقصانها ، لضعف الحرارة الغريزية ، أو لمجهودها ، وكيفما كان ، فلا يجوز حينئذ إعطاء الغذاء في هذه الحالة .

واعلم أَنَّ الجوعَ إِنَّمَا هو طلبُ الأعضاء للغذاء ، لتُحْلِفَ الطبيعة به عليها ، عِوَضَ ما يتحلل منها ، فتجذب الأعضاء القُصُورَى من الأعضاء الدنيا ، حتى ينتهي الجذبُ إلى المَعِدَةِ ، فيجسُّ الإنسان بالجوع ، فيطلب الغذاء . وَإِذَا وَجِدَ الْمَرَضُ اشتغلت الطبيعة بمادته وإنضاجها وإخراجها ، عن طلب الغذاء أو الشراب ، فَإِذَا أَكْرَهَ الْمَرِيضُ عَلَى استعمال شيء من ذلك تَعَطَّلَتْ به الطبيعة عن فعلها ، واشتغلت بهضمه وتديره عن إنضاج مادة المرض ودفعه . فيكون ذلك سببا لضرر المريض ، ولاسيما في أوقات اليُسْرَانِ (٣٥٢) ، أَوْ ضَعْفِ الْحَارِ الْغَرِيْزِيِّ ، أَوْ مَجْهُودِهِ . فيكون ذلك زيادة في البلية ، وتعجيل النازلة المتوقعة . ولا ينبغي أَنْ يُسْتَعْمَلَ في هذا الوقت والحال ، إِلَّا ما يَحْفَظُ عَلَيْهِ قُوَّتُهُ وَيُقَوِّمُهَا ، من غير استعمال مزيج للطبيعة البتة . وذلك بِكَوْنِ مَا لَطَفَ قِوَامُهُ

(٣٥١) أخرجه الترمذي في الطب باب ما جاء : لا تكرهوا مرضاكم على الطعام والشراب [ج ٨ ص ١١٥] وقال : حديث حسن غريب . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب لا تكرهوا المريض على الطعام [ج ٢ ص ١١٤٠] وفي الزوائد : إسناده حسن .

(٣٥٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « البعارين » جمع بخران ، وهو : التقيُّر الذي يحدث للمريض فجأة في الأمراض الحكيمة الحادثة ، ويصعبه عرق فزير ، وانخفاض سريع في الحرارة .

من الأَشْرَبَةِ والأَغذية ، واعتدَل (٣٠٣) ، مزاجه ، كشراب اللَّيْنُوفِر (٣٠٤) والنفاح والورد الطُّرِّي ، وما أشبه ذلك . ومن الأغذية مَرَق (٣٠٥) الفُراريج المعتدلة الطبيعة (٣٠٦) فقط ، وإنعاش قواه بالأَرَايِج (٣٠٧) العَظِيرَةُ المُوَافِقَةُ ، والأَخْبار السارة ، فإن الطبيب خادِم الطبيعة ومعينها ، لا معيقها .

واعلم أن الدم الجيد هو المغذي للبدن ، وأن اللَّقَمَ دم فيج (٣٠٨) ، قد تَضَيَّج بعضُ النَّضْج ، فإذا كان بعض المرضى في بدنه بلغم كثير وعِدَمَ الغذاء — عَقَقَتِ الطبيعة عليه ، وطبخته وأنضجته ، وصَيَّرَتْهُ دَمًا وغذت به الأعضاء ، واكتفت به عما سواه . والطبيعة هي (٣٠٩) القوة التي وَكَّلَهَا اللهُ سبحانه بتدبير البدن وحفظه وصحته ، وحراسته مدة حياته .

واعلم أنه قد يُحتاج في التُّدرة إلى إجبار المريض على الطعام والشراب ، وذلك في الأمراض التي يكون معها اختلاطُ العقل . وعلى هذا فيكون الحديث من العامِّ المخصوص ، أو من المطلق الذي قد دُلَّ على تقييده دليل . ومعنى الحديث : أن المريض قد يعيش بلا غذاء أياماً ، لا يعيش الصحيح في مثلها .

وفي قوله ﷺ : « فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْتَوِيهِمْ » معنى لطيف زائد على ما ذكره الأطباء ، لا يعرفه إلا من له عناية بأحكام القلوب والأرواح ، وتأثيرها في طبيعة البدن ، وانفعال الطبيعة عنها ، كما تَنفَعِلُ هي كثيراً عن الطبيعة . ونحن نشير إليه إشارة ، فنقول : النفس إذا حصل لها ما يَشْتَقِلُهَا مِنْ مَحْبُوبٍ ، أو مَكْرُوبٍ ، أو مَخُوفٍ —

(٢٥٣) في النسخ المطبوعة « واعتدل » .

(٢٥٤) اللَّيْنُوفِر : والأشهر فيه : التَّيْلُوفِر : جنس نباتات مائية تنبت في الأنهار والمنابع ، ومنه أنواع تزرع في الأحواض لورلها وزهرها . ومن أنواعه اللوتس ، وتسمى في مصر حرائس النيل . وشرابه ملطف جداً وتُكَنَّنُ للصناع ، وشرابه مفيد أيضاً للسعال [انظر القانون في الطب ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] .

(٢٥٥) في النسخ المطبوعة « أراق » .

(٢٥٦) في النسخ المطبوعة « المُطَيِّبَةُ » .

(٢٥٧) في النسخ المطبوعة « بالأَرَايِج » جمع أَرِيَج ، وهو الريح الطبية .

(٢٥٨) النَّضْجُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ : مَالِمٌ يَنْضَجُ .

(٢٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « هو » .

اشتغلت به عن طلب الغذاء والشراب ، فلا تُجسُّ بجوع ولا عطش ، بل ولا حر ولا برد ، بل تُشتغل به عن الإحساس بالألم^(٣٦٠) الشديد الألم ، فلا تُجسُّ به ، وما من أحد إلا وقد وجد في نفسه ذلك أو شيئاً منه . وإذا اشتغلت النفس بما دهمها وورد عليها لم تُجسُّ بألم الجوع .

فإن كان الوارد مُفْرِحاً قَوِيَ الثَّرَجُ قام لها مَقَامُ الغذاء ، فشبعَتْ به ، وانتعشت قواها وتضاعفت ، وجرت الدَّمَوِيُّ في الجسد حتى تظهرَ في سطحه ، فَيَشْرُقُ وجهُهُ ، وتظهر دُمُوتُهُ ، فإن الفرح يُوجِبُ انبساطَ دم القلب ، فينبعثُ في العروق ، فتمتلئُ به ، فلا تطلبُ الأعضاء حَظَّهَا^(٣٦١) من الغذاء المعتاد ، لاشتغالها بما هو أحبُّ إليها وإلى الطبيعة منه . والطبيعة إذا ظَفِرَتْ بما تُحِبُّ ، أثرته على ما هو دونه .

وإن كان الوارد مؤلماً أو مُحْزِناً أو مُخَوِّفاً^(٣٦٢) ، اشتغلت بِمُحَارَبَتِهِ وَمُقَاوَمَتِهِ ومُدَافَعَتِهِ عن طَلَبِ الغذاء ، فهي — في حال حربها — في شغل عن طلب الطعام والشراب ، فإن ظَفِرَتْ في هذا الحرب انتعشت قواها ، وأخلفت عليها نظير ما فاتها من قوة الطعام والشراب ، وإن كانت مغلوبةً مقهورةً انحطت قواها بحسب ما حصل لها من ذلك ، وإن كانت الحرب بينها وبين هذا العدو سِجَالاً ، فالقُوَّةُ تظهر تارة ، وتُخَفَى^(٣٦٣) أخرى . وبالجملَةِ ، فالحرب بينهما على مثال الحرب الخارج بين القُدُونِ الْمُتَقَاتِلِينَ^(٣٦٤) ؛ والنصر للغالب ، والمغلوب إمَّا قَتِيلٌ ، وإمَّا جريحٌ ، وإمَّا أسيرٌ .

فالمرضى له مَدَدٌ من الله تعالى يُعَدِّيهِ به زائداً على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم ، وهذا المددُ بحسب ضعفه وَالْكِسَارَةِ ، وَالظَّرَاجَةِ بين يدي رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ . فيحصلُ له من ذلك ما يُوجِبُ له قُرْباً من ربه . فَإِنَّ الْعَبْدَ أَقْرَبُ ما يكون من ربه إذا انْكَسَرَ قَلْبُهُ ؛

(٣٦٠) في الزاد « المؤلم » .

(٣٦١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « معلوماً » .

(٣٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتفرقاً » .

(٣٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتختفى » .

(٣٦٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المتقاتلين » .

ورحمته ربه [عندئذ] (٣٦٥) قريبة منه ، فإن كان ولياً له حصل له من الأغذية القلبية ما تقوى به قوى طبيعته ، وتنتعش به قواه ، أعظم من قوتها وانعاشها بالأغذية البدنية . وكلما قوى إيمانه وحبّه لربه وأتسبه به وفرحه به ، وقوى يقينه بربه ، واشتد شوقه إليه ورضاه به وعنه — وجد في نفسه من هذه القوة ، مالا يعبر عنه ، ولا يدركه وصف طبيع ، ولا يتأله علمه .

ومن غلظ طبيعته ، وكثفت نفسه عن فهم هذا والتصديق به — فلينظر حال كثير من عشاق الصور الذين قد امتلأ قلوبهم بحب ما يمشقونه من صورة ، أو جأو ، أو مال ، أو علم . وقد شاهد الناس من هذا عجائب في أنفسهم ، وفي غيرهم .

وقد ثبت في الصحيح — عن النبي ﷺ — أنه كان يواصل في الصيام الأيام ذوات العدي ، وينهى أصحابه عن الوصال ، ويقول : « لست كهتيتكم » ، إلي أظّل يطعمني ربي ويسقيني » (٣٦٦) . ومعلوم أن هذا الطعام والشراب ليس هو الطعام الذي يأكله الإنسان بفمه ، وإلا لم يكن مواصلاً ، ولم يتحقق الفرق ، بل لم يكم صائماً ، فإنه قال : « أظّل يطعمني ربي ويسقيني » . وأيضاً ، فإنه فرق بينه وبينهم في نفس الوصال ، وأنه يقدّر منه على مالا يقدرون عليه ، فلو كان يأكل ويشرب بفمه ، لم يقل : « لست كهتيتكم » ، وإنما فهم هذا من الحديث ، من قل نصيبه من غذاء الأرواح والقلوب . وتأثيره في القوة وانعاشها واعتدالها به ، فوق تأثير الغذاء الجسماني . والله الموفق .

(٣٦٥) ما بين المعقوفين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٦٦) أخرجه البخاري في كتاب الصوم ، باب الوصال ، وباب التنكيل لمن أكثر الوصال ، [ج ٤ ص ٢٠٢ من فتح الباري] والأخير من أبي هريرة عن النبي (ص) قال : « إياكم والوصال — مرتين — قيل : إنك تواصل . قال : إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني ، فاكلوا من العمل ما تطيقون . وأخرجه مسلم في كتاب الصيام ، باب النهي عن الوصال [ج ٧ ص ٢١١ ، ٢١٢ بشرح النووي ١ . وأخرجه أبو داود في كتاب الصوم في : باب في الوصال [ج ٢ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] بألفاظ مختلفة .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْعَذْرَةِ، وَفِي الْعِلَاجِ بِالسَّعُوطِ

ثبت في الصحيحين أنه قال : « خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ ، وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ ، وَلَا تَعْدُوا صِيَّانَكُمْ بِالْعَمَزِ مِنَ الْعَذْرَةِ » (٣٦٧) .

وفي السنن والمسند عنه — من حديث جابر بن عبد الله — قال : « دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، عَلَى عَائِشَةَ ، وَعِنْدَهَا صَبِيٌّ يَسِيلُ مَنْخَرَاهُ دَمًا ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : بِهِ الْعَذْرَةُ ، أَوْ وَجَعٌ فِي رَأْسِهِ . فَقَالَ : وَيْلَكُمْ ، لَا تَقْتُلَنَّ أَوْلَادَكُمْ ، أَيُّهَا امْرَأَةُ أَصَابَ وَلَدُهَا عَذْرَةٌ أَوْ وَجَعٌ فِي رَأْسِهِ فَلْتَأْخُذْ قُسْطًا هِنْدِيًّا ، فَلْتَحْكُكْهُ بِمَا ثُمَّ تَسْطِيعُهُ لِيَأْهُ . فَأَمَرَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَصَنَعَ ذَلِكَ بِالصَّبِيِّ فَبَرَأ » (٣٦٨) .

قال أبو عبيد : « عن أبي عبيدة : العذرة : نُهْيَجٌ في الحَلْقِ من الدم ، فإذا عُولِجَ منه ، قيل : قد عُذِرَ به فهو معلور » انتهى . وقيل : العذرة : قَرَحَةٌ تَخْرُجُ فيما بين الأذن والحلق ، وتعرض للصبيان غالباً .

وأما نفع السَّعُوطِ منها بالقُسْطِ المحكوك ، فلأن العذرة مادتها دم يغلب عليه البلغم ، لكن تولده في أبدان الصبيان [أكثر] (٣٦٩) . وفي القُسْطِ تخفيف يشدُّ اللُّهَاءَ ويرفعها إلى مكانها ، وقد يكون نفعه في هذا الداء بالخاصية . وقد ينفع في الأدوية الحارة ، والأدوية الحارة بالذات تارة ، وبالعَرَضِ أخرى . وقد ذكر صاحب القانون في معالجة سَعُوطِ اللُّهَاءِ : القُسْطَ مع الشَّبِّ البهائي وبَزَرِ المَرَوْ .

(٣٦٧) أخرجه البخاري في باب الحجامة من الداء [ج ١٠ ص ١٥٠ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة ، باب حل أجرة الحجامة [ج ١٠ ص ٢٤٢] . والقُسْطُ : حديد يُجَاهَدُ به من الهند ، ويستخدم في حالات الصناع والزكام ، ويستخدم أيضاً كبخور ، وكسوط « شوق ميسباتي في القسم الثاني من هذا الكتاب في حرف التاف . ومعنى قوله : « لا تمنوا صبيانكم بالغمز من العذرة » أي : لا تمنوا خلق الصبي بسبب العذرة — وهي وجع الحلق والتهاب اللوزتين — بل داووه بالقُسْطِ البحري .

(٣٦٨) أخرجه ابن ماجه عن أم قيس بنت سفيان بلفظ مختلف ، في كتاب الطب ، باب دواء العذرة ، وأنهى عن الغمز [ج ٢ ص ١١٤٦] ودواء أبو داود في سننه عن أم قيس أيضاً ، في كتاب الطب ، باب العلاق [ج ٤ ص ٨] ودواء أحمد وأبو يعلى والبيهقي ، في الزوائد في كتاب الطب باب القسط [ج ٥ ص ٩٢] ورجاله ثقات .

(٣٦٩) ما بين المعقوتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ الْمَذْكُورُ فِي الْحَدِيثِ ، هُوَ (٣٧٠) الْعُودُ الْهِنْدِيُّ ؛ وَهُوَ الْأَبْيَضُ مِنْهُ ، وَهُوَ حُلُو ، وَفِيهِ مَنَافِعُ عَدِيدَةٌ . وَكَانُوا يَمَاجِلُونُ أَوْلَادَهُمْ بِعَمْرِ اللَّهَاءِ ، وَبِالْعِلَاقِ . وَهُوَ شَيْءٌ يُعْلِقُونَهُ عَلَى الصَّبِيَّانِ . فَتَظَاهَرُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ ، وَأَرْشَدَهُمْ إِلَى مَا هُوَ أَنْفَعُ لِلْأَطْفَالِ ، وَأَسْهَلُ عَلَيْهِمْ .

وَالسَّعُوطُ : مَا يُصَبُّ فِي الْأَنْفِ ؛ وَقَدْ يَكُونُ بِأَدْوِيَةٍ مُفْرَدَةٍ وَمُرَكَّبَةٍ ، تُدَقُّ وَتُنْحَلُ وَتُعَجَّنُ وَتُجَفَّفُ ، ثُمَّ تُحَلُّ عِنْدَ الْحَاجَةِ ، وَيُسَمَّطُ بِهَا فِي أَنْفِ الْإِنْسَانِ ، وَهُوَ مُسْتَلَقٌ عَلَى ظَهْرِهِ ، وَيَبْنِ كَتِفَيْهِ مَا يَرَفَعُهُمَا لِيَنْخَفِضَ (٣٧١) رَأْسُهُ ، فَيَتَمَكَّنُ السَّعُوطُ مِنَ الْوُصُولِ إِلَى دِمَاغِهِ ، وَيَسْتَخْرِجُ مَا فِيهِ مِنَ الدَّاءِ بِالْعَطَاسِ . وَقَدْ مَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ — التَّدَاوِيَّ بِالسَّعُوطِ فِيمَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِيهِ . وَذَكَرَ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، اسْتَعَطَّ » (٣٧٢) .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَقْوُودِ

رَوَى أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ — مِنْ حَدِيثِ مُجَاهِدٍ ، عَنْ سَعْدِ (٣٧٣) — قَالَ : « مَرَضْتُ مَرَضًا ، فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، يَهُودِي . فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ ، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى قَوَادِي ؛ وَقَالَ لِي (٣٧٤) : إِنَّكَ رَجُلٌ مَقْوُودٌ ؛ فَأَبَتْ (٣٧٥) الْحَارِثُ بَنَ كَلْدَةَ مِنْ

(٣٧٠) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « فَبِو » .

(٣٧١) فِي الزَّادِ « لِيَنْخَفِضَ » .

(٣٧٢) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ السَّعُوطِ [ج ٤ ص ٦] وَاسْتَفْتَدَ : أَيْ ادْخَلَ الدَّوَاءَ فِي أَنْفِهِ .

(٣٧٣) ذَكَرَ الدُّكْتُورُ قَلْعِي فِي هَامِشِ « الطَّبِّ النَّبَوِيِّ » قَلْبًا عَنْ مُخْتَصَرِ السَّنَنِ لِلْمُنْذَرِيِّ أَنَّ مُجَاهِدًا لَمْ يَدْرِكْ سَعْدًا ، وَإِنَّمَا يَرَوِي عَنْ مَصْبُوبِ بْنِ سَعْدٍ . (قَالَهُ أَبُو حَاتِمٍ) وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيُّ : مُجَاهِدٌ عَنْ سَعْدِ مَرْسِلٍ . ١ . هـ . وَفِي أَسَدِ الْغَابَةِ أَنَّ سَعْدَ (بَنَ أَبِي وَقَّاسٍ) تَوَفَّى مَا بَيْنَ سَنَةِ ٥٤ هـ — ٥٨ هـ . وَفِي رِجَالِ مُسْلِمٍ أَنَّ مُجَاهِدَ (بَنَ جَبْرِ) الَّذِي رَوَى عَنْهُ ، وَلِدَ سَنَةَ ٢١ هـ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَتَوَفَّى بِمَكَّةَ سَنَةَ ١٠٢ هـ أَوْ ١٠٣ هـ ، وَبَلَا يَكُونُ غَيْرَ مُجَاهِدٍ عِنْدَ وَفَاتِهِ سَعْدٌ ٢٢ سَنَةً أَوْ ٢٧ سَنَةً [انْظُرْ أَسَدَ الْغَابَةِ ج ٢ ص ٣٦٦] . وَانْظُرْ رِجَالِ مُسْلِمٍ ج ٢ ص ٢٤٢] .

(٣٧٤) فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ « فَقَالَ » .

(٣٧٥) فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ « لَأَتَّ » .

تَقِيفُ (٣٧٦) ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَطْلُبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ ، فَلْيَجَاهُنْ (٣٧٧) بَنَوَاهُنْ ، ثُمَّ يَلْدُكْ (٣٧٨) بِهِنَّ (٣٧٩) .

الْمَقْوُودُ : الذي أُصِيبَ قُوَادُهُ ، فهو يشتكيه ، كالمبطون : الذي يشتكي بطنه .
وَالْدُودُ : ما يُسْقَاهُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَحَدِ جَانِبِي الْفَمِ . وفي البحر خاصيةٌ عجيبةٌ لهذا الداء ، ولاسيما تمر المدينة ، ولاسيما العجوة منه . وفي كونها سبعةً خاصيةٌ أخرى تُذَرِّكُ بِالْوُخْيِ .

وفي الصحيحين — من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ مِنْ تَمَرِ الْعَالِيَةِ ، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌ وَلَا سَيْحَرٌ » . وفي لفظ : « مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ يَمَّا بَيْنَ لَيْتِهَا (٣٨٠) ، حِينَ يَصْبَحُ ، لَمْ يَضُرَّهُ سَمٌ حَتَّى يَمْسِيَ » (٣٨١) .

وَالْتَمَرُ حَارٌّ فِي الثَّانِيَةِ ، يَابِسٌ فِي الْأُولَى . وقيل : رطبٌ فيها . وقيل : معتدل . وهو غذاءٌ فاضلٌ حافظٌ للصحة ، لاسيما لمن اعتاد الفِذَاءَ به كأهل المدينة وغيرهم . وهو من أفضل الأغذية في البلاد الباردة والحارة التي حرارتها في الدرجة الثانية ، وهو لهم أنفع منه لأهل البلاد الباردة ، لبرودة بواطن سكانها ، وحرارة بواطن سكان البلاد الباردة ، ولذلك يُكْرَهُ أَهْلُ الْحِجَازِ وَالْيَمَنُ وَالطَّائِفُ ، وما يلهم — من البلاد المشابهة لها — من الأغذية الحارة ، مالا يتأتى لغيرهم ، كالتمر والعسل . وشاهدناهم يَضَعُونَ فِي أَطْعَمَتِهِمْ مِنَ الْفُلْفُلِ وَالزَّرَنْجِيلِ ، فوقَ ما يضعه غيرهم ، نحو عشرة أضعاف أو أكثر ، ويأكلون

(٣٧٦) في سنن أبي داود « أَخَا تَقِيفٍ » .

(٣٧٧) يعنى : فَلْيَجَاهُنْ وَيَقْنَنْ حَتَّى يَمِنَ كَالْحَاءِ .

(٣٧٨) مِنَ اللَّدِّ ، وَهُوَ صَبَّ الدَّوَاءِ فِي الْفَمِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ .

(٣٧٩) هَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ تَمَرَةِ الْعَجْوَةِ [ج ٤ ص ٧٠٨] .

(٣٨٠) لَيْتُهَا : الْمَرَادُ لَا يَتَأْتِي الْمَدِينَةَ ، وَهِيَ حَرْثَتَانِ تَكْتَسِفَانِيَا . وَالْحَرْثَةُ : أَرْضٌ ذَاتُ حِجَارَةٍ سَوْدٍ .

(٣٨١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابُ الْعَجْوَةِ ، بِاخْتِلَافٍ فِي اللفظِ [ج ٩ ص ٥٦٩] ، وَفِي كِتَابِ الطَّبِّ بَابُ

الدَّوَاءِ بِالْعَجْوَةِ لِلْسَّحَرِ [ج ١٠ ص ٣٣٨] ، وَفِي كِتَابِ الطَّبِّ أَيْضاً ، بَابُ قُرْبِ الشَّمِّ وَالْدَّوَاءِ بِهِ [ج ١٠ ص ٢٤٧ مِنْ

فَتْحِ الْبَارِئِ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْأَشْرِيَةِ ، بَابُ فَضْلِ تَمَرِ الْمَدِينَةِ [ج ١٤ ص ٢ بِشرحِ النَّوَوِيِّ] .

الزنجبيل كما يأكل غيرهم الحلوى . ولقد شاهدت من يَتَقَلُّ به منهم كما (٣٨٢) يتنقل بالثقل (٣٨٣) . ويوافقهم ذلك ، ولا يضرهم لبرودة أجوافهم ، وخروج الحرارة إلى ظاهر الجسد ، كما تُشاهدُ مياه الآبار تبرد في الصيف ، وتسخن في الشتاء . وكذلك تنضج المعدة من الأغذية الغليظة ، في الشتاء ، مالا تنضجها في الصيف .

وأما أهل المدينة ، فالتهم لم يكاد أن يكون بمنزلة الحنطة لغيرهم ، وهو قوتهم ومادتهم . وتقرُّ العالية من أجود أصناف تمرهم ، فإنه متينٌ الجسم ، لذيد الطعم ، صادق الحلاوة .

والتمر يدخل في الأغذية والأدوية والفاكهة ، وهو يُوافق أكثر الأبدان ، مقوٌ للحار الغريزي . ولا يتولد عنه من الفضلات الرديئة ، ما يتولد عن غيره من الأغذية والفاكهة ؛ بل يمنع لمن اعتاده ، من تعفن الأخلاط وفسادها .

وهذا الحديث من الخطاب الذي أُريدَ به الخاص ، كأهل المدينة ومن جاورهم . ولا ريب أن للأمكنة اختصاصاً بنفع (٣٨٤) كثير من الأدوية في ذلك المكان دون غيره ؛ فيكون الدواء الذي قد نبت (٣٨٥) في هذا المكان نافعاً من الداء ، ولا يوجد فيه ذلك النفع إذا نبت في مكان غيره ، لتأثير نفس التربة ، أو الهواء ، أو هما جميعاً ، فإن للأرض خواصاً وطبائع يقارب اختلافها اختلاف طبائع الإنسان . كثير من النبات يكون في بعض البلاد غذاءً مأكولاً ، وفي بعضها سماً قاتلاً . وَرُبَّ أدويةٍ لِقَوْمٍ أغذية لآخرين ، وأدوية لقوم من أمراض هي أدوية لآخرين في أمراض سواها ؛ وأدوية لأهل بلد (٣٨٦) لا تناسب غيرهم ولا تنفعهم .

وأما خاصية السبع ، فإنها قد وقعت قدراً وشرعاً : فخلق الله عز وجل السموات سبعاً ، والأرضين سبعاً ، والأيام سبعاً ، والإنسان كمل خلقه في سبعة أطوار . وشرع

(٣٨٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « كان » .

(٣٨٣) الثقل ، بفتح التين المشددة وضماً : ما يتنقل به على الشراب من فواكه وغيرها . أو ما ينفك به من جود ولوذ ويندق ونحوها .

(٣٨٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ينفع » .

(٣٨٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نبت » .

(٣٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بلاد » .

الله [سبحانه] (٣٨٧)، لعباده الطواف سبعا، والسعي بين الصفا والمروة سبعا ورتى الجمار سبعا سبعا، وتكبيرات العيدين سبعا في الأولى. وقال ﷺ: «مُرُوهُ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ» (٣٨٨). وإذا صار للغلام سبع سنين خَيْرَ بَيْنَ أَبَوَيْهِ (٣٨٩) في رواية؛ وفي رواية أخرى: «أَبُوهُ أَحَقُّ بِهِ مِنْ أُمِّهِ»؛ وفي ثالثة: «أُمُّهُ أَحَقُّ بِهِ». وأمر النبي ﷺ في مرضه أن يُصَبَّ عَلَيْهِ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ (٣٩٠). وسخر الله الريح على قوم عاد سبع ليال. وَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَحْيِيَ اللَّهَ عَلَى قَوْمِهِ بِسَبْعِ كَسْبِجٍ يَوْسَفَ (٣٩١). وَمَثَّلَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ مَا يُضَاعَفُ بِهِ صَدَقَةُ الْمُتَصَدِّقِ بِحَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ، وَالسَّنَابِلُ الَّتِي رَأَاهَا صَاحِبُ يَوْسَفَ سَبْعًا، وَالسَّنِينَ الَّتِي زَرَعُوهَا دَأْبًا سَبْعًا، وَتَضَاعَفُ الصَّدَقَةُ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ. ويدخل الجنة من هذه الأمة بغير حساب سبعون ألفاً.

فلا ريب أن لهذا العدد خاصية ليست لغيره، والسبعة جمعت معاني العدد كله وخواصه. فإن العدد شفع ووثر. والشفع أول وثان، والوثر كذلك. فهذه أربع مراتب: شفع أول وثان، ووثر أول وثان. ولا تجتمع هذه المراتب في أقل من سبعة، وهي عدد كامل جامع لمراتب العدد الأربعة؛ أعني: الشفع والوثر، والأوائل والثواني، ونعني بالوثر الأول: الثلاثة، وبالثاني: الخمسة؛ وبالشفع الأول: الاثنين، وبالثاني: الأربعة. وللطباء اعتناء عظيم بالسبعة، ولا سيما في البحارين. وقد قال

(٢٨٧) ما بين المعقولتين زيادة من الزاد.

(٢٨٨) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة. ونحوه: «مُرُوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ». وإذا بلغ عُشْرَ سِنِينَ فَأَخْرِجْهُ عَلَيْهَا». ورواه الدارقطني في سننه في كتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها، بالفاظ وطرق مختلفة [انظر سنن الدارقطني ج ١ ص ٢٣٠، ٢٣١].

(٢٨٩) في سنن ابن ماجه في كتاب الأحكام، باب تغيير الصبي بين أبويه، عن أبي هريرة، أن النبي (ص) خَيْرَ غُلَامٍ بَيْنَ أَبِيهِ وَأُمِّهِ وَقَالَ: «بِأَقْلَامٍ، هَذِهِ أُمُّكَ، وَهَذَا أَبُوكَ» [ج ٢ ص ٧٨٧، ٧٨٨]. وفي سنن أبي داود، في كتاب الطلاق، باب مَنْ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ: «.... هَذَا أَبُوكَ، وَهَذِهِ أُمُّكَ، فَخُذْ يَدَيْهِمَا شَتَّى». فأخذ بيد أمه فانطلقت به [ج ٢ ص ٢٨٤].

(٣٩٠) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب مرض النبي ووفاته [ج ٤ ص ١٤١ من فتح الباري] عن عائشة، وأخرجه الدارمي في سننه باب في وفاة النبي (ص) [ج ١ ص ٢٨].

(٣٩١) أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء، باب دعاء النبي (ص): اجعلها عليهم سنين كسني يوسف [ج ٢ ص ٤١٢، ٤٩٣ من فتح الباري].

بقراط (٣٩٢) : « كل شيء في هذا العالم فهو مقدرٌ على سبعة أجزاء » ؛ والنجوم سبعة ، والأيام سبعة ، وأسنان الناس سبعة أو لها طفل إلى سبع ، ثم صبي إلى أربع عشرة ، ثم مراهق ، ثم شاب ، ثم كهل ، ثم شيخ ، ثم هرم إلى منتهى العمر . والله تعالى أعلم بحكمته وشرعه ، وقدره في تخصيص هذا العدد هل هو لهذا المعنى ؟ أو لغيره ؟

ونفع هذا العدد من هذا القدر ، من هذا البلد ، من هذه البقعة بعينها ، من السم والسحر — بحيث تمنع إصابته من الخواص التي لو قالها بقراط (٣٩٢) وجالينوس وغيرهما من الأطباء ، لتلقاها عنهم الأطباء بالقبول والإذعان والانتقاد ، مع أن القائل إنما معه الحدس والتخمين والظن . فمن كلامه كله يقين وقطع وبرهان ووحى أول أن تلتقى أقواله بالقبول والتسليم ، وترك الاعتراض . وأدوية السموم تارة تكون [بالكيفية ، وتارة تكون] (٣٩٤) بالخاصية ، كخواص كثير من الأحجار والجواهر واليوافيت . والله أعلم .

فصل

ويجوز نفع القدر المذكور في بعض السموم ، فيكون الحديث من العام المخصوص ، ويجوز نفعه ، لخاصية تلك البلد ، وتلك التربة الخاصة ، من كل سم ، ولكن ها هنا أمر لابد من بيانه ، وهو : أن من شرط انتفاع العليل بالدواء قبوله واعتقاده النفع به ؛ فقبله الطبيعة ، فتستعين به على دفع العلة ، حتى إن كثيراً من المعالجات بنفع (٣٩٥) بالاعتقاد وحسن القبول ، وكما التلقي . وقد شاهد الناس من ذلك عجائب ، وهذا لأن الطبيعة يشتد قبولها له ، وتفرح النفس به ، فتنتعش القوة ، ويقوى سلطان الطبيعة ، وينبعث الحار الغريزي ، فيساعد على دفع المؤذي . وبالعكس يكون كثير من الأدوية نافعا لتلك العلة ، فيقطع عمله سوء اعتقاد العليل فيه ، وعدم أخذ الطبيعة له بالقبول ، فلا يجدي عليها شيئا .

(٣٩٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أهرط » .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أهرط » .

(٣٩٤) ما بين المعطوفتين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٩٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تنفع » .

واعتبر هذا بأعظم الأدوية والأشغية (٣٩٦) ، وأنفعها للقلوب والأبدان ، والمعاش والمعاد ، والدنيا والآخرة ، وهو القرآن الذي هو شفاءٌ من كل داء ، كيف لا ينفع القلوب التي لا تعتقد فيه الشفاء والنفع ، بل لا يزيدها إلا مرضاً على (٣٩٧) مرضها . وليس لشفاء القلوب دواءٌ قط أنفع من القرآن ، فإنه شفاؤها التام الكامل الذي لا يغادر فيها سقماً إلا أبرأه ، ويحفظ عليها صحتها المطلقة ، ويحميها الحمية التامة من كل مؤذٍ ومُضِرٍّ ، ومع هذا فإعراض أكثر القلوب عنه ، وعدم اعتقادها الجازم الذي لا ريب فيه أنه كذلك ، وعدم استعماله والعلول عنه إلى الأدوية التي ركبها بنو جنسها (٣٩٨) — حال بينها وبين الشفاء به ، وغلبت العوائد ، واشتد الإعراض ، وتكثرت العلل والأدواء المزمنة من القلوب ؛ وترتب المرضي والأطباء على علاج بني جنسهم ، وما وضَّعة (٣٩٩) لهم شيوعهم ، ومن يَعْظُمُونَهُ ويَجْسِنون به ظنونهم ، فعظم المصائب ، واستحكم الدَّاءُ (٤٠٠) ، وتركت أمراضٌ وعللٌ أعيا عليهم علاجها ؛ وكلَّمَا عاجلجوها بتلك العلاجات الحادثة تفاقم أمرها وقويَتْ . ولسان الحال يُنادي عليهم :

ومن العجائب — والعجائب جَمَّةٌ قُرْبُ الشِّفَاءِ ؛ وما إليه وُصُولُ كَالَيْسِ فِي الْبَيْدَاءِ يَقْتُلُهَا الظُّمَأُ وَالْمَاءُ فَوْقَ ظُهُورِهَا مَحْمُوسٌ

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي دَفْعِ ضَرَرِ الْأَعْزِيَةِ وَالْفَاكِهَةِ وَأَصْلَاحِهَا بِمَا يَدْفَعُ ضَرَرَهَا ، وَيَقْوِي نَفْعَهَا

نبت في الصحيحين — من حديث عبد الله بن جعفر — قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطَبَ بِالْقَيْثَاءِ » (٤٠١) .

(٣٩٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والأشغية » .

(٣٩٧) في الزاد « إلى » .

(٣٩٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عشيها » .

(٣٩٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وصفه » .

(٤٠٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الدواء » .

(٤٠١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب القثاء والرطب ، وباب القيثاء ، وباب اللونين أو الطعامين [ج ٩

ص ٥٩٤ ، ٥٩٣ ، ٥٩٢ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب أكل القثاء والرطب [ج ١٣

ص ٢٢٦ بشرح النووي] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب القثاء والرطب بجممان [ج ٢ ص ١١٠٤] .

والرطب حار رطب في الثانية ، يُقَوِّي المَعِدَّة الباردة وَيُوافِقُها ، ويزيد في الباه . ولكنه سريع التّعفن ، مُعَطِّش ، مُعَكِّر للدم ، مُصَدِّع ، مولد للسدد ، ووجع المثانة ، ومضر بالأسنان . والقضاء بارد رطب في الثانية ، مسكن للعطش ، مُنِش للَقَوَى بشمه ، لما فيه من العطرية ، مُطْفِئ لحرارة المَعِدَّة الملتببة ، وإذا جُفِّفَ بزره وَدُقَّ ، واستُخِلِبَ بالماء وشُرب سَكَّنَ العطش ، وَأَذْرَ البول ، ونفع من وجع المثانة . وإذا دُقَّ ونُجِّلَ ، وَذُلَّك به الأسنان ، جلاها . وإذا دُقَّ وَرَفَّه ، وعَمِلَ منه ضماد مع المَيْبُحْتَج (١٠٦) نفع من عضة الكلب الكلب .

وبالجملـة ، فهذا حار ، وهذا بارد ، وفي كل منهما صلاح الآخر ، وإزالة لأكثر ضرره ، ومقاومة كل كيفية بضدها ، ودفع سَوَرَتِها بالأخرى ، وهذا أصل العلاج كله ، وهو أصل في حفظ الصحة ، بل علم الطب كله يُستفاد من هذا . وفي استعمال ذلك وأمثاله في الأغذية والأدوية ، إِصْلَاحُ لها وتعديل ، ودفع لما فيها من الكيفيات المضرة ؛ لِمَا يُقَابِلُها ، وفي ذلك عونٌ على صحة البدن وقُوته ويخصيه .

قالت عائشة رضي الله عنها : « سَتْنُوِي بِكُلِّ شَيْءٍ ، فَلَمْ أَسْمَنْ ، فَسَتْنُوِي بِالْقِثَاءِ وَالرُّطَبِ ، فَسَمِنْتُ » .

وبالجملـة ، فدفع ضرر البارد بالحر ، والحر بالبارد ، والرطب باليابس ، واليابس بالرطب ، وتعديل أحدهما بالآخر ، من أبلغ أنواع العلاجات ، وحفظ الصحة .

ونظير هذا ما تقدم من أمره بالسَّنا والسَّنوت ، وهو العسل الذي فيه شيء من السمن يصلح به السَّنا ويعدله . فصلوات الله وسلامه على من بُعِثَ بعمارة القلوب والأبدان ، وبمصالح الدنيا الآخرة .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْجِمَةِ

الدواء كله شيعان : جِمَّةٌ ، وَحِفْظُ صِحَّةٍ . فإذا وَقَعَ التَّخْلِيضُ أُخْتِيجَ إلى الاستفراغ الموافق . وكذلك مدارُ الطب كله على هذه القواعد الثلاث .

(٤٠٢) هكذا في الزاد . وفي القانون في الطب (كتاب الأدوية المفردة والنباتات) . وفي النسخ المطبوعة وبمذكورة داود « المَيْبُحْتَج » .. والكلمة فارسية معناها صبر العنب المطبوخ ، وهو نافع لوجع الكلى والمثانة .

والجَمِيَّةُ جَمْعَتَانِ : جَمِيَّةٌ عَمَّا يَجْلِبُ المَرَضُ ، وَحِمِيَّةٌ عَمَّا يَزِيدُهُ ، فَيَقِفُ عَلَى حالِهِ . فالأولى (٤٠٣) : جَمِيَّةُ الأَصْحَاءِ . والثانية : جَمِيَّةُ المَرَضَى . فَإِنَّ المَرِيضَ إِذَا احْتَمَى ، وَقَفَ مَرَضُهُ عَنِ التَّزَايُدِ ، وَأَخَذَتِ القُوَى فِي دَفْعِهِ .

والأصل في الحمية قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى ، أَوْ عَلَى سَفَرٍ ، أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ، أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ، فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ (١٠٤) . فَحَتَّى المَرِيضَ مِنَ اسْتِعْمَالِ المَاءِ ، لِأَنَّهُ يَضُرُّهُ .

وفي سنن ابن ماجه وغيره ، عن أُمِّ الْمُؤَذَّرِ بِنْتِ قَيْسِ الأَنْصَارِيَّةِ ، قَالَتْ : « دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَمَهُ عَلِيٌّ ، وَعَلَيَّ نَاقَةٌ مِنْ مَرَضٍ ، وَلَنَا دَوَالٌ مُعَلَّقَةٌ ، فَقَامَ ، رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَأْكُلُ مِنْهَا ، وَقَامَ عَلِيٌّ يَأْكُلُ مِنْهَا ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِعَلِيٍّ : إِنَّكَ نَاقَةٌ ، حَتَّى كَفَّ . قَالَتْ : وَصَنَعْتُ شَعِيرًا وَسَلِقًا ، فَجِئْتُ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَلِيٍّ : مِنْ هَذَا أَصِيبَ ، فَإِنَّهُ أُنْفَعُ لَكَ » ، وَفِي لَفْظٍ : « فَقَالَ : مِنْ هَذَا فَاصِيبُ » . فَإِنَّهُ أَوْفَقَ لَكَ » (١٠٥) .

وفي سنن ابن ماجه أيضاً ، عن صَهْبٍ ، قَالَ : « قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ — وَبَيْنَ يَدَيْهِ خُبْزٌ وَتَمْرٌ — فَقَالَ : اذْنُ فَكُلْ . فَأَخَذْتُ تَمْرًا فَأَكَلْتُ . فَقَالَ : أَنَا كُلُّ تَمْرٍ أَوْ بَكَ رَمَدٌ ؟ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أُمَضُّعٌ مِنَ النَّاجِيَةِ الأُخْرَى فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » (١٠٦) .

وفي حديث محفوظ عنه ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا حَمَاهُ مِنَ الدُّنْيَا ، كَمَا

(٤٠٣) فِي الزَّلَّةِ « فَالْأُولَى » .

(٤٠٤) سُورَةُ النِّسَاءِ — الْآيَةُ ٤٣ . وَسُورَةُ الْمَائِدَةِ — الْآيَةُ ٦ .

(٤٠٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الحِمِيَّةِ ، بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي أَفْطَالِهِ [ج ٢ ص ١١٢٩] وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الحِمِيَّةِ [ج ٨ ص ١٩٠ ، ١٩١] وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرواه أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الحِمِيَّةِ [ج ٤ ص ٢] .

نَاقَةٌ مِنْ مَرَضٍ : أَيْ بَرَقَ وَلَا يَزَالُ بِهِ ضَعْفٌ . دَوَالٌ : جَمْعُ دَالِيَةٍ ، وَهِيَ البَيْتُ مِنَ البَشَرِ يُتَقَلَّبُ حَتَّى إِذَا ارْتَبَطَ أَكْبَلُ . سَلِقًا : بَقْلًا ، سَلَقَ : بَقَلَ لَهَا وَرَقَ طَوِيلًا ، وَأَصْلُ فَاهَبٍ فِي الأَرْضِ ، وَوَرَقَهَا غَضٌّ طَرِيقٌ يُؤْكَلُ مَطْبُوخًا .

(٤٠٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الحِمِيَّةِ [ج ٢ ص ١١٢٩] وَفِي الزَّوَالِدِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ .

يَحْيِي أَخَذَكُمْ مَرِيضَهُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ . وفي لفظ : « إِنَّ اللَّهَ يَحْيِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا » (١٠٧) .

وأما الحديث الدائر على أَلَمِيَّةٍ كثير من الناس : « الْجَمِيَّةُ رَأْسُ الدَّوَاءِ ، وَالْمَعْدَةُ بَيْتُ الدَّاءِ » وعودوا كل جسم ما اعتاد « ، فهذا الحديث إنما هو من كلام الحارث بن كَلْدَةَ طبيب العرب (١٠٨) ، ولا يصحُّ رفعه إلى النبي ﷺ . قاله غير واحد من أئمة الحديث .

ويذكر عن النبي ﷺ : « أَنْ الْمَعْدَةَ حَوْضُ الْبَدَنِ ، وَالْعُرْوُقُ إِلَيْهَا وَارِدَةٌ ، فَإِذَا صَحَّتِ الْمَعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرْوُقُ بِالصَّحَّةِ ، وَإِذَا سَقَمَتِ الْمَعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرْوُقُ بِالسَّقَمِ » .

وقال الحارث : « رَأْسُ الطَّبِّ الْجَمِيَّةُ » والجميَّة عندهم للصحيح في المضرة ، بمنزلة التخليط للمريض والثاقية . وأنفع ما تكون الجميَّة للثاقية من المرض ، فإن طبيعته لم ترجع بعد إلى قوتها ، والقوة الهاضمة ضعيفة ، والطبيعة قابضة ، والأعضاء مستعدة ، فتخليطه يوجب انتكاسها ، وهو أصعب من ابتداء مرضه .

وَاعْلَمْ أَنَّ فِي مَنَحِ النَّبِيِّ ﷺ لِعَلِمِهِ مِنَ الْأَكْلِ مِنَ التَّوَالِي وَهُوَ نَاقِيَةٌ ، أَحْسَنَ التَّدْبِيرِ ، فَإِنَّ الدَّوَالِي أَقْنَاءَ مِنَ الرُّطْبِ تُعَلَّقُ فِي الْبَيْتِ لِلْأَكْلِ ، بِمَنْزِلَةِ عَنَاقِيدِ الْعَنْبِ . وَالْفَاكِهَةِ تَضُرُّ بِالثَّاقِيَةِ مِنَ الْمَرَضِ ، لِسُرْعَةِ اسْتِحَالَتِهَا ، وَضَعْفِ الطَّبِيعَةِ عَنْ دَفْعِهَا ، فَإِنَّمَا لَمْ تَتِمَّ بَعْدَ مِنْ قُوَّتِهَا (١٠٩) وَهِيَ مَشْغُولَةٌ بِدَفْعِ آثَارِ الْعِلَّةِ وَإِزَالَتِهَا مِنَ الْبَدَنِ . وَفِي الرُّطْبِ خَاصَّةً نَوْعٌ يُقَالُ عَلَى الْمَعْدَةِ ، فَتَشْتَغِلُ بِمُعَالَجَتِهِ وَإِصْلَاحِهِ ، عَمَّا هِيَ بِصُدْدِهِ مِنْ إِزَالَةِ بَقِيَةِ

(١٠٧) رواه أحمد في مسنده ، ورواه الترمذي في بداية كتاب الطب . باب ما جاء في الحمية عن قتادة بن النعمان أن رسول الله (ص) قال : « إِنْ أَحْبَبَ اللَّهُ عَبْدًا حَتَّى الدُّنْيَا كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقِيمَهُ الْمَاءِ » [ج ٨ ص ١٨٨ ، ١٨٩] .

(١٠٨) الحارث بن كَلْدَةَ الثَّقَلِي ، طبيب العرب في عصره ، وأحد الحكماء المشهورين ، من أهل الطائف . رحل إلى بلاد فارس ، فأخذ الطب عن أهلها ، وُلِدَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ ، وَهَاشِي حَتَّى أَيَّامِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ (ص) يَأْمُرُ مَنْ بِهِ جَلَّةٌ فَيَطْبُبُ عَنْهُ .. لَهُ كَلَامٌ فِي الْحِكْمَةِ ، وَلَهُ كِتَابٌ « مُحَاوَرَةٌ فِي الطَّبِّ » بَيْنَهُ وَبَيْنَ كَسْرَى أُنُوشِرَوَانَ .

[انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٥٩]

(١٠٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فَإِنَّمَا يَمُدُّ لَمْ تَتِمَّ قُوَّتُهَا » .

المرض وآثاره ، فيما أن تقف تلك البقية ، وإما أن تتزايد ، فلما وُضع بين يديه السُّلْقُ والشَّيْبُ ، أمره أن يُصَيَّبَ منه ، فإنه من أنفع الأغذية للثَّاقِه ، فإن في ماء الشعر من التبريد والتغذية ، والتلطيف والتلين ، وتقوية الطبيعة — ما هو أصلح للثَّاقِه ، ولا سيما إذا طُبِعَ بأصول السُّلْق ، فهذا من أوفى الغذاء لمن في مَعْدَتِهِ ضَعْفٌ ، ولا يتولد عنه من الأخلاط ، ما يُخَافُ منه .

وقال زيد بن أسلم^(١٠٠) : « حَمَى عُمَرُ رضي الله عنه مريضاً له ، حتى إنه من شدة ما حَمَاهُ ، كان يَمُصُّ الثَّوِيَّ » . وبالجمل ، فالجمية من أكبر الأدوية قبل الداء ، فتمنع حصوله ، وإذا حصل ، فتمنع تزايدَهُ وانتشارَهُ .

نُصْلٌ

وما ينبغي أن يُعْلَمَ أن كثيراً مما يُحمى عنه العليل والثَّاقِه والصَّحِيح ، إذا اشتدَّت الشهوة إليه ، ومالت إليه الطبيعة ، فتناول منه الشيء اليسير الذي لا تعجز الطبيعة عن هضمه — لم يضره تناوله ، بل ربما انتفع به ، فإن الطبيعة والمعدة تلتقيان بالقبول والحية ، فيصلحان ما يُخشى من ضرره . وقد يكون أنفع من تناول ما تكرهه الطبيعة ، وتدفعه من الدواء ، ولهذا أقرَّ النبي ﷺ ، صُهْباً — وهو أرمذ — على تناول الثَّمَرَاتِ اليسيرة ، وعلم أنها لا تضره .

ومن هذا ما يروى عن عليّ : « أنه دخل على رسول الله ﷺ ، وهو أرمذ — وبين يدي النبي ﷺ تمرٌ يأكله — فقال : يا عليّ ، تشتهي ؟ وَرَمَى إليه بتمر ، ثم بأخرى ، حتى رَمَى إليه سبعاً . ثم قال : حَسْبُكَ يا عليّ » .

ومن هذا ما رواه ابن ماجه في سننه — من حديث عِكْرَمَةَ ، عن ابن عباس : « أن النبي ﷺ عاذَ رجلاً ، فقال له : ما تشتهي ؟ فقال : أشتهي خُبْزَ بَرْ . وفي لفظ :

(١٠٠) هو : زيد بن أسلم العدوي المصري ، أبو أسامة — أو أبو عبد الله — قتيبة مَقْتَرٌ ، من أهل المدينة . كان مع عمر بن عبد العزيز أيام خلافته . كان ثقة ، كثير الحديث ، له حلقه في المسجد النبوي ، وله كتاب في التفسير ، رواه عنه ولده عبد الرحمن .

[انظر الأعلام ج ٢ ص ٦٥]

أَشْتَهَى كَمَا . فقال النبي ﷺ : مَنْ كَانَ عِنْدَهُ خَيْرٌ ، فَلْيَبْتَئِ إِلَى أَخِيهِ . ثم قال : إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا ، فَلْيَطْعِمْهُ » (١١١) .

ففي هذا الحديث سرٌّ طيّبٌ لطيف ، فإن المريض إذا تناول ما يشتهيهِ عن جوع صادق طيّبٍ ، وكان فيه ضررٌ ما — كان أنفع وأقلُّ ضررًا مما لا يشتهيهِ ، وإن كان نافعاً في نفسه ، فإن صدقَ شهوتِهِ ، ومَحَبَّةُ الطَّيْبَةِ [له] (١١٢) تدفعُ (١١٣) ضرره . ويُغْنِ الطَّيْبَةُ وكرهاتها للنافع ، قد يَجْلِبُ لها منه ضرراً . وبالجُمْلَةِ ، فاللذِيذُ المُشْتَهَى تُقْبَلُ الطَّيْبَةُ عليه بمنأى ، فتضمه على أَحْمَدِ الوجوه ، سيما عند انبعاثِ النفسِ إليه بصَدَقِ الشهوة ، وصحةِ القوة . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الرَّمَدِ بِالسُّكُونِ وَالذَّعَةِ وَتَرْكِ الْحَرَكَةِ ، وَالْحِمِيَةِ مِمَّا يَهْجِ الرَّمَدُ

وقد تقدم : أن النبي ﷺ حَتَمَ صَهْتِيًّا مِنَ التَّمْرِ ، وَأَنكَرَ عَلَيْهِ أَكْلَهُ وَهُوَ أَرْمَدُ . وَحَتَمَ عَلَيَّ مِنَ الرُّطْبِ لَمَّا أَصَابَهُ الرَّمَدُ .

وذكر أبو نُعَيْمٍ في كتاب الطب النبوي : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا رَمَدَتْ عَيْنُ امْرَأَةٍ مِنْ نَسَائِهِ لَمْ يَأْتِهَا حَتَّى تَبْرَأَ عَيْنُهَا » .

الرَّمَدُ : وَرَمٌ حَارٌّ يَعْزِضُ فِي الطَّبَقَةِ الْمُلْتَحِمَةِ مِنَ الْعَيْنِ ، وَهُوَ بِيَاضِهَا الظَّاهِرُ . وَسَبَبُهُ : انْتِصَابُ أَحَدِ الْأَخْلَاطِ الْأَرْبَعَةِ ، أَوْ رِيحٌ حَارَةٌ تَكْثُرُ كَمِثْمَتِهَا فِي الرَّأْسِ وَالْبَدَنِ ، فَيَنْبَثُ مِنْهَا قِسْطٌ إِلَى جَوْهَرِ الْعَيْنِ ، أَوْ ضَرْبَةٌ تَصِيبُ الْعَيْنَ ، فَتُرْسَلُ الطَّبَقَةُ إِلَيْهَا مِنْ

(١١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في عيادة المريض [ج ١ ص ٦٧] وفي كتاب الطب ، باب المريض يشتهي الشيء [ج ٢ ص ١١٢٨] وفي سننه صفوان بن عبيدة ، وهو لئيم الحديث . وفي الضعفاء الكبير : ليس له إلا هذا الحديث الذي أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب [انظر الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٣١٧] .

(١١٢) مابين المقتولين عن الشيخ المطبوعة ، وساقط من الزاد .

(١١٣) في الزاد « يدفع » .

الدم والروح مقدارًا كثيرًا ، ثروم بذلك شفائها مما عَرَضَ لها ، ولأجل ذلك يَرِمُ^(٤١٤) العضو المضروب . والقياس يوجب ضده .

واعلم أنه كما يرتفع من الأرض إلى الجو بُخاران : أحدهما حار يابس ، والآخر حار رطب ، فينقذان سحاباً متراكماً ، ويمنعان أبصارنا من إدراك السماء — فكذلك يرتفع من قعر المعدة إلى منتهائها مثل ذلك ، فيمنعان النظر ، ويتولد عنهما عِلَلٌ شتى ، فإن قَوِيَّتِ الطبيعة على ذلك ، ودفعته إلى الحياشيم أحدث الرُكَامَ ، وإن دفعته إلى اللهاة والمَنَجَرَيْنِ أحدث الحُتَاقَ ، وإن دفعته إلى الجَنَبِ أحدث الشَّوَصَ ، وإن دفعته إلى الصدر أحدث الثَّلَّةَ ، وإن انحدر إلى القلب أحدث الحَبْطَةَ ، وإن دفعته إلى العين أحدث رمداً ، وإن انحدر إلى الجوف أحدث السَّيْلَانَ ، وإن دفعته إلى منازل الدماغ أحدث النَّسِيَانَ ، وإن ترطب أوعية الدماغ منه ، وامتلاّت به عروقه أحدث النوم الشديد ، ولذلك كان النوم رطباً ، والسهرُ يابساً . وإن طلب البخارُ النفوذَ من الرأس ، فلم يقدر عليه ، أعقبه الصُّدَاعُ والسهر ، وإن مال البخار إلى أحد شِقَيِ الرأس ، أعقبه الشَّقِيْقَةُ ، وإن ملك قِمْةُ الرأس ووسطُ الهامة ، أعقبه داءُ البَيْضَةِ ، وإن بُرِدَ منه حجابُ الدماغ أو سَخُنَ أو ترطبَ وهاجَتَ منه أربابُ ، أحدث العُطَاسَ ، وإن أهاج الرطوبة البلغمية فيه ، حتى غلب الحار الفريزي أحدث الإغماء والسُّكَّات^(٤١٥) . وإن أهاج المِرَّةُ السوداء ، حتى أظلم هواء الدماغ أحدث الوَسْوَاسَ^(٤١٦) . وإن فاض ذلك إلى مجاري العَصَبِ ، أحدث الصَّرْعَ الطبيعي ، وإن ترطب مجامع عَصَبِ الرأس ، وفاض ذلك في مجاريه ، أعقبه الفالج^(٤١٧) ، وإن كان البخار من مِرَّةٍ صفراء ملتهبة محمية للدماغ ، أحدث البَرَسَامَ^(٤١٨) ، فإن شَرَكَهُ الصُّدْرُ في ذلك ، كان مِرْسَمًا^(٤١٩) . فافهم هذا الفصل .

(٤١٤) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « يوم » . وفي اللسان عن المحكم : قَرِيْمٌ قَرِيْمٌ ، بالكسر ، « نادر » ، بجماله : يوم يُقَرَّمُ . قال : « لم نسمع به » . [انظر لسان العرب] .

(٤١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والسككات » . « والسككات » : داء يمنع من الكلام . ويطلق أيضاً على موت السككة .

(٤١٦) الوَسْوَاس : مرض يختلط معه الذهن .

(٤١٧) الفالج : شلل يصيب أحد شِقَيِ الجسم طويلاً .

(٤١٨) البَرَسَام : ذات الجنب ، وهو التهاب في النشاء المحيط بالرئة .

(٤١٩) المِرْسَم : ورم في حجاب الدماغ تحدث منه حمى دائمة ، وتتبعها أمراض رديئة كالسهر ، واختلاط الذهن .

والمقصود : أن أخلاط البدن والرأس تكون متحركة هائجة في حال الرّمْد ، والجماعُ مما يزيد حركتها وتورّاتها ، فإنه حركة كلية للبدن والروح والطبيعة . فأما البدن فيسحقُ بالحرّكة لا محالة ، والنفس تشتدُّ حركتها طلباً للذة واستكمالها ، والروح تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن ، فإن أول تعلق الروح من البدن بالقلب ، ومنه ينشأ الروح وينبث في الأعضاء . وأما حركة الطبيعة ، فلاجل أن (٤٢٠) ترسل ما يجب إرساله من المعنى ، على المقدار الذي يجب إرساله .

وبالجملة فالجماعُ حركة كلية عامة ، يتحرك فيها البدن وقواه وطبيعته وأخلاطه ، والروح والنفس . فكل حركة فهي مثيرة للأخلاط مرفقة لها ، توجب دفعها وسبلانها إلى الأعضاء الضعيفة ، والعين في حال رمدها أضعف ما تكون (٤٢١) ، فأضرب ما عليها حركة الجماع . قال بقراط (٤٢٢) في كتاب الفصول : « وقد يدلُّ ركوبُ السُّقْي أن الحركة تُثوِّر (٤٢٣) الأبدان » . هذا مع أن في الرمد منافع كثيرة ، منها : ما يستدعيه من الجمجمة والاستفراغ ، وتنقية الرأس والبدن من فضلاتهما وعفونتهما ، والكف عما يؤدي النفس والبدن من الغضب والحزن ، والحركات العنيفة ، والأعمال الشاقة . وفي أثر سلفي : « لا تكرهوا الرّمْد ، فإنه يقطع عروق العمى » .

ومن أسباب علاجه ملازمة السكون والراحة ، وترك مس العين والاشتغال بها ، فإن أضرار ذلك يوجب انصباب المواد إليها . وقد قال بعضُ السلف : « مَثَلُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ مَثَلُ الْعَيْنِ ، وَدَوَاءُ الْعَيْنِ تَرْكُ مَسِّهَا » .

وقد روي في حديث مرفوع — الله أعلم به — « علاجُ الرّمْد تقطيرُ الماءِ الباردِ في العين » . وهو من أنفع (٤٢٤) الأدوية للرمد الحار ، فإن الماء دواء بارد يُستعان به على إطفاء (٤٢٥) حرارة الرمد ، إذا كان حاراً ، ولهذا قال عبد الله بن مسعود ، رضي الله

(٤٢٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فلأذ » .

(٤٢١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يكون » .

(٤٢٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » .

(٤٢٣) أي تثيرها . ويقال : ثارت ثقتة : إذا جثت أو جاثت .

(٤٢٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أكبر » .

(٤٢٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « طفه » .

عنه ، لامرأته زينب — وقد اشتهكت عنها : « لو فعلت كما فعل رسول الله ﷺ ، كان خيراً لك وأجدر أن تُشفي : تُصَحِّحِينَ في عينك الماء ، ثم تقولين : أَذْهَبَ الْبَاسُ (٤٢٦) رَبِّ النَّاسِ وَأَشْفِ أَلْتُ الشَّافِي ، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لَا يُعَادِرُ سَقَمًا » (٤٢٧) .

وهذا مما تقدم مراراً أنه خاصٌ ببعض البلاد ، وبعض أوجاع العين ، فلا تُجْعَلُ (٤٢٨) كلام النبوة الجزئي الخاص كلياً عاماً ، ولا الكلي العام جزئياً خاصاً ، فيقع من الخطأ وخلاف الصواب ما يقع . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْحَدَرَانِ الْكَلِيِّ الَّذِي يَجْمُدُ مَعَهُ الْبَدَنُ

ذكر أبو عبيد في « غريب الحديث » — من حديث أبي عثمان التَّهْدِي : « أن قوماً مروا بشجرة فأكلوا منها ، فكأنما مرَّت بهم ريح فأجهذتهم ، فقال النبي ﷺ : قَرَسُوا الماء في الشَّتَانِ ، وصَبُّوا عليهم فيما بين الأذنين » (٤٢٩) ثم قال أبو عبيد : « قَرَسُوا يعني : بَرَّدُوا . وقول الناس : قد قَرَسَ البردُ ، إنما هو من هذا بالسَّيْنِ ، ليس بالصَّاد . والشَّتَانُ : الْأَسْقِيَّةُ وَالْقَرْبُ الْخُلْقَانُ . يقال للسَّقاء : شَنٌّ ، وللقربة : شَنَّةٌ . وإنما ذكر الشَّتَانُ دون الجُرَّةِ (٤٣٠) لأنها أشدُّ تبريداً للماء . وقوله : بين الأذنين ، يعني أذَانِ الْفَجْرِ والإقامة ، فسمى الإقامة أذاناً » انتهى كلامه .

قال بعض الأطباء : وهذا العلاج من النبي ﷺ ، من أفضل علاج هذا الداء ، إذا كان وقوعه بالحجاز ، وهي بلاد حارة يابسة ، والْحَارُ الْغَرِيزِيُّ ضَعِيفٌ في بواطن

(٤٢٦) في الزاد « البأس » بالهمز .

(٤٢٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب . باب تعليق التمام [ج ٢ ص ١١٦٦ ، ١١٦٧] وأخرجه أبو داود أيضاً في كتاب الطب ، باب في تعليق التمام [ج ٤ ص ٩ ، ١٠] .

(٤٢٨) في الزاد « يُجْعَلُ » .

(٤٢٩) ورد في غريب الحديث لابن الجوزي ، في باب الشين مع النون [ج ١ ص ٥٦٤] وباب التالف مع الراء [ج ٢ ص ٢٢٣] .

(٤٣٠) في الزاد « الْجَنَّةُ » .

سكانها ، وصب الماء البارد عليهم في الوقت المذكور - وهو أبرد أوقات اليوم - يوجب
تجمع الحار الغريزي المنتشر في البدن الحامل لجميع قواه ، فيقوي القوة الدافعة ، ويجمع
من أقطار البدن إلى باطنه الذي هو محل ذلك الداء ، ويستظهر بباقي القوى على دفع
المرض المذكور ، فيدفعه بإذن الله عز وجل . ولو أن بقراط (٢٣١) أو جالينوس أو غيرهما
وصف هذا الدواء لهذا الداء ، لخصت له الأطباء ، وعجبوا من كمال معرفته .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الصَّالِحِ الطَّعَامِ الَّذِي يَقَعُ فِيهِ الذَّبَابُ وَارْشَادَهُ إِلَى دَفْعِ مَضَرَّاتِ السُّمُومِ بِاضْدَادِهَا

في الصحيحين - من حديث أبي هريرة - أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا وَقَعَ
الذَّبَابُ فِي إِنَاءٍ أُخِذْكُمْ فَاْمَقْلُوهُ ، فَإِنْ فِي أُخْدِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ ، وَفِي الْآخِرِ شِفَاءٌ » (٢٣٢) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله ﷺ قال : « أُخِذْ
جَنَاحَيِ الذَّبَابِ سَمًّا ، وَالْآخِرَ شِفَاءً ، فَإِذَا وَقَعَ فِي الطَّعَامِ فَاْمَقْلُوهُ ، فَإِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ ،
وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ » (٢٣٣) .

هذا الحديث فيه أمران : أمر فقهي ، وأمر طبي . فأما الفقهي : فهو دليل - ظاهر
الدلالة جدًا - على أن الذباب إذا مات في ماء أو مائع ، فإنه لا يتنجس ، وهذا قول
جمهور العلماء ، ولا يُعرف في السلف مخالف في ذلك .

ووجه الاستدلال به : أن النبي - ﷺ - أمر بمقله ، وهو غمسُه في الطعام ،
ومعلوم أنه يموت من ذلك ، ولا سيما إذا كان الطعام حارًا ، فلو كان يتنجس لكان أمرًا

(٢٣١) هكذا في الزيد . وفي النسخ المطبوعة « أقرط » .

(٢٣٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب إذا وقع الذباب في الإناء [ج ١٠ ص ٢٥٠ من فتح الباري] وفيه :
« فليغمسه » بدل « فامقلوه » . وهي بمعنىها . ولم يخرجها مسلم في صحيحه كما ذكر المؤلف رحمه الله . وأخرجه
أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الذباب يقع في الطعام [ج ٣ ص ٣٦٥] بزيادة في آخره .

(٢٣٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب يقع الذباب في الإناء [ج ٢ ص ١١٥٩] .

بإفساد الطعام ، وهو — ﷺ — إنما أمر بإصلاحه . ثم عُدِّي (٢٢٤) هذا الحكم إلى كل ما لا نفس له سائلة ، كالنحلة والزُّبُور والعنكبوت ، وأشياء ذلك ، إذ الحكم يُعمَّمُ بعموم عِلَّتِهِ ، ويتنفي لانقضاء سببه ، فلما كان سبب التنجيس هو الدم المحتقن في الحيوان بموته ، وكان ذلك مفقوداً فيما لا دم له سائل — انتفى الحكم بالتنجيس ، لانقضاء علته .

ثم قال مَنْ لم يحكم بنجاسة عظم الميتة ، إذا كان هذا ثابتاً في الحيوان الكامل — مع ما فيه من الرطوبات والفضلات ، وعدم الصلابة — فثبوته في العظم ، الذي هو أبعد عن الرطوبات والفضلات واحتقان الدم ، أولى ، وهذا في غاية القوة ، فالصير إليه أولى .

وأول من حفظ عنه في الإسلام أنه تكلم بهذه اللفظة — فقال : ما لا نفس له سائلة — إبراهيم النخعي (٢٣٥) رضي الله عنه ، وعنه تلقاها الفقهاء . والنفس في اللغة يعبر بها عن الدم . ومنه « تَمَسَّتِ المرأة » بفتح النون : إذا حاضت ، و « تُفَسَّت » بضمها : إذا ولدت .

وأما المعنى الطبي ، فقال أبو عبيد : « أَمَقَلُوهُ » : اغمسوه ليخرج الشفاء منه ، كما خرج الداء . يقال للرجلين : هما يَتَمَقَلَان ، إذا تَغَطَّيا في الماء .

واعلم أن في الذباب عندهم قُوَّةٌ سُمِّيَتْ يَدُلُّ عليها الورم والجُحَّةُ العارضة عن لسعوه ، وهي بمنزلة السِّلَاح ، فإذا سقط فيما يؤذيه ، اتقاه بسلاحه ، فأمر النبي ﷺ أن يقابل تلك السُمِّيَّةُ بما أودعه الله سبحانه في جناحه الآخر من الشفاء ، فيُخَمَسَ كُلُّهُ في الماء والطعام ، فيقابل المادة السُمِّيَّةُ المادة النافعة ، فيزول ضررها . وهذا طبٌّ لا يهتدي إليه كبار الأطباء وأئمتهم ، بل هو خارج من مشكاة النبوة . ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق ، يخضع لهذا العلاج ، ويقرُّ لمن جاء به بأنه أكمل الخلق على الإطلاق ، وأنه مؤيد بوحى إلهي خارج عن القوى البشرية .

(٢٢٤) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عا » .

(٢٣٥) هو : إبراهيم بن يزيد بن تيس بن الأسود ، أبو عمران النخعي ، من مشجع ، وُلِدَ سنة ٤٦ هجرية ، وكان من أكابر التابعين صلاحاً ، وصيِّقُ رواية ، وحفظاً للحديث .. من أهل الكوفة . مات سنة ٩٦ هـ . مستخفيًا من الخِلاَّج . قال فيه صلاح بن عيسى : فقيه العراق ، كان إماماً مجتهداً ، له مذهب . ولمَّا بلغ الشَّيْخُ مَرُوتَةَ قال : والله ما ترك بعده مثله . [الأئمة ١ - ص ٧] .

وقد ذكر غير واحد من الأطباء أن لسع الزنبور والعقرب إذا دُلك موضعهما بالذباب نفع منه نفعاً يَبِيناً وَسَكَنَهُ ، وما ذاك إلا للمادة التي فيه من الشفاء ، وإذا دُلك به الورم الذي يخرج في شعر العين ، المُسَمَّى شَعْرَةً — بعد قطع رعوس الذباب — أبرأه^(*) .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْبَرَّةِ

ذَكَرَ ابْنُ السَّنِيِّ فِي كِتَابِهِ ، عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَتْ : « دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — وَقَدْ خَرَجَ فِي إصْبَعِي بَثْرَةٌ — فَقَالَ : عِنْدَكَ ذَرِيرَةٌ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : ضَمِّيْهَا عَلَيْهَا وَقُولِي^(١٣٦) : اللَّهُمَّ مُصَغَّرَ الْكَبِيرِ ، وَمُكَبَّرَ الصَّغِيرِ ، صَغَّرْ مَا بِي »^(١٣٧) .

الذَّرِيرَةُ : دَوَاءٌ هِنْدِيٌّ يَتَّخَذُ مِنْ قَصَبِ الذَّرِيرَةِ . وَهِيَ حَارَةٌ يَابِسَةٌ ، تَنْفَعُ مِنْ أَوْرَامِ الْمَجْدَةِ وَالْكَبَدِ وَالْإِسْتِثْقَاءِ ، وَتُقَوِّي الْقَلْبَ لَطِيهَا .

وَالصَّحِيحِينَ عَنْ عَائِشَةَ ، أَنَّهَا قَالَتْ : « طَبِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدَيَّ ، بِذَرِيرَةٍ ، فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ ، لِلْجَلِّ وَالْإِحْرَامِ »^(١٣٨) .

وَالْبَثْرَةُ : خُرَاجٌ صَغِيرٌ يَكُونُ عَنْ مَادَّةٍ حَارَةٍ تَدْفَعُهَا الطَّبِيعَةُ ، فَتَسْتَرْقُ مَكَانًا مِنَ الْجَسَدِ تَخْرُجُ مِنْهُ ، فَهِيَ مُحْتَاجَةٌ إِلَى مَا يُنْضِجُهَا وَيُخْرِجُهَا . وَالذَّرِيرَةُ أَخَذَ مَا يَفْعَلُ بِهَا ذَلِكَ ، فَإِنْ نَبْهًا إِنْضَاجًا وَإِخْرَاجًا مَعَ طِيبٍ رَائِحَتِهَا ، مَعَ أَنَّ فِيهَا تَبَرِيدًا لِلنَّارِ الَّتِي فِي تِلْكَ الْمَادَّةِ ، وَلِذَلِكَ^(١٣٩) قَالَ صَاحِبُ الْقَانُونِ : « إِنَّهُ لَا أَفْضَلَ لِحَرْقِ النَّارِ مِنَ الذَّرِيرَةِ تُهْنِ الْوَرْدِ وَالْخَلِّ » .

(*) لمزيد من الاطلاع حول هذا الموضوع انظر كتاب « مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها » لعبد الله التميمي [من ص ٦٧ - ٧٢] . وانظر كتاب « في رحاب السنة » للدكتور عبد المنعم النمر [ج ١ ص ١٠٢ - ١١٧] .

(١٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... وقال : قولي ... » .

(١٣٧) وأخرجه أيضاً أحمد بن حنبل والماكم وقال : صحيح الإسناد .

(١٣٨) أخرجه البخاري في كتاب اللباس : باب الذريرة [ج ١٠ ص ٣٧١ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الحج : باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٠ بشرح النووي] .

(١٣٩) في الزاد « وكذلك » .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْأَوْزَامِ وَالْحَرَاجَاتِ الَّتِي تَبْرَأُ بِالْبَطِّ وَالْبَزْلِ

يذكر عن عليٍّ أنه قال : « دخلتُ مع رسول الله ﷺ على رجل يُعَوِّدُهُ ، بظهوره ورمٌ ، فقالوا : يا رسول الله ، بهذه مِدةً . قال : يُطَوِّا (١٤٠) » . عنه . قال عليٌّ : فما بِرَحْتٍ حتى بُطِّتْ ، والنبي ﷺ شاهدٌ » .

ويذكر عن أبي هريرة : « أن النبي ﷺ أمر طبيباً أن يُطِّبَ بطن رجل أجْوَى (١٤١) البطن ، فقيل : يا رسول الله ، هل ينفع الطبُّ ؟ قال : الذي أنزل الداء ، أنزل الله ما ، فيما شاء » .

الورم : مادة في حجم العضو ، لفضل مادة غير طبيعية ، تنصبُّ إليه ، وتوجد (١٤٢) في أجناس الأمراض كلها . والمواد التي يكون (١٤٣) ، عنها من الأخلاط الأربعة والمائية والريح وإذا اجتمع الورم سُئِيَ خُرَاجاً . وكلُّ ورم حارٍ يقول أمره إلى أحد ثلاثة أشياء : إما تحلل ، وإما جمع مِدةً ، وإما استحالة إلى الصلابة ، فإن كانت القوة قوية استولت على مادة الورم وحللتها ، وهي أصلح الحالات التي يقول حال الورم إليها ، وإن كانت دون ذلك أنضجت المادة وأحالتها مِدةً يَبْضَاءُ ، وفتحت لها مكاناً أسالتها منه . وإن نقصت عن ذلك أحالت المادة مِدةً غير مستحكمة النضج ، وعجزت عن فتح مكان في العضو تدفعها منه ، فيخاف على العضو الفساد بطول لبثها فيه ، فيحتاج حينئذٍ إلى إعانة الطبيب ، بالبَطِّ أو غيره ، لإخراج تلك المادة الرديئة المفسدة للعضو .

وفي البطِّ فائدتان : إحداهما : إخراج المادة الرديئة المفسدة . والثانية : منع اجتماع مادة أخرى إليها تقوُّمها .

(١٤٠) يقال : بَطَّ الكُتْلُ ، أي : شقّه لاستخراج الصديد منه .

(١٤١) أجْوَى : من الجَوَى ، وهو داء الجوف ، وإلماه المَتْنُ الذي يكون في البطن . وقد مر في هديه (ص) في الاستشفاء وملاجه ، وسيأتي بعد قليل .

(١٤٢) في الزائد « ويوجد » .

(١٤٣) في الزائد « تكون » .

وأما قوله في الحديث الثاني : « إنه أمر طبيياً أن يُط بطن رجل أجوى البطن » . فالجوى يقال على معانٍ ، منها : الماء المُتَيَّن الذي يكون في البطن ، يحدث عنه الاستسقاء .

وقد اختلف الأطباء في بزله لخروج هذه المادة فتمتعه^(١١٤) طائفة منهم لخطره ، وبُعِد السلامة معه ، وجوّزته طائفة أخرى ، وقالت : لا علاج له سواه . وهذا عندهم إنما هو في الاستسقاء الرُّقِّي ، فإنه — كما تقدم — ثلاثة أنواع : طليّ : وهو الذي ينتفخ معه البطن بمادة ريمية ، إذا ضربت عليه سُمع له صوت كصوت الطبل . ولحمي : وهو الذي يربو معه لحم جميع البدن بمادة بلغمية ، تفسث مع الدم في الأعضاء ، وهو أصعب من الأول . وزقّي : وهو الذي يجتمع معه في البطن الأسفل مادة رديئة يُسمع لها عند الحركة تحضضضة كتحضضضة الماء في الرُّق . وهو أردأ أنواعه عند الأكثرين من الأطباء . وقالت طائفة : أردأ أنواعه اللُّحْمِي ، لعموم الآفة به .

ومن جملة علاج الرُّق ، إخراج ذلك الماء بالزُّل ، ويكون ذلك بمنزلة فصد العروق لإخراج الدم الفاسد ، لكنه خطرٌ كما تقدم . وإن ثبت هذا الحديث ، فهو دليلٌ على جواز بزله . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَرَضَى بِطِبِّبِ نَفْسِهِمْ ، وَتَقْوِيَةِ قُلُوبِهِمْ

روى ابن ماجه في سننه — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا دخلتم على المريض فتنقّسوا له في الأجل ، فإن ذلك لا يردُّ شيئاً ، وهو يطيبُ نفس المريض »^(١١٥) .

(١١٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فتمته » .

(١١٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في عبادة المريض [ج ١ ص ٤٦٢] وفي سننه موسى بن محمد ابن إبراهيم التميمي .. قال عنه البخاري : منكر الحديث . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ١٦٦] وأخرجه أيضاً الترمذي في الطب باب التنفيس في أجل المريض [ج ٨ ص ٢٢٨] وقال الترمذي : حديث غريب . والتنفيس هو : التفريج عن المريض ، وذلك إما أن يكون بالدعاء له بطول العمر ، أو بالشفاء ونحوه .

في هذا الحديث نوع شريف جدًا من أشرف أنواع العلاج ، وهو الإرشاد إلى ما يطيب نفس العليل ، من الكلام الذي تقوى به الطبيعة ، وتنشع به القوة ، وينبعث به الحارُّ الغريزي ، فيتساعد على دفع العلة أو تخفيفها ، الذي هو غاية تأثير الطبيب .

وتفريح نفس المريض ، وتطبيب قلبه ، وإدخال ما يسره عليه — له تأثيرٌ عجيب في شفاء علته ، وخفتها ، فإن الأرواح والقوى تقوى بذلك ، فتساعد الطبيعة على دفع المؤذي . وقد شاهد الناس كثيرًا من المرضى تنتعش قواه بعبادة من يعبونه ويعظمونه ، ورؤيتهم لهم ولطفهم بهم ومكالتهم إياهم ، وهذا أحد فوائد عبادة المرضى التي تتعلق بهم ، فإن فيها أربعة أنواع من الفوائد : نوعٌ يرجع إلى المريض ، ونوعٌ يعود على العائد ، ونوعٌ يعود على أهل المريض ، ونوعٌ يعود على العامة .

وقد تقدم في هديه عليه السلام أنه كان يسأل المريض عن شكواه ، وكيف يجده ؟ ويسأله عما يشتهي ، ويضع يده على جبهته ، وربما وضعها بين ثدييه ، ويدعو له ، ويصف له ما ينفعه في علته . وربما توضأ وصَبَّ على المريض من وُضوئه . وربما كان يقول للمريض : « لا بأس عليك طهورٌ إن شاء الله تعالى » (٤٤٦) . وهذا من كمال اللطف ، وحسن العلاج والتدبير .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ عليه السلام فِي عِلَاجِ الْأَبْدَانِ مَسَاعِدَاتِهِ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَغْذِيَةِ، دُونَ مَا لَمْ تَعْدَهُ.

هذا أصل عظيم من أصول العلاج ، وأنفع شيء فيه ، وإذا أخطأه الطبيب ضُرَّ المريض من حيث يظن أنه ينفعه ، ولا يعُدُّ عنه إلى ما يجده من الأدوية في كتب الطب ، إلا طبيب جاهل ، فإن ملازمة الأدوية والأغذية للأبدان بحسب استعدادها وقبولها . وهؤلاء أهل البوادي والأكراد (٤٤٧) ، وغيرهم ، لا ينجعُ فيهم شراب اللينوفر والورد الطري ولا المُغَلَّى ، ولا يؤثر في طباعهم شيئاً ، بل عامة أدوية أهل الحضرة وأهل الرفاهية ، لا تُجدي عليهم . والتجربة شاهدة بذلك .

(٤٤٦) أخرجه البخاري في كتاب المرضى ، باب ما يقال للمريض [ج ١٠ ص ١٢١ من فتح الباري] .

(٤٤٧) الأكراد ، المَنزَلون والزُرَّاع .

ومن تأمل ما ذكرناه — من العلاج النبويّ رآه كلّ موافقاً لعادة العليل وأرضه ، وما نشأ عليه . فهذا أصل عظيم من أصول العلاج يجب الاعتناء به ، وقد صرح به أفاضل أهل الطب ، حتى قال طبيب العرب ، بل أطبهم ، الحارث بن كلدة — وكان فيهم كبقراط^(٤٤٨) في قومه : « الجمجمة رأس الدواء ، والمعدة بيت الداء ، وعودوا كلّ بدني ما اعتاد » ، وفي لفظ عنه : « الأزّم دواء » . والأزّم : الإمساك عن الأكل ، يعني به الجوع . وهو من أكبر الأدوية في شفاء الأمراض الامتلائية كلّها ، بحيث إنه أفضل في علاجها من المستفرغات ، إذا لم يُخَف من كثرة الامتلاء ، وهيجان الأخطاط وحديثها وغليازيها .

وقوله : « المعدة بيت الداء » ، المعدة : عضو عصبيّ مجوّف كالقرعة في شكلها^(٤٤٩) مركّب من ثلاث طبقات ، مؤلفة من شظايا دقيقة عصبية ، تسمى الليف ، ويحيط بها لحم ، وليف إحدى الطبقات بالطول ، والأخرى بالعرض ، والثالثة بالورب . وفم المعدة أكثر عصباً ، وقرعها أكثر لحمًا ، وفي باطنها تحمّل ، وهي محصورة في وسط البطن ، وأميل إلى الجانب الأيمن قليلاً ، تحلقت على هذه الصفة لحكمة لطيفة من الخالق الحكيم سبحانه . وهي بيت الداء ، وكانت محلّاً للهضم الأول ، وفيها ينضج الغذاء ، وينحدر منها بعد ذلك إلى الكبد والأمعاء ، ويتخلف منه فيها فضلات عجزت القوة الهاضمة عن تمام هضمها ، إمّا لكثرة الغذاء ، أو لرداءته ، أو لسوء ترتيب في استعماله له ، أو لمجموع ذلك ، وهذه الأشياء بعضها مما لا يتخلص الإنسان منه غالباً ، فتكون المعدة بيت الداء لذلك ، وكأنه يُشير بذلك إلى الحث على تقليل الغذاء ، ومنع النفس من اتباع الشهوات والتحرّز عن الفضلات .

وأما العادة ، فلأنها كالطبيعة للإنسان ، ولذلك يقال : العادة طبع ثاني . وهي قوة عظيمة في البدن ، حتى إن أمراً واحداً إذا قيس إلى أبدان مختلفة العادات ، كان مختلف النسبة إليها ، وإن كانت تلك الأبدان متفقة في الوجوه الأخرى . مثلاً ذلك أبدان ثلاثة حارة المزاج في سن الشباب ، أحدها : عود تناول الأشياء الحارة . والثاني : عود تناول

(٤٤٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « كبقراط » .

(٤٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « شكله » .

الأشياء الباردة . والثالث : عُوْدُ تناول الأشياء المتوسطة . فإن الأول متى تناول مسلماً لم يُضَرَّ به . والثاني متى تناوله : أَضَرَّ به . والثالث : يُضَرُّ به قليلاً . فالعادة ركنٌ عظيم في حفظ الصحة ، ومعالجة الأمراض . ولذلك جاء العلاج النبوي بإجراء كل بدن على عادته في استعمال الأغذية والأدوية ، وغير ذلك .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي تَغْذِيَةِ الْمَرِيضِ بِالطَّيِّبِ مَا اعْتَادَهُ مِنَ الْأَغْذِيَةِ

في الصحيحين من حديث عُرْوَةَ ، عن عائشة : « أنها كانت إذا مات الميت من أهلها ، فاجتمع لذلك النساء لم تغفرن ، إلا أهلها وخاصتها » (٤٠٠) ، أمرت بِهَرْمَةٍ من ثَلِيْنَةٍ فَطَبِخَتْ ، ثم صنع ثريد ، فَصَبَّتِ الثَّلِيْنَةَ عليها ، ثم قالت : كُلْنَ منها ، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : الثَلِيْنَةُ مَجْمَعَةُ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحُزَنِ » (٤٠١) .

وفي السنن ، من حديث عائشة أيضاً ، قالت : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالبخفي النافع ، الثَلِيْنِ » (٤٠٢) ، قالت : « وكان رسول الله ﷺ إذا اشتكى أحدٌ من أهله لم تزل الرِّمَّةُ على النار ، حتى ينتهي أحدٌ طرفَيْهِ » يعني : يَبْرَأُ أو يموت . وعنها : « كان رسول الله ﷺ إذا قيل له : إن فلاناً وَجِعَ لا يطعمُ الطعامَ ، قال : عليكم بالثَلِيْنَةِ فحسُّوه إِيَّاهَا . ويقول : والذي نفسي بيده ، إنها تغسل بطنَ أحدكم كما تُغسل إحداكن وجهها من الوَسَخِ » (٤٠٣) .

(٤٠٠) في الزاد « ثم تفرقن إلى أهلن » . وفي سائر النسخ مثل ما هنا ، وهو مطابق لما جاء الصحيحين .
(٤٠١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الثَلِيْنَةِ [ج ٩ ص ٥٥٠ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب التناوى بالمود الهندى [ج ١٤ ص ٢٠٢ بشرح النووي] .
(٤٠٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الثَلِيْنَةِ [ج ٢ ص ١١٤٠] .
(٤٠٣) أخرجه الترمذى فى الطب ، باب ما يُطْعَمُ للمريض ، بالنسخ مختلف [ج ٨ ص ١١٣ ، ١١٤] وقال الترمذى : حسن صحيح .

التلبين : وهو الحساء الرقيق الذي هو في قِوام اللبن ، ومنه اشتق اسمه . قال الهَرَوِيُّ : « سميَتْ تلبينةً : لشبهها باللبن ، لبياضها ورقتها » . وهذا الغذاء هو النافع للعليل ، وهو الرقيق النصيح ، لا الغليظ الثيء . وإذا شئت أن تعرف فضل التلبينة ، فاعرف فضل ماء الشعير ، بل هي أفضل من ماء الشعير لهم^(١٥٤) ، فإنها حساء متخذ من دقيق الشعير بتخلّاله ، والفرق بينها وبين ماء الشعير أنه يُطبخ صَحاحاً ، والتلبينة تُطبخ منه مطحوناً ، وهي أنفع منه لخروج خاصية الشعير بالطحن .

وقد تقدم أن للعادات تأثيراً في الانتفاع بالأدوية والأغذية ، وكانت عادة القوم أن يتخذوا ماء الشعير منه مطحوناً ، لا صَحاحاً . وهو أكثر تغذيةً ، وأقوى فعلاً ، وأعظم جلاءً . وإنما اتخذ أطباء المدن منه صَحاحاً ليكون أرق وألطف ، فلا يتقل على طبيعة المريض ، وهذا بحسب طبائع أهل المدن ورخاوتها ، وثقل ماء الشعير المطحون عليها . والمقصود أن ماء الشعير مطبوخاً صَحاحاً ، ينفذ سريعاً ، ويَجْلُو جلاءً ظاهراً ، ويُغذِي غذاءً لطيفاً . وإذا شَرِبَ حاراً كان إجلاله أقوى ، ونفوذه أسرع ، والماء للحرارة الغريزية أكثر ، وتلمسه لسطوح المعدة أوفق .

وقوله ﷺ : « فيها جمّة لفؤاد المريض » ، يُروى بوجهين : بفتح الميم والجيم ، وبضم الميم وكسر الجيم ، والأول أشهر . ومعناه : أنها مريضة له ، أي تُريحه وتسكّنه . من « الإجمام » وهو : الراحة .

وقوله : « تذهب ببعض الحزن » ، هذا — والله أعلم — لأن الغم والحزن يُردان الجِزَاجَ ، ويُضعفان الحرارة الغريزية ، لئيل الروح الحامل لها إلى جهة القلب ، الذي هو منشؤها . وهذا الحساء يقوّي الحرارة الغريزية ، بزيادته في مادتها ، فتزِيل أكثر ما عرض له من الغم والحزن .

وقد يقال — وهو أقرب — إنها تذهب ببعض الحزن ، بخاصية فيها من جنس خواص الأغذية المفرحة ، فإن من الأغذية ما يُفرّح بالخاصية . والله أعلم .

(١٥٤) حكنا في النسخ المطبوعة . وفي الزاد « بل هي ماء الشعير لهم » وربما كان النقص من النسخ أو وقع سهواً من المطبعة ، فالسياق يستدعي ما ذكرناه .

وقد يقال : إن قُوى الحزين تُضعفُ باستيلاء النيس على أعضائه ، وعلى معدته خاصة ، لتقليل الغذاء . وهذا الحساء يُرطبها ويقويها ويغذيها ، ويفعل مثل ذلك بفؤاد المريض . لكن المريض كثيراً ما يجتمع في معدته خلط مراري أو بلغمي أو صديدي ؛ وهذا الحساء يجلو ذلك عن المعدة ويسرّوه ، ويخدره^(١٥٥) ، ويُميعه ، ويعدل كيميته ، ويكسر سؤرته — فيريحها ؛ ولا سيما لمن عادته الاغتذاء بخبز الشعير ، وهي عادة أهل المدينة إذ ذاك ، وكان هو غالب قوتهم ، وكانت الحنطة عزيزة عندهم . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ السُّمِّ الَّذِي أَصَابَهُ بِخَيْبَرٍ مِنَ الْيَهُودِ

ذكر عبد الرزاق ، عن مَعْمَر ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك : « أن امرأة يهودية أَهْدَتْ إلى النبي ﷺ شاةً مَصْلِيَّةً بِخَيْبَرٍ ، فقال : ما هذا ؟^(١٥٦) قَالَتْ : هَدِيَّةٌ . وَخَيْرْتُ أَنْ تَقُولَ : مِنَ الصَّدَقَةِ ؛ فَلَا يَأْكُلُ مِنْهَا ، فَأَكُلُ [مِنْهَا]^(١٥٧) النبي ﷺ ، وَأَكُلُ الصَّحَابَةُ . ثُمَّ قَالَ : أَمْسِكُوا . ثُمَّ قَالَ لِلْمَرْأَةِ : هَلْ سَمَّيْتَ هَذِهِ الشَّاةَ ؟ قَالَتْ : مِنْ أَخْبَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : هَذَا الْعَظُمُ — لَسَاقِهَا وَهُوَ فِي يَدِهِ — قَالَتْ : نَعَمْ . قَالَ : لِمَ ؟ قَالَتْ : أَرَدْتُ إِنْ كُنْتُ كَاذِباً أَنْ يَسْتَرِيحَ مِنْكَ النَّاسُ ، وَإِنْ كُنْتُ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ . قَالَ : فَاحْتَجِمِ النَّبِيَّ ﷺ ثَلَاثَةَ عِلَلٍ عَلَى الْكَاهِلِ ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَحْتَجِمُوا ؛ فَاحْتَجَمُوا فَمَاتَ بَعْضُهُمْ » .

وفي طريق أخرى : « وَاحْتَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى كَاهِلِهِ ، مِنْ أَجْلِ الَّذِي أَكَلَ مِنَ الشَّاةِ . حَاجَمَهُ أَبُو هِنْدٌ بِالْقُرْنِ وَالشُّفْرَةِ — وَهُوَ مَوْلَى لَبْنِي تَيَاضَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ — وَبَقِيَ بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ سَنِينَ ، حَتَّى كَانَ وَجَعُهُ الَّذِي تُوفِّي فِيهِ ، فَقَالَ : مَا زِلْتُ أَجِدُ مِنْ

(١٥٥) يحدسه : يشبهه وينفقه .

(١٥٦) فِي الزَّيَادِ « مَا هَذِهِ » .

(١٥٧) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّيَادِ .

الأكلة التي أكلت من الشاة يومَ حَبِيرَ ، حتى كان هذا أَوَانِ انْقِطَاعِ الأَبْهَرِ مِنِّي . فتَوَفَّى رسول الله ﷺ شهيداً (٤٥٨) . قاله موسى بن عقبة (١٥٩) .

معالجة السم تكون بالاستفراغات ، وبالأدوية التي تُعارض فعل السم وتُبطّله ، إما بكيفيةاتها ، وإما بخواصها . فمن عَديمِ الدواء ، فليبادر إلى الاستفراغ الكلي . وأنفعه الحجامَة ، لاسيما إذا كان البلد حاراً ، والزمان حاراً ، فإن القوة السُمِّيَّة تُسري إلى الدم ، فتنبعث في العروق والمجاري حتى تصل إلى القلب ، فيكون الهلاك ، فالدم هو المنفذ الموصل للسم إلى القلب والأعضاء ، فإذا بادر المسموم وأخرج الدم خرجت معه تلك الكيفيَّة السُمِّيَّة التي خالطته ، فإن كان استفراغاً تاماً لم يضره السم ، بل إما أن يذهب ، وإما أن يضعف ، فتقوى عليه الطبيعة ، فتبطل فعله أو تضعفه .

ولما احتجّم النبي ﷺ ، احتجّم في الكاهل — وهو أقرب المواضع التي يُمكن (٤٦٠) فيها الحجامَة ، إلى القلب — فخرجت المادة السُمِّيَّة مع الدم ، لا تُخرجاً كلياً ، بل بقي أثرها مع ضعفه ، لما يُريد الله سبحانه ، من تكميل مراتب الفضل كلها له .

فلما أراد الله إكرامه بالشهادة ، ظهر تأثير ذلك الأثر الكاين من السم ، ليَقضي الله أمراً كان مفعولاً ، وظهر سرُّ قوله تعالى لأعدائه من اليهود : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَلْسِنَتُكُمْ أَسْتَكْبَرْتُمْ ، فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ ، وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ (٤٦١) فجاء بلفظ « كَذَّبْتُمْ » بالماضي الذي قد وقع منه وتحقق ، وجاء بلفظ « تَقْتُلُونَ » بالمستقبل الذي يتوقعونه ويتنظرونه . والله أعلم .

(٤٥٨) أُخْرِجَ هذا الحديث ، والنوحيه ، بطرق وألفاظ مختلفة .. أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ما يُذكر في سمّ النبي (ﷺ) من أبي هريرة بلفظ مختلف [ج ١٠ ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ من فتح الباري] وأخرجه الدارمي في سننه في باب ما أكرم النبي (ص) من كلام الموتى [ج ١ ص ٢٢ - ٢٥] .

(٤٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة جاء الاسم في بداية فقرة جديدة ، ونُسِبَ إليه كلام المصنف هكذا : « قال موسى بن حبة : معالجة السم ... الخ . وهذا ليس . والصواب ما جاء في الزاد ، حيث إن الحديث المذكور أخرجه موسى بن حبة في كتاب المغازي عن الزهري .

(٤٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تمكن » .

(٤٦١) في الزاد « أَوَكُلَّمَا » خطأ ... وما هنا مطابق - للآية ، والنسخ المطبوعة .

(٤٦٢) سورة البقرة - الآية ٨٧ .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ السَّحْرِ الَّذِي سَحَرَتْهُ الْيَهُودِيَّةُ

قد أنكر هذا طائفة من الناس ، وقالوا : لا يجوز هذا عليه ، وظنوه نقصاً وعبثاً . وليس الأمر كما زَعَمُوا ، بل هو من جنس ما كان يَعْتَرِيهِ ﷺ ، من الأسقام والأوجاع ، وهو مرض من الأمراض ، وإصابته به كإصابته بالسَّم لا فرق بينهما .

وقد ثبت في الصحيحين ، عن عائشة رضي الله عنها ، أنها قالت : « سَجَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، حتى إِنْ كَانَ لَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَأْتِي نِسَاءَهُ ، وَلَمْ يَأْتِهِنَّ » (١٦٣) . وذلك أَشَدُّ ما يكون من السحر .

قال القاضي عِيَّاضٌ : « والسَّحَرُ مَرَضٌ مِنَ الْأَمْرَاضِ ، وعَارِضٌ مِنَ الْعِلَلِ ، يجوز عليه ﷺ كَأَنوَاعِ الْأَمْرَاضِ ، مِمَّا لَا يُنْكِرُ وَلَا يَقْدَحُ فِي ثُبُوتِهِ . وَأَمَّا كَوْنُهُ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ فَعَلَ الشَّيْءَ وَلَمْ يَفْعَلْهُ ، فَلَيْسَ فِي هَذَا مَا يُدْخِلُ عَلَيْهِ دَاخِلَةً فِي شَيْءٍ مِنْ صَدَقَةٍ ، لِقِيَامِ الدَّلِيلِ وَالْإِجْمَاعِ عَلَى عَصَمَتِهِ مِنْ هَذَا ، وَإِنَّمَا هَذَا فِيمَا يَجُوزُ طَرُوقُهُ (١٦٤) عَلَيْهِ فِي أَمْرِ دُنْيَاهِ الَّتِي لَمْ يَبْعَثْ لِنَسَبِهَا ، وَلَا فَضَّلَ مِنْ أَجْلِهَا ، وَهُوَ فِيهَا غُرْضَةٌ لِلآفَاتِ كَسَائِرِ الْبَشَرِ . فَغَيْرُ بَعِيدٍ أَنَّهُ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِهَا مَا لَا حَقِيقَةَ لَهُ ، ثُمَّ يَنْجَلِي عَنْهُ كَمَا كَانَ » .

والمقصود ذَكَرُ هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ هَذَا الْمَرَضِ ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ [فِيهِ] (١٦٥) نَوَاعَانُ : أَحَدُهُمَا — وَهُوَ أَبْلَغُهُمَا — اسْتِخْرَاجُهُ وَإِبْطَالُهُ (١٦٦) ، كَمَا صَحَّ عَنْهُ ﷺ : « أَنَّهُ سَأَلَ رَبَّهُ سَبْحَانَهُ فِي ذَلِكَ ، فَدَلَّ عَلَيْهِ ، فَاسْتَخْرَجَهُ مِنْ بَرٍّ ، فَكَانَ فِي مِشْطٍ وَمُشَاطَةٍ ، وَجُفٍّ طَلْعَةٍ ذَكَرٌ ، فَلَمَّا اسْتَخْرَجَهُ ذَهَبَ مَا بِهِ ، حَتَّى كَأَنَّمَا أَثْثِطُ (١٦٧) مِنْ عِقَالٍ » . فَهَذَا مِنْ أَبْلَغِ مَا يُعَالَجُ بِهِ الْمَطْبُوبُ . وَهَذَا بِمَنْزِلَةِ إِزَالَةِ الْمَادَّةِ الْخَبِيثَةِ وَقَلْعِهَا مِنَ الْجَسَدِ بِالْإِسْتِفْرَاقِ .

(١٦٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب : هل يستخرج السحر [ج ١٠ ص ٣٣٢ من فتح الباري] وأخرجه مسلم بلفظ مختلف في كتاب السلام ، باب السحر [ج ١٤ ص ١٧٤ بشرح النووي] .

(١٦٤) طَرُوقُهُ : خَدَوُهُ .

(١٦٥) مَا بَيْنَ الْمُتَوَفِّينِ مِنَ الزَّادِ .

(١٦٦) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « وَيُطِيلُهُ » .

(١٦٧) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « تَيْثُ » .

والنوع الثاني : الاستفراغ في الحبل الذي يصل إليه أذى السحر . فإن للسحر تأثيراً في الطبيعة وهيجان أخلاطها ، وتشويش مزاجها ، فإذا ظهر أثره في عضو ، وأمكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو — نفع جداً .

وقد ذكر أبو عبيد في كتاب « غريب الحديث » له — بإسناده عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى — : « أن النبي ﷺ احتجم على رأسه بقرن حين طبَّ » قال أبو عبيد : « معنى (طبَّ) أي : سحر » .

وقد أشكل هذا على من قلَّ علمه ، وقال : ما للحجامة والسحر ؟ وما الرابطة بين هذا الداء وهذا الدواء ؟ ولو وجد هذا القائل أبقرط أو ابن سينا أو غيرهما ، قد نصَّ على هذا العلاج — تلقَّاه بالقبول والتسليم ، وقال : قد نصَّ عليه من لا تشكُّ في معرفته وفضله .

فاعلم أن مادة السحر الذي أصيب به النبي ﷺ ، انتهت إلى رأسه ، إلى إحدى قواه التي فيه ، بحيث كان يُخيَّل إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله ، وهذا تصرف من الساحر في الطبيعة والمادة الدموية ، بحيث غلبت تلك المادة على البطن المقدم منه ، فغيرت مزاجه عن طبيعته الأصلية .

والسحر مركَّب (١٦٨) من تأثيرات الأرواح الخبيثة ، وانفعال القوى الطبيعية عنها ، [وهو سحر التبرجات] (١٦٩) . وهو أشد ما يكون من السحر ، ولا سيما في الموضع الذي انتهى إليه السحر . واستعمال الحجامة على ذلك المكان الذي تضررت أفعاله بالسحر — من أنفع المعالجة ، إذا استعملت على القانون الذي ينبغي . قال أبقرط : « الأشياء التي ينبغي أن تستفرغ يجب أن تُستفرغ من المواضع التي هي إليها أميل ، بالأشياء التي تصلح لاستفراغها » .

وقالت طائفة من الناس : إن رسول الله ﷺ لما أصيب بهذا الداء ، وكان يُخيَّل إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله — ظنَّ أن ذلك عن مادة دموية أو غيرها ، مالت إلى جهة الدماغ ، وغلبت على البطن المقدم منه ، فأزال مزاجه عن الحالة الطبيعية له — وكان

(١٦٨) في الزاد « هو مركَّب » .

(١٦٩) ما بين المقتولين ساقط من الزاد . ويثبت في النسخ المطبوعة ، والسياق يستدعي وجوده .

استعمال الحجامة — إذ ذاك — من أبلغ الأدوية ، وأنفع المعالجة ، فاحتجم ، وكان ذلك قبل أن يوحى إليه أن ذلك من السحر ، فلما جاءه الوحي من الله تعالى ، وأخبره أنه قد سحر — عدل إلى العلاج الحقيقي ، وهو استخراج السحر وإبطاله ، فسأل الله سبحانه ، فدلّه على مكانه ، فاستخرجه ، فقام كأنما نشط من عقال . وكان غاية هذا السحر فيه إنما هو في جسده وظاهر جوارحه ، لا على عقله وقلبه ، ولذلك لم يكن يعتقد صحة ما يُحِيلُ إليه ، من إتيان النساء ، بل يعلم أنه خيال لا حقيقة له . ومثل هذا قد يحدث من بعض الأمراض . والله أعلم .

نُصْل

ومن أنفع علاجات السحر الأدوية الإلهية ، بل هي أدويته النافعة بالذات ، فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السُّفلية . ودفع تأثيرها يكون بما يعارضها ويقاومها ، من الأذكار والآيات والدعوات ، التي تُبطل فعلها وتأثيرها ، وكلما كانت أقوى وأشد ، كانت أبلغ في الثمرة (١٧٠) . وذلك بمنزلة التقاء جيشين ، مع كل واحد منهما عدته وسلاحه ، فأيهما غلب الآخر قهره وكان الحكم له ، فالقلب إذا كان ممتلئاً من الله ، مغموراً بذكره ، وله — من التوجهات والدعوات ، والأذكار والتعوذات — ورْدٌ لا يُحِلُّ به مطابق فيه قلبه لسانه ، كان هذا من أعظم الأسباب التي تمنع إصابة السحر له ، ومن أعظم العلاجات له بعد ما يصيبه .

وعند السحرة أن سحرهم إنما يتم تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة ، والنفوس الشهوانية التي هي معلقة بالسفليات ، ولهذا [فإن] (١٧١) تغالب ما يؤثر في النساء والصبيان ، والجهال وأهل البوادي ، ومن ضعف حظه من الدين والتوكل والتوحيد ، ومن لا نصيب له من الأوراد الإلهية ، والدعوات والتعوذات النبوية ، وبالجملة ، فسلطان تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة ، التي يكون ميلها إلى السفليات .

(١٧٠) الثُّمَّة : ضربٌ من الرُّثِيَّة والعلاج يُتَّالَج به من كان يُظَنُّ أنَّ به شئاً من الجن . تَمَثُّت : نشأ ، لأنه يمتدُّ بها عنه ما خفَّته من الله ، أي : يَخْتَفِ وَيُزِيل . [انظر لسان العرب ، مادة نشر]

(١٧١) ما بين المعقوفتين عن الزَّيْد .

قالوا : والمسحور هو الذي يعين على نفسه ؛ فإننا نجد قلبه متعلقاً بشيء ، كثير الالتفات إليه ، فيتسلط على قلبه بما فيه من الميل والالتفات . والأرواح الخبيثة إنما تتسلط على أرواح تلفها مستعدة لتسلطها عليها ، بجلبها إلى ما يناسب تلك الأرواح الخبيثة ، وبفراغها من القوة الإلهية ، وعدم أخذها للعدة التي تحاربها بها ، فتجدها فارغة لا عدة معها ، وفيها ميل إلى ما يناسبها ، فتتسلط عليها ، ويتمكن تأثيرها فيها بالسحر وغيره . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الاسْتِفْرَافِ بِالْقِيءِ

روى الترمذي في جامعه — عن مُعَدَّانِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عن أَبِي الدَّرْدَاءِ : « أن النبي ﷺ قَاءَ قَوْضًا . فلقيت ثَوْبَانَ في مسجدٍ دَمَشْقٍ ، فذكرتُ له ذلك . فَقَالَ : صدَقَ ، أنا صَبَبْتُ له وَضْوءَهُ » (٤٧٢) . قال الترمذي : وهذا أصح شيء في الباب .

القيء : أحد الاستفراغات الخمسة التي هي أصول الاستفراغ ، وهي : الإسهال ، والقيء ، وإخراج الدم ، وخروج الأبخرة ، والقرق . وقد جاءت بها السنة .
أما الإسهال ، فقد مرَّ في حديث : « خيرُ ما تداويتم به المَشيءُ » ، وفي حديث « السُّنَا » (٤٧٣) .

وأما إخراج الدم ، فقد تقدم في أحاديث الحجامة .
وأما استفراغ الأبخرة ، فنذكره عقيب هذا الفصل إن شاء الله .
وأما الاستفراغ بالقرق ، فلا يكون غالباً بالفصد ، بل بدفع الطبيعة له إلى ظاهر الجسد ، فتصادف المسامُ مفتحةً فيخرج منها .

والقيء استفراغٌ من أعلى المعدة ، والحقنة من أسفلها ، والدواء من أعلاها وأسفلها . والقيء نوعان : نوع بالغلبة والمهيجان ، ونوع بالاستدعاء والطلب . فأما

(٤٧٢) أخرجه الترمذي في الطهارة ، باب الوضوء من القيء والثرثاف [ج ١ ص ١٣٦] .

(٤٧٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السناء » .

الأول ، فلا يسوغ حيسه ودفعه إلا إذا أفرط ويخيف منه التلف ، فيقطع بالأشياء التي تمسكه . وأما الثاني ، فأنتفعه عند الحاجة ، إذا روعي زمانه وشروطه التي تذكر .

وأسباب القيء عشرة :

أحدها : غلبة اليرّة الصفراء ، وطفؤها على رأس المعدة ، فتطلب الصعود .

الثاني : من غلبة بلغم لزج قد تحرك في المعدة ، واحتاج إلى الخروج .

الثالث : أن يكون من ضعف المعدة في ذاتها ، فلا تعضم الطعام ، فتقذفه إلى جهة فوق .

الرابع : أن يخالطها خلط رديء ينصب إليها ، فيسيء هضمها ، ويضعف فعلها .

الخامس : أن يكون من زيادة المأكول أو المشروب على القدر الذي تحتمله المعدة ، فتعجز عن إيساكه ، فتطلب دفعه وقذفه .

السادس : أن يكون من عدم موافقة المأكول والمشروب لها ، وكراهتها له ، فتطلب دفعه وقذفه .

السابع : أن يحصل فيها ما يثوّر الطعام بكيفيته وطبيعته ، فتقذف به .

الثامن : القرف ، وهو موجب غثيان النفس وكهؤولها .

التاسع : من الأعراض النفسانية ، كالم شديد والغم والحزن ، وغلبة اشتغال الطبيعة والقوى الطبيعية به ، واهتمامها بوروده ، عن تدبير البدن وإصلاح الغذاء وإنضاجه وهضمه ، فتقذفه المعدة ، وقد يكون لأجل تحرك الأخلاط عند تحييط النفس ، فإن كل واحد من النفس والبدن يفعل عن صاحبه ، ويؤثر في كلفته (١٧١) .

العاشر : نقل الطبيعة ، بأن يرى من يتقيأ فيغلبه هو القيء من غير استدعاء ، فإن الطبيعة ثقالة .

وأخبرني بعض خدّاق الأطباء ، قال : كان لي ابن أخت حدّق في الكحل ، فجلس كحّالاً ، فكان إذا فتح عين الرجل ، ورأى الرمد وكحله ، رمّد [هو] (١٧٠) . وتكرر

(١٧٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويؤثر كلفته في كلفته » .

(١٧٥) ما بين المعقوفين عن الزاد .

ذلك منه ، فترك الجلوس . قلت له : فما سبب ذلك ؟ قال : نقلُ الطبيعة ، فإنها نُقَالَة . قال : وأعرف آخر كان رأي خُراجا في موضع من جسم رجل يحكُّه ، فحك هو ذلك الموضع ، فخرجت فيه خُرجاة .

قلت : وكلُّ هذا لا بد فيه من استعداد الطبيعة ، وتكون المادة ساكنة فيها غير متحركة ، فتتحرك لسبب من هذه الأسباب . فهذه أسباب لتحرك المادة ، لا أنها هي الموجه لهذا العارض .

نُظَر

ولما كانت الأخلاط في البلاد الحارة والأزمة الحارة ، تُرِق وتنجذب إلى فوق — كان القيء فيها أنفع . ولما كانت في الأزمة الباردة والبلاد الباردة ، تَغْلُظ ويصعب جذبها إلى فوق — كان استفرغها بالإسهال أنفع .

وإزالة الأخلاط ودفعها يكون (١٧٦) بالجذب والاستفراغ ، والجذب يكون من أبعاد الطرق ، والاستفراغ من أقربها ، والفرق بينهما أن المادة إذا كانت عاملة في الانصباب أو الترقى ، لم تستقر بعد ، فهي محتاجة إلى الجذب ، فإن كانت متصاعدة جذبت من أسفل ، وإن كانت منصبة جذبت من فوق ، وأما إذا استقرت في موضعها استفرغت من أقرب الطرق إليها .

فمتى أضرت المادة بالأعضاء العليا اجتذبت من أسفل ، ومتى أضرت بالأعضاء السفلى اجتذبت من فوق ، ومتى استقرت استفرغت من أقرب مكان إليها . ولهذا احتجم النبي ﷺ على كاهله تارة ، وفي رأسه أخرى ، وعلى ظهر قدمه تارة ، فكان يستفرغ مادة الدم المؤذي من أقرب مكان إليه . والله أعلم .

نُظَر

والقيء يُنْقِي المعدة ويقويها ، ويُمِخِد البصر ، ويزيل ثقل الرأس ، وينفع قروح الكلى والمثانة ، والأمراض المزمنة ، كالجلذام والاستسقاء ، والفالج ، والرَّعْشَة . وينفع المِرْقَان .

(١٧٦) في الزاد « تكون » .

وينبغي أن يستعمله الصحيح في الشهر مرتين متواليتين ، من غير حفظ دور ، ليتدارك الثاني ما قصر عنه الأول ، وينقي الفضلات التي انصبت بسببه . والإكثار منه يضر المعدة ويجعلها قابلة للفضول ، ويضر بالأسنان والبصر والسمع ، وربما صدع عرقاً ، ويجب أن يجتنب من به ورم في الحلق ، أو ضعف في الصدر ، أو دقيق الرقبة ، أو مستعد لتفت الدم ، أو عسر الإجابة له .

وأما ما يفعله كثير ممن يُسَمَّى (١٧٧) التدبير — وهو أن يمتلئ من الطعام ، ثم يقذفه فيه آفات عديدة ، منها : أنه يجعل الهرم ، ويوقع في أمراض رديئة ، ويجعل القيء له عادة .

والقيء مع اليوسة وضعف الأحشاء ، وهزال المراق (١٧٨) ، أو ضعف المستقي — خطر . وأحمد أوقاته الصيف والربيع ، دون الشتاء والخريف . وينبغي عند القيء أن يعصب العينين ، ويَقْمَطَ البطن ، ويقسل الوجه بماء بارد عند الفراغ ، وأن يشرب عقبه (١٧٩) شراب التفاح مع سمر من مصطكي (١٨٠) . وماء الورد ينفعه نفعاً يَبْتَأُ . والقيء يستفرغ من أعلى المعدة ، ويجذب من أسفل . والإسهال بالعكس . قال أبقراط : « وينبغي أن يكون الاستفراغ في الصيف من فوق ، أكثر من الاستفراغ بالدواء ، وفي الشتاء من أسفل » .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْإِشْدَادِ إِلَى مُعَالَجَةِ أَحَدِزِّ الطَّيِّبِينَ

ذكر مالك في موطعه — عن زيد بن أسلم — : « أن رجلاً في زمن (١٨١) رسول الله ﷺ جرح ، فاحتقن الدم (١٨٢) . وأن الرجل دعا رجلين من بني أُمَار ، فنظرا إليه .

(١٧٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من سيئي » .

(١٧٨) يعني : تَرَأَى البطن ، وهي ماريق منه ولان في أسفله .

(١٧٩) في الزاد « طيبه » .

(١٨٠) المصطكي : مادة شفاة ، لها مظهر زجاجي ، ولونها أصفر شاحب أو قاتم ، ترشح من لحاء شجر من فصيلة البطيئات التي ينبت برئاً في سواحل البحر المتوسط من آسيا إلى سوريا ، وتستخدم في البخور ، كما أنها تُسَمَّعُ لتقوية الأسنان ، وإزالة الرائحة الكريهة من الفم . كما يستخدم محلول المصطكي لتسكين ألم الأسنان .

(١٨١) في الزاد « زمان » .

(١٨٢) في الزاد « فاحتقن الجرح للدم » .

فَرَعَمَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ لَهَا : أَيُّكُمَا أَطَبُّ ؟ فَقَالَا : أَوِ فِي الطَّبِّ خَيْرٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : أَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ .

ففي هذا الحديث أنه ينبغي الاستعانة ، في كل علم وصناعة بأحدق من فيها فالأحدق ، فإنه إلى الإصابة أقرب . وهكذا يجب على المستفتي أن يستعين على ما نزل به ، بالأعلم فالأعلم . لأنه أقرب إصابة ممن هو دونه . وكذلك من خفيث عليه القبله ، فإنه يقلد أعلم من يجده ، وعلى هذا فطر الله عباده . كما أن المسافر في البر والبحر ، إنما سكوت نفسه وطمأنينته إلى أحدق الدليكين وأخبرهما ، وله يقصد ، وعليه يعتمد ، فقد اتفقت على هذا الشريعة والفطرة والعقل .

وقوله ﷺ : « أَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ » قد جاء مثله عنه في أحاديث كثيرة . فمنها : ما رواه عمرو بن دينار عن هلال بن يساف ، قال : « دخل رسول الله ﷺ ، على مريض يعوده ، فقال : أُرْسِلُوا إِلَى طَبِيبٍ . فقال قائل : وَأَنْتَ تَقُولُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً » . وفي الصحيحين — من حديث أبي هريرة ، يرفعه — : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » وقد تقدم هذا الحديث وغيره .

واختلف في معنى إنزال (١٨٣) الداء والدواء ، فقالت طائفة : إنزاله إعلام العباد به ، وليس بشيء ، فإن النبي ﷺ أخبر بعموم الإنزال لكل داء ودوائه ، وأكثر الخلق لا يعلمون ذلك . ولهذا قال : « عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجِهَلَهُ مَنْ جِهَلَهُ » .

وقالت طائفة : إنزالهما خلقهما ووضعهما في الأرض ، كما في الحديث الآخر : « إِنْ اللَّهُ لَمْ يَضَعْ دَاءً ، إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً » . وهذا — وإن كان أقرب من الذي قبله — فلفظة « الإنزال » أخص من لفظة « الخلق » و « الوضع » . فلا ينبغي إسقاط خصوصية اللفظة ، بلا موجب .

وقالت طائفة : إنزالهما بواسطة الملائكة الموكلين بمباشرة الخلق ، من داء ودواء ، وغير ذلك ، فإن الملائكة موكلة بأمر هذا العالم ، وأمر النوع الإنساني — من حين

(١٨٣) في الزاد « أنزل » .

سقوطه في رُجْم أمه إلى حين موته ، فإنزَلُ الداء والدواء مع الملائكة . وهذا أقرب من الوجهين قبله .

وقالت طائفة : إن عامة الأدوية والأدوية هي بواسطة إنزال الغيث من السماء ، الذي تتولد به الأغذية والأقوات ، والأدوية والأدواء ، وآلات ذلك كله ، وأسبابه ومكملاته ، وما كان منها من المعادن العلوية ، فهي تنزل من الجبال ، وما كان منها — من الأدوية والأنهار والثمار — فداخل في اللفظ على طريق التغليب والاكتفاء عن الفعلين بفعل واحد يتضمنهما . وهو معروف من لغة العرب ، بل وغيرها من الأمم ، كقول الشاعر :

غَلَفْنَهَا يَبْنَأُ وَمَاءٌ بَارِدًا حَتَّى غَدَتْ هَمَلَةً ، غَيَّاهَا (٤٨٤)

وقال الآخر :

وَرَأَيْتُ زَوْجَلِي قَدْ غَدَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَزُمَحًا (٤٨٥)

وقال الآخر : * وَرَجَجْنِ الْحَوَاجِبَ وَالْمِيُونَ (٤٨٦) * .

وهذا أحسن مما قبله من الوجوه والله أعلم .

وهذا من تمام — حكمة الرب عز وجل ، وتمام ربوبيته ، فإنه كما ابتلى عباده بالأدواء ، أعانهم عليها بما يسره لهم من الأدوية . وكما ابتلاهم بالذنوب ، أعانهم عليها بالثوبة ، والحسنات الماحية ، والمصائب المكفرة وكما ابتلاهم بالأرواح الخبيثة — من الشياطين — أعانهم عليها بمجنّد من الأرواح الطيبة ، وهم الملائكة . وكما ابتلاهم بالشهوات ، أعانهم على قضاائها بما يسره لهم شرعاً وقُدْرًا ، من المشتبهات اللذيذة النافعة . فما ابتلاهم سبحانه بشيء ، إلا أعطاهم ما يستعينون به على ذلك البلاء ،

(٤٨٤) والتقدير : وبقيتها مة . خذف الفعل « متى » واكتفى بالفعل . المذكور « ظف » . .

(٤٨٥) والتقدير : وحاملاً رمحاً .

(٤٨٦) والتقدير : وتكفن الميونا . وفي الزاد أتي بالبيت كاملاً :

« إِذَا مَا الْغَائِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَرَجَجْنِ الْحَوَاجِبَ وَالْمِيُونَ »

[انظر معنى اللبيب ، باب الحذف ، وانظر اللسان مادة : زجج]

ويدفعونه به ، ويبقى التفاوت بينهم في العلم بذلك ، والعلم بطريق حصوله ، والتوصل إليه . وبالله المستعان .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي تَضْمِينِ مَنْ طَبَّ النَّاسَ وَهُوَ جَاهِلٌ بِالطَّبِّ

روى أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه — من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ طَبَّبَ وَلَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ الطَّبُّ قَبْلَ ذَلِكَ ، فَهُوَ ضَالٌّ » (٤٨٧) .

هذا الحديث يتعلق به ثلاثة أمور : أمر لغوي ، وأمر فقهي ، وأمر طبي .
فأما اللغوي ، فالطَّبُّ (بكسر الطاء) في لغة العرب ، يقال على معان منها : الإصلاح . يقال : طيبته ، إذا أصلحته . ويقال : له طِبٌّ بالأمور ، أي لطف وسياسة . قال الشاعر :

وَإِذَا تَمَيَّرَ مِنْ تَمِيمِ أَمْرُهَا كُنْتُ الطَّبِيبَ لَهَا بِرَأْيِ ثاقِبٍ
ومنها : الحذق . قال الجوهري : كُلُّ حَازِقٍ طَبِيبٍ عِنْدَ الْعَرَبِ . قال أبو عبيد : أصل الطب الحذق بالأشياء ، والمهارة بها . يقال للرجل : طِبٌّ وطبيب ، إذا كان كذلك ، وإن كان في غير علاج المريض . وقال غيره : رجل طبيب ، أي : حاذق . سمي طبيباً : لحلقه وفطنته . قال علقمة (٤٨٨) .

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَلْيَبْشِرُوا بِنِسَاءِ النَّسَاءِ طَبِيبٌ
إِذَا شَابَ رَأْسُ الْمَرْءِ ، أَوْ قَلَّ مَالُهُ فَلَيْسَ لَهُ فِي وَدَّهِ (٤٨٩) نَصِيبٌ

(٤٨٧) أخرجه أبو داود في كتاب الديات ، باب فيمن تطيب بغير علم (ج ٤ ص ١١٥) وأخرجه النسائي في القسامة ، في « صفة سب العمدة » (ج ٨ ص ٥٢ ، ٥٣) وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من تطيب ولم يعلم منه طب (ج ٢ ص ١١٤٨) .

(٤٨٨) هو : علقمة بن قتيبة بن قيس بن قيس بن بني تميم ، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى . كان معاصراً لأمير المؤمنين ، وله معه مساجلات . [انظر خزائن الأدب للبيداد ج ٢ ص ٢٨٧ - ٢٨٤]
(٤٨٩) في الزيادة « مِنْ وَدَّهِ » .

وقال عنتره :

إِنْ تُؤْذِي دُوِي الْقِتَاعِ فَإِنِّي طَبَّ بِأَخِيذِ الْفَارِسِ الْمُسْتَلِيمِ^(١٩٠)
أي : إن تُرْحِي عني قِتَاعك ، وتُسْثِرِي وجهك رغبة عني — فإنِّي خبيرٌ حاذقٌ بأخذ
الفارس الذي قد ليس لأمة حربه .

ومنها : العادة . يقال : ليس ذلك بِطَبِيٍّ ، أي : عادي . قال فَرَوَةَ بن مُسَيْلَبٍ^(١٩١) :
فَمَا إِنْ طَبَّيْنَا جَبِينَ وَلَكِنْ مَتَانَا وَذَوْلَا آخِرِنَا^(١٩٢)
وقال أحمد بن الحسين [المتنبى]^(١٩٣) .

وَمَا أَكْبَهُ طَبِّي فِيهِمْ غَيْرَ أَنِّي بَيْضُ لَيِّ الْجَاهِلِ الْمُتَعَاوِلِ^(١٩٤)
ومنها : السَّحَر . يقال : رجل مطبوب ، أي : مسحور .

(١٩٠) هو : عنتره بن شداد القُشَيْرِيّ . والبيت من تَغْلِيظِهِ الشهيرة التي يستعملها بقوله :
هل غافرتُ السُّمراء مِنْ شَرِّكِ .

تغنى ، أي : ترخى القِتَاع على الوجه .

الْمُسْتَلِيم : لايس الأَمة ، وهي التَّوَجُّع . [انظر شرح القصائد السبع الطوال ، لأبي بكر الأنباري ص ٣٣٥]

(١٩١) هو : فَرَوَةَ بن شُبَيْك بن الحارث المراديّ ، صحابي من اليمن ، كان موالياً لمولوك كندة في الجاهلية .. وقدّ على
النبي (ص) سنة ٩ أو ١٠ هـ ، ولُصِمَ وُزِل على سعد بن عبادَة ، وتعلّم القرآن وفرائض الإسلام . استعمله النبي
(ص) على مراد - قبيشه - ومنجج ، ، وزيد ، وكتب له كتاباً فيه فرائض الصدقة .. قاتل أهل الرِّثَّة بعد وفاة
النبي (ص) وبقي إلى خلافة عمر بن الخطّاب . توفي حوالي سنة ٢٠ هـ .

[انظر الأعلام للزركلي ج ٥ ص ٢٤٥]

(١٩٢) قبل هذا البيت :

« فَمِنْ نَزْلِيهِمْ فَتَلَاهِيُونَ قِيَامًا وَإِنْ نَفَلْنَا فَتَنَزَّلِيَنِي »

وبعد :

« كَذَلِكَ السُّحَرُ ذُوْلُنَا بِجَالٍ تَكْرُ صُرُوفُنَا حِينًا فَحِينًا »

[انظر اللسان مادة طب ، وانظر ديوان المتنبى ج ٢ ص ٢٢٧]

(١٩٣) ما بين المعرفتين من الزاد . والمتنبى : من كبار شعراء العرب ، وأفضل شعره في الحكمة وفلسفة الحياة ، وله
ديوان شرحه طائفة من كبار الأدباء ، كابن جنيّ ، وأبي الملاء المتحرّي ، والواحدي ، والمكبري ، وغيرهم .

(١٩٤) في النسخ المطبوعة « المتعاقِل » . وفي الزاد مثل ما هنا ، وهو مطابق لما جاء بالديوان . والبيت من قصيدة
يمدح فيها سيف الدولة عند دخوله رسول الروم عليه . ومعناه :

أن الكبر ليس عاديّ وديمض ، غير أنّي أبغض الجاهل الذي يتكلف ، ويرى أنه حافل . [انظر ديوان
المتنبى ج ٢ ص ٢٢٢ - ٢٢٨] .

وفي الصحيح ، من حديث عائشة : « لَمَّا سَحَرَتْ يَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَجَلَسَ الْمَلِكُ عِنْدَ رَأْسِهِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا : مَا هَالِ الرَّجُلُ ؟ قَالَ الْآخَرُ : مَطْبُوبٌ . قَالَ : مِنْ طَبِّهِ ؟ قَالَ : فُلَانُ الْيَهُودِيُّ » .

قال أبو عبيد : إِنَّمَا قَالُوا لِلْمَسْحُورِ : مَطْبُوبٌ ، لِأَنَّهُمْ كَتَبُوا بِالطَّبِّ عَنِ السَّحَرِ ، كَمَا كَتَبُوا عَنِ الدَّبِغِ (٤٩٥) ، فَقَالُوا : سَلِيمٌ ، تَقَاوُلًا بِالسَّلَامَةِ . وَكَأَنَّوْا بِالْمَفَازَةِ عَنِ الْفَلَاةِ الْمَهْلِكَةِ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا ، فَقَالُوا : مَفَازَةٌ ، تَقَاوُلًا بِالْفُوزِ مِنَ الْهَلَاكِ .

وَيُقَالُ الطَّبُّ ، لِنَفْسِ الدَّاءِ (٤٩٦) . قَالَ ابْنُ أَبِي الْأَسْلَمِ (٤٩٧) .

أَلَا مَنْ مُبْلَغٌ حَسَنًا عَنِّي أَسِحَرَ كَانَ طَبُّكَ أَمْ جُنُونُ ؟
وَأَمَّا قَوْلُ الْحَمَامِيِّ :

فَإِنْ كُنْتُ مَطْبُوبًا فَلَا زَلَّتْ هَكَذَا وَإِنْ كُنْتُ مَسْحُورًا فَلَا تَبْرَأَ السَّحَرُ

فَإِنَّهُ أَرَادَ بِالْمَطْبُوبِ : الَّذِي قَدْ سَحِرَ ، وَأَرَادَ بِالْمَسْحُورِ : الْعَلِيلَ بِالْمَرَضِ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : « وَيُقَالُ لِلْعَلِيلِ : مَسْحُورٌ » ، وَأَنْشَدَ الْبَيْتَ . وَمَعْنَاهُ : إِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي قَدْ عَرَانِي ، مِنْكَ وَمِنْ حَبْلِي ، أَسَأَلَ اللَّهُ دَوَامَهُ ، وَلَا أُرِيدُ زَوَالَهُ ، سَوَاءً كَانَ سَحَرًا أَوْ مَرَضًا .

و « الطَّبُّ » مِثْلُ الطَّاءِ ، فَالْمَفْتُوحُ الطَّاءُ هُوَ : الْعَالَمُ بِالْأُمُورِ ، وَكَذَلِكَ الطَّبِيبُ يُقَالُ لَهُ : طَبٌّ أَيْضًا . وَ « الطَّبُّ » بِكَسْرِ الطَّاءِ : فَعْلُ الطَّبِيبِ . وَ « الطَّبُّ » بِضَمِّ الطَّاءِ : اسْمُ مَوْضِعٍ . قَالَهُ ابْنُ السَّكَيْتِ . وَأَنْشَدَ :

فَقُلْتُ : هَلْ أَتَهَلَّتُمْ بِطَبِّ رِكَابِكُمْ بِجَاوِزَةِ الْمَاءِ الَّتِي طَابَ طَبُّهَا ؟

وَقَوْلُهُ ﷺ : « مَنْ طَبِّبَ » — وَلَمْ يَقُلْ : مِنْ طَبِّ — لِأَنَّ لَفْظَ التَّفَعُّلِ يَدُلُّ عَلَى

(٤٩٥) الدَّبِغُ : الْمَلْمُوحُ ، وَهُوَ الَّذِي تَحْتَهُ الْحَيَّةُ أَوْ الْعَرَبُ .

(٤٩٦) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « الدَّوَاءُ » .

(٤٩٧) هُوَ : صَفِيُّ بْنُ عَامِرِ الْأَسْلَمِيِّ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ وَائِلِ الْأَنْصَارِيِّ ، أَبُو قَيْسٍ ، شَاعِرُ جَاهِلِيٍّ مِنْ حُكَمَاةِهِمْ ، وَكَانَ رَأْسَ الْأَيْمَنِ وَشَاحِرَهَا وَنَظِيمَهَا ، وَقَاتِلَهَا فِي حُرُوبِهَا ، وَكَانَ يَكْفُرُ الْأَوَّلَانَ وَيُحِبُّ عَنْ دِينِ يَطْمِنُ إِلَيْهِ ، فَلَقِيَ عُلَامَةً مِنَ الْيَهُودِ وَرِعْبَانًا وَأَحْبَارًا ، وَوَعِيفَةً لَهُ دِينُ لِرَاهِمٍ فَقَالَ : أَنَا عَلَى هَذَا . وَلَمَّا طَعَرَ الْإِسْلَامَ اجْتَمَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ (ص) وَتَرِيثَتْ فِي قَبُولِ الدَّعْوَةِ ، فَقَامَتْ بِالْمَدِينَةِ فِي السَّنَةِ الْأُولَى لِلْهِجْرَةِ قَبْلَ أَنْ يُسْلِمَ .

تكلف الشيء والدخول فيه بعسر وكلفة ، وأنه ليس من أهله . كَتَحَلَّم ، وتشَجَّع ،
وتَصَبَّر ، ونظائرهما . وكذلك بنوا « تكلف » على هذا الوزن . قال الشاعر :

هـ وقيسَ عِيْلَانٌ ومن تَقَيَّسَا هـ (١٩٨)

وأما الأمر الشرعي . فأيجاب الضمان على الطبيب الجاهل ، فإذا تعاطى علم الطب
وعمله ، ولم يتقدم له به معرفة — فقد حُجِمَ بجهله على إتلاف الأنفس ، وأُقدم بالتهور
على ما لم يعلمه ، فيكون قد غرَّر بالعليل ، فليزمه الضمان لذلك . وهذا إجماع من أهل
العلم .

قال الخطَّابي : لا أعلم خلافاً في أن المعالج إذا تعدَّى قَلِيلَ المريض كان ضامناً ،
والمتعاطي علماً أو عملاً لا يعرفه ، متعد ، فإذا تولَّد من فعله التلف ضمن الدية ،
وسقط عنه القَوْدُ ، لأنه لا يستبَدُّ بذلك بدون إذن المريض ، وجناية المتطبِّب — في
قول عامة الفقهاء — على عاقلته .

قلت : الأقسام خمسة ، أحدها : طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ، ولم تخن يده ،
فتولَّد من فعله — المأذون [فيه] (١٩٩) من جهة الشارع ، ومن جهة من يطبُّه — تلفُ
العضو أو النفس ، أو ذهابُ صفةٍ ، فهذا لا ضمان عليه اتفاقاً ، فإنها سرّايةٌ مأذون
فيه ، وهذا كما إذا خَتَنَ الصَّبِيُّ في وقت ، وسنَّه قابل للختان ، وأعطى الصنعة حقها ،
فتلف العضو أو الصبي — لم يضمن . وكذلك إذا بطَّ من عاقل أو غيره ما ينبغي بطُّه في
وقته ، على الوجه الذي ينبغي ، فتلف به — لم يضمن . وهكذا سرّاية كل مأذون فيه لم
يتمدَّ الفاعل في سببها ، كسرّاية الحُدِّ بالاتفاق ، وسرّاية القصاص عند الجمهور ، خلافاً
لأبي حنيفة [رحمه الله] (٢٠٠) في إيجابه للضمان بها ، وسرّاية التعزير ، وضرب الرجل

(١٩٨) الرجز للمجاء . وقوله هذا البيت :

« وإنْ خَفَوْتَ مِنْ قَيْسٍ لِرُقَا »

وجواب « إن » في البيت الثالث بعده :

« تَقَاضَى الْمَرْءُ بِنَا فَلَقْنَسَا »

وقيس عيْلان : أبو قبيلة من مُضَرَ . وتَقَيَّسَ : أي تشبَّه بهم ، أو تشكَّك فيهم سبب ، إما بجلد أو جوار أو ولاء .
ومعنى تقاضى : ثبت وانتصب . وكذلك : فُلَقْنَسَ . [انظر لسان العرب مادة قيس]

(١٩٩) ما بين المعقوفين من الزاد .

(٢٠٠) ما بين المعقوفين — إلى نهاية النصل — ساقط من الزاد .

امراته ، والمعلم الصبي ، والمستأجر الدابة ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي [رحمهما الله] في إيجابهما الضمان في ذلك ، واستثنى الشافعي [رحمه الله] ضرب الدابة .

وقاعدة الباب — إجماعاً ، ونزاعاً — أن سرية الجنابة مضمونة بالاتفاق ، وسرية الواجب مُهددة بالاتفاق ، وما بينهما ففيه النزاع ، فأبو حنيفة [رحمه الله] أوجب ضمانه مطلقاً ، وأحمد ومالك [رحمهما الله] أهدرا ضمانه ، وفرق الشافعي [رحمه الله] بين المقدّر ، فأهدر ضمانه ، وبين غير المقدّر ، فأوجب ضمانه ، فأبو حنيفة [رحمه الله] نظر إلى أن الإذن في الفعل إنما وقع مشروطاً بالسلامة . وأحمد ومالك [رحمهما الله] نظرا إلى أن الإذن أسقط الضمان . والشافعي [رحمه الله] نظر إلى أن المقدّر لا يمكن النقصان منه ، فهو بمنزلة النص . وأما غير المقدّر — كالتعزيرات ، والتأديبات — فاجتهادية ، فإذا تلف بهما ضمن ، لأنه في مَقْلَّةِ العدوان .

فصل

القسم الثاني : متطبّب جاهل باشرت يده من يعلّبه ، فتلّف به ، فهذا إن علم المجنّب عليه أنه جاهل لا علم له ، وأذن له في طبّبه — لم يضمن . ولا يخالف (٥٠١) هذه الصورة ظاهر الحديث ، فإن السياق وقوة الكلام يدلّ على أنه غرّ العليل ، وأوهمه أنه طبيب ، وليس كذلك .

وإن ظن المريض أنه طبيب ، وأذن له في طبه لأجل معرفته — ضمن الطبيب ما جنت يده . وكذلك إن وصّف له دواء يستعمله ، والعليل يظن أنه وصفه لمعرفته وجِدَّه فتلّف به — ضمنه . والحديث ظاهر فيه أو صريح .

فصل

القسم الثالث : طبيب حاذق أُذِن له ، وأعطى الصنعة حقها ، لكنه أخطأت يده ، وتعدت إلى عضو صحيح فأتلّفه ، مثل : أن سبقت يد الخاتن إلى الكُمرة (٥٠٢) ، فهذا

(٥٠١) في الزاد « تغلف » .

(٥٠٢) الكتّبة : رأس الذكور .

يضمن ، لأنها جناية خطئ ، ثم إن كانت الثلث فما زاد فهو على عاقلته . فإن لم تكن (٥٠٢) ، عاقلة ، فهل تكون الدية في ماله ؟ أو في بيت المال ؟ على قولين هما روايتان عن أحمد .

وقيل : إن كان الطبيب ذمياً ففي ماله ، وإن كان مسلماً ففيه الروايتان .

فإن لم يكن بيت المال ، أو تعذر تحميله فهل تسقط الدية ؟ أو تجب في مال الجاني ؟ فيه وجهان ، أشهرهما : سقوطها .

بطلان

القسم الرابع : الطبيب الحاذق الماهر بصناعته ، اجتهد فوصف للمريض دواء ، فأخطأ في اجتباؤه فقتله ، فهذا يُخْرَجُ على روايتين : إحداهما : أن دية المريض في بيت المال . والثانية : أنها على عاقلة الطبيب . وقد نص عليهما الإمام أحمد في خطئ الإمام والحاكم .

بطلان

القسم الخامس : طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ، فقطع سيلةً ، من رجل أو صبي أو مجنون ، بغير إذنه أو إذن وليه ، أو ختن صبيّاً بغير إذن وليه ، فقتل ، فقال بعض أصحابنا : يضمن ، لأنه تولد من فعل غير مأذون فيه . وإن أذن له البالغ أو وليه الصبي والمجنون لم يضمن ، ويحتمل أن لا يضمن مطلقاً ، لأنه محسنٌ ، وما على المحسنين من سبيل . وأيضاً فإنه إن كان متعدياً فلا أثر لإذن الولي في إسقاط الضمان ، وإن لم يكن متعدياً فلا وجه لضمانه .

فإن قلت : هو متعدي عند عدم الإذن ، غير متعدي عند الإذن ، قلت : العدوان وعدمه إنما يرجع إلى فعله هو ، فلا أثر للإذن وعدمه فيه . وهذا موضع نظر .

(٥٠٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : يمكن .

فصل

والطبيب — في هذا الحديث — يتناول من يطبّه بوصفه وقوله ، وهو الذي يُخصّ باسم الطبائعي ، وبمروّجوه ، وهو الكحلّال ، وبمبضعه ومراهمه ، وهو الجراثحيّ ، وبموساه ، وهو الحاقن ، وببريشته ، وهو الفاصد ، وبمحاجمه ومشرطه ، وهو الحجّام ، وبخلعه ووصله ورباطه ، وهو الجبّير ، وبمكواته وناره ، وهو الكوّاء . وبقربته ، وهو الحاقن . وسواءً كان طبه لحيوان بهيم أو إنسان ، فاسم الطبيب يطلق لفظة على هؤلاء كلهم ، كما تقدم ، وتخصيص الناس له ببعض أنواع الأطباء ، عُرفّ حادث ، كتخصيص لفظ الدابة بما يخصّها به كل قوم .

فصل

والطبيب الحاذق هو : الذي يراعى في علاجه عشرين أمراً :

أحدها : النظر في نوع المرض ، من أي الأمراض هو ؟ .

الثاني : النظر في سببه ، من أي شيء حدث ؟ والعلة الفاعلة التي كانت سبب حدوثه ، ما هي ؟ .

الثالث : قوة المريض ، وهل هي مقاومة للمرض ، أو أضعف منه ، فإن كانت مقاومة للمرض مستظهرة عليه تركها والمرض ، ولم يحرك بالدواء ساكناً .

الرابع : مزاج البدن الطبيعي ما هو ؟ . الخامس : المزاج الحادث على غير المجري الطبيعي . السادس : سنّ المريض . السابع : عادته . الثامن : الوقت الحاضر من فصول السنة ، وما يليق به . التاسع : بلد المريض وتربّته . العاشر : حال الهواء في وقت المرض . الحادي عشر : النظر في الدواء المضادّ لتلك العلة .

الثاني عشر : النظر في قوة الداء ودرجته ، والموازنة بينها وبين قوة المريض .

الثالث عشر : أن لا يكون كلّ قصده إزالة تلك العلة فقط ، بل إزالتها على وجه يأمن معه حدوث أصعب منها . فمتى كان إزالتها لا يؤمن معها حدوث علة أخرى أصعب منها ، أبقاها على حالها ، وتلطّفها هو الواجب . وهذا كمرض أفواه العروق ، فإنه متى عُولج بقطعه وحبسه ، يخيف حدوث ما هو أصعب منه .

الرابع عشر : أن يعالج بالأسهل فالأسهل ، فلا ينتقل من العلاج بالغذاء إلى الدواء ، إلا عند تعذره ، ولا ينتقل إلى الدواء المركب ، إلا عند تعذر الدواء البسيط . فمن حلق الطبيب^(٥٠٤) ، علاجه بالأغذية بدل الأدوية ، وبالأدوية البسيطة بدل المركبة .

الخامس عشر : أن ينظر في العلة ، هل هي مما يمكن علاجها ، أولا ؟ فإن لم يمكن علاجها حفظ صناعته وحرمته ، ولا يحمله الطمع على علاج لا يفيد شيئا .

وإن أمكن علاجها ، نظر : هل يمكن زوالها ، أم لا ؟ فإن علم أنه لا يمكن زوالها ، نظر : هل يمكن تخفيفها وتقليلها ، أم لا ؟ فإن لم يمكن تقليلها ، ورأى أن غاية الإمكان إبقائها وقطع زيادتها — قصد بالعلاج ذلك ، وأعان القوة ، وأضعف المادة .

السادس عشر : أن لا يتعرض للخلط قبل نضجه باستفراغ ، بل يقصد إنضاجه ، فإذا تم نضجه بادر إلى استفراغه .

السابع عشر : أن يكون له خبرة باعتلال القلوب والأرواح وأدويتها ؛ وذلك أصل عظيم في علاج الأبدان ، فإن انفعال البدن وطبيعته عن النفس والقلب أمر مشهود ، والطبيب إذا كان عارفاً بأمراض القلب والروح وعلاجهما ، كان هو الطبيب الكامل ، والذي لا خبرة له بذلك — وإن كان حاذقاً في علاج الطبيعة وأحوال البدن — نصف طبيب ، وكل طبيب لا يداوي العليل بتفقد قلبه وصلاحه ، وتقوية أرواحه وقواه بالصدقة وفعل الخير والإحسان ، والإقبال على الله والدار الآخرة — فليس بطبيب ، بل متطبيب قاصر . ومن أعظم علاجات المرض فعل الخير والإحسان ، والذكر والدعاء ، والتضرع والابتهال إلى الله ، والتوبة . وهذه الأمور تأثير في دفع العلل وحصول الشفاء ، أعظم من الأدوية الطبيعية ، ولكن بحسب استعداد النفس وقبولها ، وعقيدتها في ذلك ونفعه .

الثامن عشر : التلطف بالمريض والرفق به ، كالتلطف بالصبي .

التاسع عشر : أن يستعمل أنواع العلاجات الطبيعية والإلهية ، والعلاج بالتخييل ،

(٥٠٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « مساعدة الطبيب » .

فإن لحذاق الأطباء في التخييل أمورًا عجيبة لا يصل إليها الدواء ، فالطبيب الحاذق يستعين على المرض بكل مُعين .

العشرون : وهو ملاك أمر الطبيب — أن يجعل علاجه وتديره دائرًا على ستة أركان^(٥٥) : حفظ الصحة الموجودة ، وردّ الصحة المفقودة بحسب الإمكان ، وإزالة العلة أو تقليلها بحسب الإمكان ، واحتمال أدنى المفسدتين لإزالة أعظمهما ، وتوفير أدنى المصلحتين أعظمهما ، فعلى هذه الأصول الستة مدارّ العلاج . وكل طبيب لا تكون هذه أخِيَّتُهُ^(٥٦) التي يرجع إليها ، فليس بطبيب . والله أعلم .

فصل

ولما كان للمرض أربعة أحوال : ابتداء وصعود وانتهاء وانحطاط ، تعين على الطبيب مراعاة كل حال من أحوال المرض بما يناسبها ويليق بها ، ويستعمل في كل حال ما يجب استعماله فيها ، فإذا رأي في ابتداء المرض أن الطبيعة محتاجة إلى ما يحرك الفضلات ويستفرغها لنضجها ، بادر إليه ، فإن فاتته تحريك الطبيعة في ابتداء المرض — لعائق منع من ذلك ، أو لضعف القوة وعدم احتياها للاستفراغ ، أو لبرودة الفصل ، أو لتفريط وقع — فنبغي أن يحذر كل الحذر أن يفعل ذلك في صعود المرض ، لأنه إن فعله تجمعت الطبيعة لاشتغالها بالدواء ، وتخلت عن تدبير المرض ومقاومته بالكلية ، ومثاله : أن يجميء إلى فارس مشغول بمواقعة عدوه ، فيشغله عنه بأمر آخر ، ولكن الواجب في هذه الحال أن يعين الطبيعة على حفظ القوة ما أمكنه .

فإذا انتهى المرض ووقف وسكن ، أخذ في استفراغه واستتصال أسبابه ، فإذا أخذ في الانحطاط كان أولى بذلك ، ومثال هذا مثال العدو إذا انتهت قوته ، وفرغ سلاحه ، كان أخذه سهلاً ، فإذا ولى وأخذ في الحرب كان أسهل أخذًا . وحدته وشوكته إنما هي في ابتدائه وحال استفراغه ، وسعة قوته . فهكذا الداء والدواء سواء .

(٥٥) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ ، وما ذكر فيها سوى خمسة أركان ، وليس ستة كما ذكر المصنف رحمه الله .

(٥٦) الأخية : القرينة والذمة .

فصل

ومن حذق الطبيب أنه حيث أمكن التدبير بالأسهل ، فلا يبدل إلى الأصعب ، ويتدرج من الأضعف إلى الأقوى ، إلا أن يخاف فوت القوة حينئذ ، فيجب أن يتدبّر بالأقوى . ولا يقيم في المعالجة على حال واحدة ، فتألفها الطبيعة ويقلّ انفعالها عنه ، ولا تجسر على الأدوية القوية في الفصول القوية ، وقد تقدم أنه إذا أمكنه العلاج بالغذاء ، فلا يعالج بالدواء ، وإذا أشكل عليه المرض أحرّج هو أم بارد ؟ فلا يقدم حتى يتبين له ، ولا يجربه بما يخاف عاقبته ، ولا بأس بتجربته بما لا يضر أمره .

وإذا اجتمعت أمراض بدأ بما تخصه واحدة من ثلاث خصال - أحدها (٥٠٧) : أن يكون برء الآخر موقوفاً على برئه ، كاللحم والقرحة ، فإنه يبدأ باللحم .

الثانية (٥٠٨) : أن يكون أحدهما سبباً للآخر ، كالسدة والحمى العفنة ، فإنه يبدأ بإزالة السبب .

الثالثة (٥٠٩) : أن يكون أحدهما أهم من الآخر ، كالحاد والمزمن ، فيبدأ بالحاد ، ومع هذا فلا يغفل عن الآخر .

وإذا اجتمع المرض والعرض بدأ بالمرض ، إلا أن يكون العرض أقوى كالقولنج ، فيسكن الوجع أولاً ، ثم يعالج السدة . وإذا أمكنه أن يعتاض عن المعالجة بالاستفراغ ، بالجوع أو الصوم أو النوم ، لم يستفرغه ، وكل صحة أراد حفظها ، حفظها بالمثل أو الشبه ، وإن أراد نقلها إلى ما هو أفضل منها ، نقلها بالضد .

فصل في هديّة النبي ﷺ في التحريم من الأدوية المتعدية بطبيعتها، وإرشاد الأصحاء إلى مجانبة أهلها

ثبت في صحيح مسلم — من حديث جابر بن عبد الله — « أنه كان في وفد ثقيف رجل مجذوم ، فأرسل إليه النبي ﷺ : أرجع فقد بايعناك » (٥١٠) .

(٥٠٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أحدها » .

(٥٠٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثاني » .

(٥٠٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثالث » .

(٥١٠) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب اجتناب المجذوم وضعوه ، عن عمرو بن الشريد عن أبيه [ج ١٤ ، ص ٢٢٨ شرح النووي] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجذوم [ج ٢ ص ١١٢٢] ..

وروى البخاري في صحيحه تعليقاً — من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « يُرَى مِنَ الْمَجْنُونِ ، كَأَنَّهُ تَفَرُّ مِنَ الْأَسَدِ » (٥١١) .

وفي سنن ابن ماجه ، من حديث ابن عباس ، أن النبي ﷺ قال : « لَا يُدِيمُوا الشَّظَرَ إِلَى الْمَجْنُونِ » (٥١٢) .

وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يُورَدَنَّ مُرَضٌّ عَلَى مُصِيبٍ » (٥١٣) .

ويذكر عنه ﷺ : « كَلَّمَ الْمَجْنُونِ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ قَيْدٌ رُحٍ أَوْ رَحِيمٍ » (٥١٤) .

الجلذام (٥١٥) : علة رديفة تحدث من انتشار الجرّة السوداء في البدن كله ، فيفسد مزاج الأعضاء وهيئتها وشكلها ، وربما فسد في آخره أو صالها (٥١٦) ، حتى تتأكل الأعضاء

(٥١١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الجنام [ج ١٠ ص ١٥٨ من فتح الباري] .

(٥١٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجنام [ج ٢ ص ١١٧٢] وفي الزوائد : رجال إسناده ثقات .

(٥١٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب لا هامة ، وباب لا عدوى [ج ١٠ ص ٢٤٦ ، ٢٤٧ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفراء [ج ١٤ ص ٢١٦ ، ٢١٥ بشرح النووي] ومعنى الحديث كما جاء في صحيح مسلم : لا يورد صاحب الإبل المراضى إبله على إبل صاحب الإبل الصحاح ، لأنه ربما أصابها المرض بفعل الله وقدره الذي أجرى به المادة ، لا بطبيها ، فيحصل لصاحبها ضرر بمرضها .

(٥١٤) في مجمع الزوائد : عن علي بن أبي طالب ، عن النبي (ص) قال :

« لَا تَدْبِسُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْنُونِ ، وَإِذَا كَلَّمْتُمُوهُمْ فَلْيَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ قَيْدٌ رُحٍ » . رواه عبد الله بن أحمد ، وفيه الفرج بن فضالة : وثقة أحمد وغيره ، وضَعْفُ النَّسَائِيِّ وغيره . [ج ٤ ص ١٠٣ ، ١٠٤] .

(٥١٥) الجنام : مرض عَنَوِيٌّ مُزِينٌ ، ينسب من عَنَوِيٍّ بيمكروب يُسمى : بأسيل الجنام ، والجلذام نوعان : قَتَنِيٌّ وصَبِيٌّ ، يُعَيَّرُ الْأَوَّلُ بِأَوَّلِهِ صَغِيرَةً عَلَى الْجَسْمِ ، وبخاصة على الوجه ، وقد يشمل الأَشْفَةَ الْمُعَالَجَةَ لِلصَّالِكِ التَّنْفِيسِ الْعَلِيَّ ، من آفٍ وحلقٍ وحشيرة . ويُعَيَّرُ الثَّانِي بِظُهُورِ بَقَعٍ عَلَى سَطْحِ الْجِلْدِ ، لوَظَّ أَنْتَحَ مِنْ لَوْنٍ بِشَرَةِ الْجِلْدِ الْمَرِيضِ ، وتتميز هذه البقع بقذفانها لعلسى اللس والألم ، فإذا لَبِثَتْ أَوْ خُزَّتْ بِهَاطَةِ حَالَةٍ أَوْ سَاخَنَةٍ لَمْ يَشْرَ الْمَرِيضُ بِشَيْءٍ . وكلما أُرْزِنَ الْمَرِيضُ بِالْجِنَامِ الدَّنِيِّ انتشرت الدرنات وتجدد الجلد وتضخم ، وإذا كان المرض من النوع العصبي ، فإن الأجزاء التي تغذيها الأعصاب المصابة بالمرض يصيبها ضرر ينتج عنه تشويه ، تختلف صورته ودرجته حسب مُدَّةِ الْفَرَضِ وموضع الإصابة . وتنتقل العدوى عن طريق المغالطة الوثيقة بالتَرَضِي ، ودخول الميكروبات الجسم ، سواء عن طريق جرح أو خُشْخُشٍ فِي الْجِلْدِ ، أو بواسطة الفُشَلِ الْبَاطِنِ اللَّائِظِ .

(٥١٦) في الزاد « اتصالها » .

وتسقط . ويسمى : داء الأسد . وفي هذه التسمية ثلاثة أقوال للأطباء : أحدها : أنها لكثرة ما تعثرى^(٥١٧) الأسد . والثاني : لأن هذه العلة تُجَهَّم وجه صاحبها ، وتجعله في سحنة الأسد . والثالث : أنه يفترس من يقربه أو يدنو منه بدائه ، افتراس الأسد .

وهذه العلة — عند الأطباء — من العلل المعدية المتورثة . ومقاربُ المجنوم وصاحب السبل ، يسمُّ برالحتة . فالنبي ﷺ — لكمال شفقته على الأمة ونصحه لهم — نهاهم عن الأسباب التي تعرضهم لوصول العيب والفساد إلى أجسامهم وقلوبهم . ولا ريب أنه قد يكون في البدن تمبؤ واستعداد كامن لقبول هذا الداء ؛ وقد تكون الطبيعة سريعة الانفعال ، قابلةً للاكتساب من أبدان من تجاوره وتخالطه ، فإنها نقالة ، وقد يكون خوفها من ذلك ووهما ، من أكثر^(٥١٨) أسباب إصابة تلك العلة لها ، فإن الوهم فعال مستولٍ على القوى والطباع ، وقد تصل رائحة العليل إلى الصحيح ، فتسقمه ، وهذا مُعَاتِرٌ في بعض الأمراض ، والرائحة أحد أسباب العدوى ، ومع هذا كله ، فلا بد من وجود استعداد البدن وقبوله لذلك الداء ، وقد تزوج النبي ﷺ امرأة ، فلما أراد الدخول بها وجد بكشجها يياضاً ، فقال : « الْحَقِي بِأَهْلِكَ » .

وقد ظن طائفة من الناس أن هذه الأحاديث مُعَارِضَةٌ بِأَحَادِيثٍ أُخَرُ يُبطلها وتناقضها . فمنها ما رواه الترمذي — من حديث جابر^(٥١٩) : « أن رسول الله ﷺ ، أخذ بيد رجل مجنوم ، فأدخلها معه في القصة ، وقال : كل باسم الله ، ثقة بالله ، وتوكلاً عليه »^(٥٢٠) . ورواه ابن ماجه ، [من حديث جابر بن عبد الله]^(٥٢١) . وبما ثبت في الصحيح — عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « لَا عَدْوَى ، وَلَا طَيْرَةٌ » .

(٥١٧) هكذا في الزائد . وفي النسخ المطبوعة « يعثرى » .

(٥١٨) في الزائد « من أكبر » .

(٥١٩) هكذا في الزائد ، وهو مطابق لما جاء في صحيح الترمذي ، وفي سنن ابن ماجه وسنن أبي داود . أمّا ما جاء في النسخ المطبوعة « من حديث عبد الله بن عمر » فهو خطأ .

(٥٢٠) أخرجه الترمذي في كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في الأكل مع المجنوم [ج ٨ ص ١٠ ، ١١] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجنم [ج ٢ ص ١١٧٢] . وأخرجه أبو داود في آخر كتاب الطب ، باب الطيرة [ج ٤ ص ٢٠] .

(٥٢١) ما بين المعقوفين ساقط من الزائد .

ونحن نقول : لا تعارض — بحمد الله — بين أحاديثه الصحيحة ، فإذا وقع التعارض : فإما أن يكون أحد الحديثين ليس من كلامه ﷺ ، وقد غَلَطَ فيه بعض الرواة مع كونه ثقةً ثباتاً ، فالثقة يغلطُ أو يكونُ أحدَ الحديثين ناسخاً للآخر ، إذا (٥٢٢) كان مما يَقْبَلُ النَّسَخُ أو التعارض في فهم السامع ، لا في نفس كلامه ﷺ ، فلا بد من وجه من هذه الوجوه الثلاثة ، وإما حديثان صحيحان صريحان ، متناقضان من كل وجه ، ليس أحدهما ناسخاً للآخر — فهذا لا يوجد أصلاً ، ومعاذ الله أن يوجد في كلام الصادق المصدوق ، الذي لا يخرج من بين شفتيه إلا الحق ، والآفة من التقصير في معرفة المنقول ، والتمييز بين صحيحه ومعلوله ، أو من القصور في فهم مراده — ﷺ — وحمل كلامه على غير ما عناه به ، أو منها معاً ، ومن ها هنا وقع من الاختلاف والفساد ما وقع . وبالله التوفيق .

قال ابن قتيبة (٥٢٣) في كتاب « اختلاف الحديث » له — حكايةً عن أعداء الحديث وأهله — « قالوا : حديثان متناقضان ، روي عن النبي ﷺ ، أنه قال : لا عَذْوَى ولا طِيْرَةٌ . وقيل له : إن الثَّقبَةَ تقع بِمَشَقَرِ البعير فيجرب لذلك الإبل ، قال : فما أعدى الأول ؟ رويتم : لا يورِدُ ذو عاهة على مُصَيِّح ، ويُزَيَّرُ من المجلوم فرأرك من الأسد ، وأتاه رجل مجلوم ليُبايعه على الإسلام (٥٢٤) ، فأرسل إليه التَّيْبَةَ ، وأمره بالانصراف ولم يأذن له . وقال : الشُّؤْمُ في المرأة والدار والدابة ، قالوا : وهذا كله مختلِفٌ لا يشبه بعضُهُ بعضاً ، قال أبو محمد : ونحن نقول : إنه ليس في هذا اختلاف ، ولكل معنى منها وقتٌ وموضع ، فإذا وُضع موضعه زال الاختلاف » .

والعدوى جنسان : أحدهما : عدوى الجذام ، فإن المجلوم تشتت رائحته حتى يُسَيِّمَ مَنْ أطالَ مُجالستَه ومُحادثته ، وكذلك المرأة تكون تحت المَجْنُونِ ، فتضاجعه في شعار واحد ، فيوصل إليها الأذى ، وربما جُنِذِمَتْ ، وكذلك ولله يَنْزِعُونَ في الكبر إليه ،

(٥٢٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فإذا » .

(٥٢٣) هو : عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري : عَلِمَ من أعلام الإسلام ، وإمام حجة من أئمة أهل العلم . له تصانيف كثيرة مشهورة منها : غريب القرآن ، وغريب الحديث ، وحيون الأخبار ، والمعارف وغيرها . وتُلب سنة ٢١٢ هـ . وتوفي — رحمه الله — سنة ٢٦٦ هـ . [انظر ترجمته في : تاريخ بغداد (ج ١٠ ص ١٧٠ - ١٧١) وسير أعلام النبلاء (ج ٢ ص ٢٦٦ - ٢٦٧) وميزان الاحتمال ج ٢ ص ٥٠٢]

(٥٢٤) في الزاد « ليُبايعه بيعة الإسلام » .

وكذلك من كان به سُلٌّ ودِقٌّ ونَقَبٌ ، والأطباء تأمر أن لا يُجَالَسَ الْمُسْتَوْلُ ولا
المَجْدُومُ ؛ ولا يريدون بذلك معنى العدوى ، وإنما يريدون به معنى تَغْيِيرِ الرَّائِحَةِ ، وأنها
قد تُسَيِّمُ من أطال اشتغالها ، والأطباء أبعد الناس عن الإيمان بِيَمْنٍ وشَوْمٍ ، وكذلك
الثَّغْبَةُ تكون بالبعير — وهو جَرَبَتْ رَطْبٌ — فإذا خالط الإبل أو حاكها وأوى في
مباركها ، وصل إليها بالماء الذي يسيل منه وبالثَّطَفِ ، نحو ما به ، فهذا هو المعنى الذي
قال فيه النبي ﷺ : لا يورِدُ ذو عاهة على مُصْبِحٍ ، كره أن يُخالط المَعْيُوهَ (٥٢٥)
الصحيح لئلا ينالَه من نَطْفِهِ وجِئْتَهُ نحو ما به (٥٢٦) . قال : وأما الجنس الآخر من
العدوى ، فهو الطاعون ينزل ببلد ، فيخرج منه خوفُ العدوى . وقد قال ﷺ : « إذا
وَقَعَ ببلدٍ وأنتم به ، فلا تخرجوا منه ، وإذا كان ببلدٍ فلا تدخلوه » ، يريد بقوله :
لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه ، كأنكم تظنون أن الفرار من قَدَرِ اللَّهِ يُنجيكم من الله ،
ويريد [بقوله : و] (٥٢٧) إذا كان ببلدٍ فلا تدخلوه ، أن (٥٢٨) مُقَامَتِكُمْ في الموضع الذي
لا طاعون فيه ، أسْكُنْ لقلوبكم ، وأطيبْ لعيشكم . ومن ذلك المرأة تعرف بالشَّوْمِ أو
الدَّارِ ، فينال الرجلُ مَكْرُوهَةً أو جَائِحَةً ، فيقول : أَعْدَتْنِي بِشَوْمِهَا ، فهذا هو العدوى
الذي قال فيه رسول الله ﷺ : « لا عدوى » .

وقالت فرقة أخرى : بل الأمرُ باجتناب المَجْدُومِ والفرار منه على الاستحياب
والاختيار والإرشاد ، وأما الأكل معه ، ففعله لبيان الجواز ، وأن هذا ليس بحرام .

وقالت فرقة أخرى : بل الخطابُ بهذين الخطابين جزئيٌّ لا كليٌّ ، فكلُّ واحدٍ خاطبه
النبي ﷺ بما يليق بحاله ، فبعضُ الناس يكون قوِيَّ الإيمان قوِيَّ التوكل ، يدفع قُوَّةَ
تَوَكُّلِهِ قُوَّةَ الْمَلَوَى ، كما تدفع قُوَّةُ الطَّيْبَةِ قُوَّةَ الْعِلَّةِ ، فَتَبْطُلُهَا ، وبعضُ الناس لا يقوى
على ذلك ، فخاطبه بالاحتياط والأخذ بالتحفظ ، وكذلك هو ﷺ فَعَلَ الْحَالَتَيْنِ معاً ،
للتقدي به الأُمَّةُ فهِمَا ، فيأخذ من قَوِيٍّ من أُمَّتِهِ بطريقة التوكل [والقوة] (٥٢٩) والثقة
بالله ، ويأخذ مَنْ ضَعُفَ مِنْهُمْ بطريقة التحفظ والاحتياط ، وهما طريقان صحيحان ،

(٥٢٥) المَعْيُوهُ : المريض .

(٥٢٦) في الزاد « ما به » . ونَطْفُهُ : صاده .

(٥٢٧) ما بين الموقوفين ساقط من الزاد .

(٥٢٨) في الزاد « أَعَدَّ » .

(٥٢٩) ما بين الموقوفين عن الزاد .

أحدهما للمؤمن القوي ، والآخر للمؤمن الضعيف ، فتكون لكل واحد من الطائفتين حجة وقدة بحسب حالهم وما يناسبهم ، وهذا كما أنه ﷺ كوى ، وأثنى على تارك الكمي ، وقرن تركه بالتوكل وترك الطيرة ، ولهذا نظائر كثيرة ، وهذه طريقة لطيفة حسنة جداً ، من أعطأها حقها ، ورزق فقه نفسه (٥٣٠) فيها أزالته عنه تعارضاً كثيراً يظنه بالسنة الصحيحة .

وذهبت فرقة أخرى إلى أن الأمر بالفرار منه ومجانته ، لأمر طبيعي ، وهو انتقال الداء منه بواسطة الملامسة والمخالطة والرائحة ، إلى الصحيح ، وهذا يكون مع تكرير المخالطة واللامسة له ، وأما أكله معه مقداراً يسيراً من الزمان ، لمصلحة راجحة ، فلا بأس به ، ولاتحصل العلوى من مرة واحدة ولحظة واحدة ، فتهدى سداً للتريفة ، وحماية للصحة ، وخالطه مخالطة ما ، للحاجة والمصلحة ، فلا تعارض بين الأمرين .

وقالت طائفة أخرى : يجوز أن يكون هذا المجدوم الذي أكل معه ، يمين الجذام أمر يسر لا يُعدي مثله ، وليس الجذمي كلهم سواء ، ولا العدوى حاصلة من جميعهم ، بل منهم من لا تنشر مخالطته ولا يُعدي ، وهو من أصابه من ذلك شيء يسر ، ثم وقف واستمر على حاله ، ولم يُعِد بِبَيَّةٍ جسمه ، فهو أن لا يُعدي غيره أولى وأخرى .

وقالت فرقة أخرى : إن الجاهلية كانت تعتقد أن الأمراض المعدية تعدي بطبعها ، من غير إضافة إلى الله سبحانه ، فأبطل النبي ﷺ اعتقادهم ذلك ، وأكل مع المجدوم ليبين لهم أن الله سبحانه هو الذي يُمرض ويشفى . ونهى عن القرب منه ليتبين لهم أن هذه الأسباب التي جعلها الله مُفضية إلى مسبباتها ، ففي نفيه إثبات الأسباب ، وفي فعله بيان أنها لا تستقل بشيء ، بل الرب سبحانه إن شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئاً ، وإن شاء أبقى عليها قواها فأثرت .

وقالت فرقة أخرى : بل هذه الأحاديث فيها الناسخ والمنسوخ ، فيُنظر في تاريخها ، فإن عُلِمَ المتأخر منها حُكِمَ بأنه الناسخ ، وإلا توقفنا فيها .

وقالت فرقة أخرى : بل بعضها محفوظ ، وبعضها غير محفوظ ، وتكلمت في حديث « لا عدوى » وقالت : قد كان أبو هريرة يرويه أولاً ، ثم شك فيه فتركه ، وراجعوه

(٥٣٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نفس » .

فيه ، وقالوا له : سمعناك تُحَدِّثُ [به] (٥٣١) ؛ فَأَتَى أَنْ يُحَدِّثَ بِهِ . قال أبو سلمة : فلا أدري أنسي أبو هريرة ؟ أم نَسَخَ أَحَدُ الْحَدِيثَيْنِ الْآخَرَ ؟ وأما حديث جابر : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ بِيَدِ جَنْدُومٍ ، فَأَدْخَلَهَا مَعَهُ فِي الْقَصْعَةِ » ؛ فَحَدِيثٌ لَا يَثْبُت وَلَا يَصِحُّ ، وَغَايَةُ مَا قَالَ فِيهِ التِّرْمِذِيُّ أَنَّهُ غَرِيبٌ لَمْ يَصْحَحْهُ ، وَلَمْ يَحْسُنْهُ ، وَقَدْ قَالَ شُعْبَةُ وَغَيْرُهُ : اتَّقُوا هَذِهِ الْغُرَائِبَ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ : وَيُرْوَى هَذَا مِنْ فَعْلٍ عَمَرٌ ؛ وَهُوَ أَثْبَتٌ . فَهَذَا شَأْنُ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ اللَّذَيْنِ غَوِضَ بَهُمَا أَحَادِيثُ النَّبِيِّ — أَحَدُهُمَا : رَجَعَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ التَّحْدِيثِ بِهِ وَأَنْكَرَهُ ، وَالثَّانِي : لَا يَصْحَحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وقد أشبعنا الكلام في هذه المسألة ، في كتاب المفتاح (٥٣٢) ، بأطول من هذا . وبالله التوفيق .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْمَنَعِ مِنَ النَّكَائِ بِالْمَحْرَمَاتِ

روى أبو داود في سننه — من حديث أبي الدرداء [رضى الله عنه] (٥٣٣) قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ أُنْزِلَ الدَّاءُ وَالنَّوَاءُ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ ذَا ذَوَاءٍ ، فَتَدَاوَوْا ، وَلَا تَدَاوَوْا بِالْمَحْرَمِ » (٥٣٤) .

وذكر البخاري في صحيحه ، عن ابن مسعود : « إِنْ أُنْزِلَ اللَّهُ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » (٥٣٥) .

وفي السنن ، عن أبي هريرة ، قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِيثِ » (٥٣٦) .

(٥٣١) ما بين المقولتين من الزاد .

(٥٣٢) يمتنى به كتابه « مفتاح دار السعادة » .

(٥٣٣) ما بين المقولتين من الزاد .

(٥٣٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٧] .

(٥٣٥) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة ، باب شرب الحلواء والفسل [ج ١٠ ص ٧٨ من فتح الباري] .

(٥٣٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب النهي عن الدواء الخبيث [ج ٢ ص ١١٤٥] . وأخرجه أبو داود في

كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٦ ، ٧] . وأخرجه أيضاً الترمذي في الطب ، باب ما جاء

فيمن قل نفسه يضر أو غيره [ج ٨ ص ١٩٩] .

وفي صحيح مسلم ، عن طارق بن سُوَيْد الجُعْفِيُّ : « أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْخَمْرِ ، فَنَهَاهُ أَوْ كَرِهَ أَنْ يَصْنَعَهَا . فَقَالَ : إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلنَّوَاءِ ، فَقَالَ : إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ ، وَلَكِنَّهُ دَاءٌ » (٥٣٧) .

وفي السنن : « أَنَّهُ ﷺ ، سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ : بِجَعْلٍ فِي الدَّوَاءِ ، فَقَالَ : إِنَّهَا دَاءٌ ، وَلَيْسَتْ بِالدَّوَاءِ » . رواه أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ (٥٣٨) .

وفي صحيح مسلم ، عن طارق بن سُوَيْد الحضرمي ، قال : « قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ بَارَضْنَا أَعْنَابًا نَعْتَصِرُهَا ، فَنَشْرَبُ مِنْهَا ؟ قَالَ : لَا . فَرَاغَعْتُهُ ، قُلْتُ : إِنَّا نَسْتَشْفِي لِلْمَرِيضِ . قَالَ : إِنْ ذَلِكَ لَيْسَ بِشِفَاءٍ ، وَلَكِنَّهُ دَاءٌ » (٥٣٩) .

وفي سنن النسائي : « أَنَّ طَبِيبًا ذَكَرَ ضَيْقِدْعًا فِي دَوَاءٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَنَهَاهُ عَنِ قَتْلِهَا » (٥٤٠) .

ويذكر عنه ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ تَدَلَّى بِالْخَمْرِ فَلَا شِفَاءَ لَهُ » .

المعالجة بالمحرّمات قبيحة عقلاً وشرعاً ، أمّا الشرع ، فما ذكرنا من هذه الأحاديث وغيرها .

وأما العقل ، فهو أَنَّ اللَّهَ سبحانه إِنَّمَا حَرَّمَهُ لِحَيْثِهِ ، فَإِنَّهُ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ طَبِيبًا عَقُوبَةً لَهَا ، كَمَا حَرَّمَهُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِقَوْلِهِ : ﴿ فَبَطَلْهُمْ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَفْنَا عَلَيْهِمْ طِبْيَاتٍ أَجَلْتُ لَهُمْ ﴾ (٥٤١) ، وَإِنَّمَا حَرَّمَ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ مَا حَرَّمَ لِحَيْثِهِ ، وَتَحْرِيمُهُ لَهُ حِمِيَّةٌ لَهُمْ ، وَصِيَانَةٌ عَنِ تَنَاوُلِهِ . فَلَا يَنَاسِبُ أَنْ يُطْلَبَ بِهِ الشِّفَاءُ مِنَ الْأَسْقَامِ وَالْعِلَلِ ؛ فَإِنَّهُ وَإِنْ

(٥٣٧) أخرجه مسلم في كتاب الأذية ، باب تحريم التناؤى بالخمير [ج ١٢ ص ١٥٢ بشرح النووي] .

(٥٣٨) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة ، بلفظ مختلف . [ج ٤ ص ٧] . وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في كراهية التناؤى بالسكر [ج ٨ ص ١٩٩ - ٢٠٢] .

(٥٣٩) لم يره هذا الحديث في صحيح مسلم بهذا اللفظ ، بل وَرَدَ الْحَدِيثُ - قَبْلَ السَّابِقِ - عَنْ طَارِقِ بْنِ سُوَيْدِ الْجُعْفِيِّ . وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ هَذَا الْحَدِيثَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَتَنَاوَى بِالْخَمْرِ [ج ٧ ص ١١٥٧] .

(٥٤٠) أخرجه النسائي في كتاب الصيد ، باب الضفدع [ج ٧ ص ٢١٠] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٧] .

(٥٤١) سورة النساء - الآية ١٦٠ .

أثر في إزالتها ، لكنه يُعقب سَقَمًا أعظم منه في القلب ، بقوة الخبث الذي فيه ، فيكون
المداءى به قد سعى في إزالة سَقَمِ البدن ، بسقم القلب .

وأيضاً : فإن تحريره يقتضي تجنبه والبعد عنه بكل طريق ، وفي اعتناؤه دواءً حَضُّ على
الترغيب فيه وملاسته . وهذا ضد مقصود الشارع .

وأيضاً : فإنه داء كما نص عليه صاحب الشريعة ؛ فلا يجوز أن يُتخذ دواءً .

وأيضاً : فإنه يُكسب الطبيعة والروح صفة الخبث ، لأن الطبيعة تنفعل عن كيفية
الدواء انفعالاً يَبِينُ . فإذا كانت كهيته خبيثة ، اكتسبت الطبيعة منه خبثاً ؛ فكيف إذا
كان خبيثاً في ذاته ؟ ولهذا حرم الله سبحانه على عبادة الأغذية والأشربة والملابس
الخبثية ، لما تكتسب^(٥٤٦) النفس من هيئة الخبث وصفته .

وأيضاً : فإن في إباحة التداءى به ، ولاسيما إذا كانت النفوس تميل إليه ، ذريعة إلى
تناوله للشهوة واللذة ، لا سيما إذا عرفت النفوس أنه نافع لها ، مزيل لأسقامها ، جالب
لشفائها ، فهذا أحب شيء إليها ، والشارع سدّ الذريعة إلى تناوله بكل ممكن ، ولا ريب
أن بين سدّ الذريعة إلى تناوله ، وفتح الذريعة إلى تناوله تناقضاً وتعارضاً .

وأيضاً : فإن في هذا الدواء المحرّم من الأدوية ، ما يزيد على ما يُظن فيه من الشفاء .
وليفرض^(٥٤٧) الكلام في أم الخيائث التي ما جعل الله لنا فيها شفاءً قط ، فإنها شديدة
المضرة بالدماغ الذي هو مركز العقل عند الأطباء وكثير من الفقهاء والمتكلمين . قال
أبقراط في أثناء كلامه في الأمراض الحادة : « ضرر الحمرة بالرأس شديد ، لأنه يسرع
الارتفاع إليه ، ويرتفع بارتفاعه الأخلط التي تعلق في البدن ، وهو لذلك^(٥٤٨) يضر
بالذهن » . وقال صاحب الكامل : « إن خاصية الشراب الإضرار بالدماغ
والعصب » .

وأما غيره من الأدوية المهرّمة ، فنوعان :

أحدهما : تعافه النفس ، ولا تنبعث لمساعدته الطبيعة على دفع المرض ، كالسموم

(٥٤٦) في الزاد « تكتب » .

(٥٤٧) في الزاد « ولنفرض » .

(٥٤٨) في الزاد « كذلك » .

ولحوم الأفاعي ، وغيرها من المُسْتَفْذَرَات ، فيبقى كَلًّا على الطبيعة مثقلاً لها ، فيصير حيثقذ داءً ، لا دواءً .

والثاني : مالا تَعافَهُ النفس ، كالشراب الذي تستعمله الحوامل مثلاً ، فهذا ضرره أكثر من نفعه ، والعقل يقضي بتحريم ذلك ، فالعقل والفطرة مطابقان للشرع في ذلك .
وها هنا سر لطيف في كون المحرمات لا يستشفى بها ، فإن شرط الشفاء بالدواء ، تلقّيه بالقبول واعتقاد منفعة ، وما جعل الله فيه من بركة الشفاء ، فإن النافع هو المبارك ، وأنفع الأشياء أبركها ، والمبارك من الناس أينما كان هو الذي يُتَنَفَّع به حيث حل . ومعلوم أن اعتقاد المسلم تحريم هذه العين ، مما يحول بينه وبين اعتقاد بركتها ومنفعتها وبين حسن ظنه بها ، وتلقّي طبعه لها بالقبول ، بل كلما كان العبد أعظم إيماناً كان أكره لها ، وأسوأ اعتقاداً فيها ؛ وطبعه أكره شيء لها . فإذا تناولها في هذه الحال كانت داء له لا دواء ، إلا أن يزول اعتقاد الخبث فيها ، وسوء الظن والكره لها بالحاجة ، وهذا ينافي الإيمان ، فلا يتناولها المؤمن قط إلا على وجه داء . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْقَمَلِ الَّذِي فِي الرَّأْسِ وَإِذَا لَتْهُ

في الصحيحين عن كعب بن عُجْرَةَ ، قال : « كان لي أذى من رأسي ؛ فحولتُ إلى رسول الله ﷺ — والقملُ يَتَنَازَرُ على وجهي — فقال : ما كنتُ أَرَى الجَهْدَ قد بَلَغَ بك ما أَرَى » ؛ وفي رواية : « فَأَمَرَهُ : أَنْ يَحْلِقَ رَأْسَهُ ، وَأَنْ يُطْعِمَ فَرْقاً بَيْنَ سِتَةٍ ، أَوْ يُهْدِي شاةً ، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » (٥٤٥) .

القمل يتولد في الرأس والبدن من شيئين : خارج عن البدن ، وداخل فيه . فالخارج ، الوسخ والدنس المتراكم (٥٤٦) في سطح الجسد . والثاني ، من خلط رديء عفن ، تدفعه الطبيعة بين الجلد واللحم ، فيتعفن بالرطوبة الدموية في البشرة بعد

(٥٤٥) أخرجه البخاري في كتاب المحصر ، باب الإطعام في الفدية نصف صاع [ج ٤ ص ١٦ . من فتح الباري] وذكر أطراف هذا الحديث في عشرة مواضع . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب جواز حلق الرأس للمهرم [ج ٨ ص ١٢٠ بشرح النووي] .

(٥٤٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الترتيب » .

خروجها من المسام ، فيكون منه القمل ، وأكثر ما يكون ذلك بعد العلل والأسقام ، بسبب الأوساخ . وإنما كان في رؤوس الصبيان أكثر ، لكثرة رطوباتهم ، وتعاظم الأسباب التي تولد القمل ، ولذلك خلق النبي ﷺ رؤوس بني جعفر ، ومن أكبر علاجه خلق الرأس لتفتيح^(٥٤٧) مسام الأنف ، فتساعد الأنف الرديفة ، فتضعف مادة الخلط . وينبغي أن يطل الرأس بعد ذلك ، بالأدوية التي تقتل القمل وتمنع تولده . وحلق الرأس ثلاثة أنواع : أحدها : نُسك وقربة ، والثاني : بدعة وشرك ، والثالث : حاجة وحواء .

فالأول : الحلق في أحد التُسكين : الحج أو العُمره .

الثاني : حلق الرأس لغیر الله سبحانه ، كما يحلقها المريدون لشيخوهم ، فيقول أحدهم : أنا حلقْتُ رأسي لفلان ، وأنت حلقته لفلان ، وهذا بمنزلة أن يقول : سجدت لفلان . فإن حلق الرأس خضوعٌ وعبوديةٌ وذل ، ولهذا كان من تمام الحج . حتى إنه عند الشافعي [رحمه الله]^(٥٤٨) ركنٌ من أركانه ، لا يتم إلا به . فإنه وضع النواصي بين يدي ربه ، خضوعاً لعظمته ، وتذلاً لعزته ، وهو من أبلغ أنواع العبودية ، ولهذا كانت العرب إذا أرادت إذلال الأسير منهم وعقيقه ، حلقوا رأسه وأطلقوه ، فجاء شيوخ الضلال والمراحمون للربوبية — الذين أساس مشيختهم على الشرك والبدعة — فأرادوا من مريدِهِمْ أن يتعبدوا لهم ، فزينوا لهم حلق رؤوسهم لهم كما زينوا لهم السجود لهم ، وسمّوه بغير اسمه ، وقالوا : هو وضع الرأس بين يدي الشيخ ، ولعمر الله ، إن السجود لله هو وضع الرأس بين يديه سبحانه . وزينوا لهم أن ينزلوا لهم ، ويتوبوا لهم ، ويحلفوا بأسمائهم ، وهذا هو اتخاذهم أرباباً وألهة من دون الله . قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ : كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ۚ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا أَلَمَافِكَ وَالنَّبِيِّينَ أَزْوَافًا ۚ أَلَمْ تُرْكُم بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۚ ﴾^(٥٤٩) .

(٥٤٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لينفتح » .

(٥٤٨) ما بين المعقولين ساقط من الزاد .

(٥٤٩) سورة آل عمران — الآيتان : ٧٩ ، ٨٠ .

وأشرف العبودية عبودية الصلاة ، وقد تقاسمها الشيوخ والمتشبهون بالعلماء والجبابة ، فأخذ الشيوخ منها أشرف ما فيها ، وهو السجود ، وأخذ المتشبهون بالعلماء منها الركوع ، فإذا لقى بعضهم بعضاً ركع له كما يركع المصلي لربه سواء ، وأخذ الجبابة منهم القيام ، فيقوم الأحرار والعبيد على رؤوسهم عبودية لهم ، وهم جلوس . وقد نبى رسول الله ﷺ عن هذه الأمور الثلاثة ، على التفصيل ، فتعاطبها مخالفة صريحة له ، فنهى عن السجود لغير الله ، وقال : « لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد » ، وأنكر على مُعاذٍ لئلا يسجد له ، وقال : « مَهْ » (٥٥٠) ، وتحريم هذا معلوم من دينه بالضرورة ، وتجوز من جوزه لغير الله ، مُراغمةً لله ورسوله ، وهو من أبلغ أنواع العبودية . فإذا جوز هذا المشرك هذا النوع للبشر ، فقد جوز عبودية غير (٥٥١) الله . وقد صح أنه قيل له : « الرجل يلقى أخاه ، أيتحنى له ؟ قال : لا . قيل أيتزيمه ويُقبله ؟ قال : لا . قيل : أيتصافحه ؟ قال : نعم » (٥٥٢) .

وأبشاً : فالانحناء عند التحية سجود . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَدْخِلُوا آلَ هَارُونَ فِي سَجْدَتِهِ ﴾ (٥٥٣) ، أي منحني . وإلا : فلا يمكن السجود والدخول (٥٥٤) على الجباه .

وصح عنه النهي عن القيام وهو جالس ، كما تعظم الأعاجم بعضها بعضاً ، حتى منع ذلك (٥٥٥) في الصلاة ، وأمرهم إذا صلبوا أن يصلبوا جلوساً وهم أصحاء لا تحذر لهم ، فلا يقوموا على رأسه وهو جالس ، مع أن قيامهم لله ، فكيف إذا كان القيام تعظيماً وعبودية لغيره سبحانه !

(٥٥٠) تَه : لم يُقَلْ أم ، معناه : أُلْقُوا .

(٥٥١) في الزاد « العبودية لغير الله » .

(٥٥٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب المصافحة ، عن أنس بن مالك قال : « قلنا : يا رسول الله ، أيتحنى بعضنا لبعض ؟ قال : لا . قلنا : أيتزيم بعضنا بعضاً ؟ قال : لا . ولكن تصافحوا » [رج ٢ ص ١٢٢]

(٥٥٣) سورة البقرة - الآية ٥٨ .

(٥٥٤) في الزاد « وإلا ، فلا يمكن الدخول » .

(٥٥٥) في الزاد « حتى منع من ذلك » .

والمقصود أن النفوس الجاهلة الضالة أسقطت عبودية الله سبحانه ، وأشركت فيها من تعظمه (٥٥٦) من الخلق ، فسجدت لغير الله ، وركعت له ، وقامت بين يديه قيام الصلاة ، وحلفت بغيره ، ونذرت لغيره ، وحلفت لغيره ، وذبحت لغيره ، وطافت لغير بيته ، وعظمته بالحب والخوف والرجاء والطاعة ، كما يعظم الخالق ، بل أشد ، وسوث من تعبده من المخلوقين رب العالمين . وهؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل ، وهم الذين يربهم يعبدون ، وهم الذين يقولون — وهم في النار مع آلهتهم يختصمون — : ﴿ تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍۭۚ اِذْ نُسَوِّدُكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَۙ ﴾ (٥٥٧) . وهم الذين قال فيهم : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ اِلٰهًاۚ اَلَا اِنَّآ اُخَوِّضُهُمْ كُفْرًاۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا۟ اَشْهَدُ حُبًّاۚ لِلّٰهِۙ ﴾ (٥٥٨) . وهذا كله من الشرك ، والله لا يغفر أن يُشْرَكَ به .

فهذا فصل معترض في هديه في خلق الرأس ، ولعله أهم مما قصد من الكلام فيه . والله أعلم .

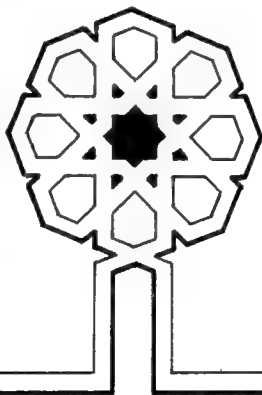


(٥٥٦) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : يعظمه .

(٥٥٧) سورة الشعراء — الآيتان : ٩٧ ، ٩٨ .

(٥٥٨) سورة البقرة — الآية ١٦٥ .

فَصُول
فِي هَذِهِ
فِي الْعِلَاجِ بِالْأَدْوِيَةِ الرُّوحَانِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ الْمَفْرَدَةِ،
وَالْمُرَكَّبَةِ مِنْهَا، وَمِنَ الْأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ



فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمُصَابِ بِالْعَيْنِ

روى مسلم في صحيحه ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين »^(١) . وفي صحيحه أيضاً عن أنس : « أن النبي ﷺ رخص في الرقية من الحُمَةِ والعَيْنِ والثَّمَلَةِ »^(٢) . وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « العين حق »^(٣) .

وفي سنن أبي داود ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : « كان يومُ العائِثِ فيتوضأ ، ثم يفتسل منه السَّعِينُ »^(٤) . وفي الصحيحين عن عائشة ، قالت : « أمرني النبي ﷺ ، أو أمر أن نسترقى من العين »^(٥) .

وذكر الترمذي - من حديث سفيان بن عُيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عروة بن عامر ، عن عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ الزُّرْقِيِّ - : « أن أسماء بنت عُمَيْسٍ قالت : يا رسول الله ! إن بَنِي جَعْفَرٍ تُصِيبُهُمُ الْعَيْنُ ، أَفَأَسْتَرْقِي لَهُمْ ؟ فقال : نعم ، فلو كان شيء يسبق القضاء ، لسبقته العين »^(٦) . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

(١) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى [ج ١٤ ص ١٧١ بشرح النووي] وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية من العين [ج ٨ ص ٢١٤] .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والثملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٥ بشرح النووي] والشفة : السم . والثملة : قروح تخرج في الجنب .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب العين حق [ج ١٠ ص ٢٠٢ من فتح الباري] وفي كتاب اللباس ، باب الوأبة [ج ١٠ ص ٣٦١] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى [ج ١٤ ص ١٧١ بشرح النووي] .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في العين [ج ٤ ص ٩] .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رقية العين [ج ١٠ ص ١٧٩ من فتح الباري] .

وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والثملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٤ بشرح النووي] .

(٦) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية من العين [ج ٨ ص ٢١٤] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من استرقى من العين [ج ٢ ص ١١٦٠] .

وروى مالك رحمه الله ، عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : رأى عامر بن ربيعة سهل بن حنيف يغتسل ، فقال : والله ما رأيت كاليوم ، ولا جلدٌ مُحَبَّبٌ عذراء^(٧) . قال : فَلَبَّطَ^(٨) سَهْلٌ ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عامراً ، فَتَوَضَّأَ عَلَيْهِ ، وقال : غَلَامٌ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ ؟ أَلَا يَرْتُكُ ؟ اغتسل له . فغسل له عامراً وجهه ويديه ، ومرفقيه وركبتيه ، وأطراف رجليه ، وداخلة إزاره في قدح ، ثم صب عليه ، فراح مع الناس^(٩) .

وروى مالك رحمه الله أيضاً - عن محمد بن أبي أمامة بن سهل ، عن أبيه - هذا الحديث ، وقال فيه : « إِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ ، تَوْضُأُ لَهُ . فتوضأ له »^(١٠) وذكر عبد الرزاق - عن معمر عن ابن طلوس عن أبيه - مرفوعاً : « الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدْرِ لَسَبَقْتُهُ الْعَيْنَ ، وَإِذَا^(١١) اسْتَقْبَلَ أَحَدَكُمْ فَلْيَغْتَسِلْ » . ووصله صحيح .

قال الزهري^(١٢) : يُؤْمَرُ الرَّجُلُ الْعَائِلُ بِقَدَحٍ ، فَيُدْخِلُ كَفَّهُ فِيهِ^(١٣) فَيَتَمَضَّمُ ، ثُمَّ يَمُجُّهُ^(١٤) فِي الْقَدَحِ ، وَيَغْسِلُ وَجْهَهُ فِي الْقَدَحِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ يَدَهُ الْيُسْرَى ، فَيَصْبُ عَلَى رِكْبَتِهِ الْيُمْنَى . فِي الْقَدَحِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ يَدَهُ الْيُمْنَى ، فَيَصْبُ عَلَى رِكْبَتِهِ الْيُسْرَى ، ثُمَّ يَغْسِلُ

(٧) يعنى : أَنْ جِلْدٌ سَدَّدَ كَجِلْدِ الْمُغَيَّاتِ ، وهى : الجارية التى فى خديها لا تراها العين ، ولا تبرز للشمس فتغيرها . أى أنه : يَبْدَى إِصْبَاهُ بِحَسَنِهِ .

(٨) فَلَبَّطَ سَهْلٌ : أَيْ شَرَحَ وَسَقَطَ عَلَى الْأَرْضِ .

(٩) أخرجه مالك فى موطنه فى كتاب العين ، باب الوضوء من العين ، باختلاف يسير فى ألفاظه . وفى آخره : « فراح سهل مع الناس ليس به بأس » وفى رواية ثانية ، فى الموطأ أيضاً : « فراح سهل مع رسول الله (ص) ليس به بأس » . [انظر الموطأ ص ٥٨٣ - ط الشعب] . وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الطب ، باب العين [ج ٢ ص ١١٦٠] .

(١٠) انظر المصدرين السابقين .

(١١) هكذا فى الزاد ، وهو مطابق لرواية الحديث الذى أخرجه الترمذى فى الطب ، باب ما جاء أن العين حق والفلس لها [ج ٨ ص ٢١٦] وفى النسخ المطبوعة « فلذا » .

(١٢) فى النسخ المطبوعة « الترمذى » ولم أجد له هذا الوصف . وفى الزاد « الزهري » وهذا الوصف له . وقد أشار إليه النوى فى صحيح مسلم فى باب الطب والمرض والزرقى [ص ١٧٢] . وأشار إليه ابن حجر المصلى فى فتح البارى [ج ١٠ ص ٢٠٤] .

(١٣) هكذا فى الزاد ، وفى النسخ المطبوعة « فى فيه » أى : فى فيه .

(١٤) يمجّه : يلقى به ويلفقه .

داخلة لإزاره ، ولا يوضع القدح في الأرض ، ثم يُصب على رأس الرجل الذي تصيبه (١٥) العين ، من خلفه ، صبة واحدة .

والعين عينا : عين إنسية ، وعين جنية ، فقد صح عن أم سلمة : « أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سقعة (١٦) ، فقال : استرقوا لها ، فإن بها النظرة » (١٧) .

قال الحسين بن مسعود الفراء : وقوله « سقعة » أي : نظرة يعني من الجن ، يقول : بها عين أصابتها من نظري الجن أنفذ من أسبته الرماح .

ويذكر عن جابر - يرفعه : « إن العين لتدخل الرجل القبر ، والجمل القدر » (١٨) . وعن أبي سعيد : « أن النبي ﷺ ، كان يتعوذ من الجان ، ومن عين الإنسان » (١٩) .

فأبطلت طائفة - ممن قل نصيبهم من السمع والعقل - أمر العين ، وقالوا : إنما ذلك أوهام لا حقيقة لها ، وهؤلاء من أجهل الناس بالسمع والعقل ، ومن أغلظهم حجبا ، وأكثفهم طباعا ، وأبعدهم معرفة عن الأرواح (٢٠) والنفوس وصفاتها ، وأفعالها وتأثيراتها .

(١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يصيبه » .

(١٦) هكذا في الزاد - في الموضمين . وهو مطابق لرواية متن الحديث كما ورد في الصحيحين . والسقعة : الصخرة ، أو السواد المشرب بحمرة . وفي النسخ المطبوعة « سقعة » ، والسقعة : المرض الجليدي .

(١٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ثقة العين [ج ١٠ ص ١٩٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والتملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٥ بشرح النووي] .

(١٨) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، وقال عنه : حديث غريب تفرد به معاوية عن شبيب بن أيوب ، والآخر من شيوخ أبي داود . وقال عنه أبو داود : إنني لأخاف الله في الرواية عنه . ووصفه ابن حبان بالتهليس . [انظر الحلية لأبي نعيم ج ٢ ص ٩٠ - وانظر طبقات المدلسين لابن حجر المصقل ص ٦٠ ، ٦١ - وانظر ميزان الاحتدال للنهبي ج ٢ ص ٢٧٥] .

(١٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من استرقى من العين [ج ٢ ص ١١٦١] . وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين [ج ٨ ص ٢١٤] وتعام الحديث : « فلما نزلت التوراة أخذ بها ، وترك ما سوى ذلك » .

(٢٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وأبعدهم من معرفة الأرواح » .

وعقلاء الأمم - على اختلاف مللهم ونحلهم - لا تدفع أمر العين ولا تنكره ، وإن اختلفوا في سببه ، ووجهة^(٢١) تأثير العين . فقالت طائفة : إن العائن إذا تكيفت نفسه بالكيفية الرديئة ، انبعث من عينه قوة سُمِّيَتْ تتصل بالعين ، فيتضرر . قالوا : ولا يستنكر هذا ، كما لا يستنكر انبعاث قوة سُمِّيَتْ من الأفق ، تتصل بالإنسان فيهلك . وهذا أمر قد اشتهر عن نوع من الأفاعي أنها إذا وقع بصرها على الإنسان هلك ، فكذاك العائن .

وقالت فرقة أخرى : لا يُستبعد أن ينبعث من عين بعض الناس جواهرٌ لطيفة غير مرئية ، فتتصل بالمعين وتخلل مسامُ جسمه ، فيحصل له الضرر .

وقالت فرقة أخرى : قد أجرى الله العادة بخلق ما يشاء من الضرر ، عند مقابلة عين العائن لمن يَعيْنُه ، من غير أن يكون منه قوة ، ولا سبب ، ولا تأثيرٌ أصلاً .

وهذا مذهب منكري الأسباب والقوى والتأثيرات في العالم ، وهؤلاء قد سدوا على أنفسهم باب العلل والتأثيرات والأسباب ، وخالفوا العقلاء أجمعين . ولا ريب أن الله سبحانه خلق في الأجسام والأرواح قُوى وطبائع مختلفة ، وجعل في كثير منها خواصٌ وكميَّات مؤثرة ، ولا يمكن العاقل إنكار تأثير الأرواح في الأجسام ، فإنه أمر مشاهد محسوس ، وأنت ترى الوجه كيف يحمرُّ حمرة شديدة إذا نظر إليه من يحتشمه ويستحي منه ، ويصفرُّ صفرًا شديدة عند نظر من يخافه إليه ، وقد شاهد الناس من يَسْقُمُ من النظر وتضعف قواه ، وهذا كله بواسطة تأثير الأرواح ، ولشدة ارتباطها بالعين ، ينسبُ الفعل إليها ، وليست هي الفاعلة ، وإنما التأثير للروح ، والأرواح مختلفة في طبيعتها وقواها ، وكميَّاتها وخواصها ، فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى يَبْئُ ، ولهذا أمر الله سبحانه رسوله أن يستعِذَ به من شرِّه .

وتأثير الحاسد في أذى المحسود ، أمر لا ينكره إلا مَنْ هو خارج عن حقيقة الإنسانية ، وهو أصل الإصابة بالعين ، فإن النفس الخبيثة الحاسدة تتكيف بكيفية خبيثة ، وتقابل المحسود ، فتؤثر [فيه]^(٢٢) بتلك الخاصية . وأشبه الأشياء بهذا الأفعى ،

(٢١) في الزاد « وجهة » .

(٢٢) ما بين المعقولين عن الزاد .

فإن السم كامن فيها بالقوة ، فإذا قابلتْ عدوُّها انبعثت (٢٣) منها قوة غضبية ، وتكيفت [نفسها] (٢٤) بكيفية خبيثة مؤذية . فمنها ما تشد كفيّتها وتقوى حتى تؤثر في إسقاط الجنين ، ومنها ما يؤثر في طمس البصر ، كما قال النبي ﷺ ، في الأثر وذى الطفتين من الحيات : « إنما يلتمسان البصر ، ويُسقطان الحَبْل » (٢٥) ومنها ما تؤثر في الإنسان كفيّتها بمجرد الرؤية ، من غير اتصال به ، لشدة خبث تلك النفس ، وكفيّتها الخبيثة المؤثرة .

والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسميّة ، كما يظنّه من قلَّ علمه ومعرفته بالطبيعية والشرعية . بل التأثير يكون تارة بالاتصال ، وتارة بالمقابلة ، وتارة بالرؤية ، وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه ، وتارة بالأدعية والرقيّ والتعوذات ، وتارة بالوهم والتخيّل .

ونفسُ العائن لا يتوقف تأثيرها على الرؤية ، بل قد يكون أعمى ، فيوصف له الشيء فتؤثر نفسه فيه وإن لم يره . وكثير من العائنين يؤثر في المَعيّن بالوصف من غير رؤية . وقد قال تعالى لنبيه : ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ ﴾ (٢٦) ؛ وقال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ . مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ . وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ . وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ . وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ (٢٧) . فكلُّ عائن حاسدٌ ، وليس كلُّ حاسد عائنًا ، فلمّا كان الحاسد أعم من العائن كانت الاستعاذة منه استعاذة من العائن ، وهي سهام تخرج من نفس الحاسد والعائن ، نحو المحسود

(٢٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « انبعث » .

(٢٤) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٥) أخرجه مسلم في كتاب قتل الحيات وغيرها ، من حديث ابن عمر [ج ١٤ ص ٣٣٦ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب قتل ذى الطفتين من عاقلة [ج ٢ ص ١١٦٦] . الأثر : قصير الذنب ، أو الذي لا ذنب له . والطفتان : الخطان الأبيضان على ظهر الحية . ويلتمسان البصر ، أى : يقصدان البصر بالسم . وقول : يخطفان البصر ويقطسانه بمجرد نظرهما إليه ، بخاصّة جملة الله في بصرهما . يسقطان الحَبْل - وفى مسلم : يسقطان الحبل - معناه : أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وخافت ، أسقطت الحمل غالباً .

[عن المصدرين السابقين] .

(٢٦) سورة القلم - الآية ٥١ .

(٢٧) سورة الفلق .

والمَعِين ، تصيبهُ نارةٌ وتخطفه نارةٌ ، فإن صادفتهُ مكشوفاً لا وقايةَ عليه أثرت فيه ولا بُدَّ ، وإن صادفتهُ حنّراً شاكي السلاح ، لا منفذَ فيه للسهم لم تؤثر فيه ، وربما رُدَّت السهامُ على صاحبها ، وهذا بمثابة الرمي الحسي سواء ، فهذا من النفوس والأرواح ، وذلك من الأجسام والأشباح ، وأصله من إعجاب العائن بالشيء ، ثم تبعه (٢٨) كيفية نفسه الخبيثة ، ثم تستعين على تنفيذ سُمها بنظرة إلى المعين .

وقد يَعِينُ الرجلُ نفسه ، وقد يَعِينُ بغير إرادته ، بل بطبعه ، وهذا أردأ ما يكون من النوع الإنساني . وقد قال أصحابنا وغيرهم من الفقهاء : « إن مَنْ عَرِفَ بذلك حَبْسَهُ الإمام ، وأَجْرَى له ما يُتَّفَقُ عليه إلى الموت » . وهذا هو الصواب قطعاً .

فصل

والمقصود العلاج النبوي لهذه العلة . وهو أنواع .

وقد رَوَى أبو داودَ في سننه ، عن سهل بن حَنَيف ، قال : « مرزنا بسَيْلٍ ، فدخلتُ فاغتسلتُ فيه ، فخرجتُ محموماً . فَنَمِي ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فقال : مُرُوا أبا ثابتَ يَتَمَوَّذُ » (٢٩) . قال : فقلت : يا سيدي ، والرُّقَى صالحة ؟ فقال : لا رُقِيَةٌ إِلَّا في نَفْسٍ أو حُمَةٍ أو لَذَعَةٍ (٣٠) والنَفْسُ : العين ، يقال : أصابت فلاناً نفس ، أي عين . والنافس : العائن . واللَذَعَةُ : بدال مهملة وغين معجمة ، وهي ضربة العقرب ونحوها . فن التعوذات والرُقَى الإكثارُ من قراءة المعوذتين وفتحة الكتاب وآية الكرسي .

رَمَها : التعوذات النبوية ، نحو : أعوذ بكلمات الله التامات مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ . ونحو : أعوذ بكلمات الله التامة ، مِنْ كُلِّ شيطان وهامة ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لائمة . ونحو : أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يُجَاوِزُهَا بَرٌّ ولا فَاجِرٌ ، مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ وذراً وبراً ، وَمِنْ شَرِّ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ، وَمِنْ شَرِّ ما يَخْرُجُ فِيها ، وَمِنْ شَرِّ ما ذَرَأَ في الْأَرْضِ ، وَمِنْ شَرِّ ما

(٢٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يتبعه » .

(٢٩) هكذا في الزاد . وهو مطابق لما ورد في سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « يتعوذ » .

(٣٠) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى [ج ١٤ ص ١١] والشمعة : شئ كل شيء يُلْدَغُ أو يُلِج . من الحيات والعقارب ، ونحوها .

يُخرج منها ، ومن شر فتن الليل والنهار ، ومن شر طَوَارِقِ الليل [والنهار] (٣١) ، إلا طارقاً يَطْرُقُ بخير يا رحمان .

ومنها : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ، ومن شر عباده ، ومن هَمَزَاتِ الشياطين وأن يحضروني .

ومنها : اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامات ، من شر ما أنت آخذٌ بناصيته ، اللهم أنت تكشف المأثم والمغرم ، اللهم إنه لا يهزم جندك ، ولا يُخلف وعدك ، سبحانك وبمحمدك .

ومنها : أعوذ بوجه الله العظيم الذي لا شيء أعظم منه ، وبكلماته التامات التي لا يجاوزهن برٌّ ولا فاجر ، وبأسماء (٣٢) الله الحسنى - ما علمت منها وما لم أعلم - من شر ما خلق وذوّاً وبراء ، ومن شر كل ذي شرٍّ لا أطيق شره ، ومن شر كل ذي شرٍّ أنت آخذٌ بناصيته ، إن ربي على صراط مستقيم .

ومنها : اللهم أنت ربي ، لا إله إلا أنت ، عليك توكلت ، وأنت ربُّ العرش العظيم ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، لا حول ولا قوة إلا بالله ، أعلم أن الله على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ، وأحصى كل شيء عدداً ، اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ، وشر الشيطان وشركه ، ومن شر كل دابة أنت آخذٌ بناصيتها ، إن ربي على صراط مستقيم .

وإن شاء قال : تحصنْتُ بالله الذي لا إله إلا هو إلهي وإله كل شيء ، واعتصمت بربي وربِّ كل شيء ، وتوكلت على الحي الذي لا يموت ، واستدْفَعْتُ الشرَّ بلا حول ولا قوة إلا بالله ، حسبي الله ونعم الوكيل ، حسبي الربُّ من العباد ، حسبي الخالق من المخلوق ، حسبي الرزاق من المرزوق ، حسبي الذي (٣٣) هو حسبي ، حسبي الذي بيده ملكوت كل شيء وهو يُجِيرُ ولا يجأرُ عليه ، حسبي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ،

(٢١) ما بين المقتولين ساقط من الزاد .

(٢٢) في الزاد « وأسماء » .

(٢٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « خشية الله » .

وليس^(٣٤) وراء الله مرئى ؛ حسبي الله لا إله إلا هو ، عليه توكلت ، وهو رب العرش العظيم .

ومن جرب هذه الدعوات والمؤذ غف مقدار منفعتها ، وشدة الحاجة إليها ، وهي تمتع وصول أثر العائن وتدفعه بعد وصوله ، بحسب قوة إيمان قائلها ، وقوة نفسه واستعداده ، وقوة توكله وثبات قلبه ، فإنها سلاح ، والسلاح بضاربه .

فصل

وإذا كان العائن يخشى ضرر عينه وإصابتها للمعين ، فليدفع شرها بقوله : اللهم بارك عليه ، كما قال النبي ﷺ ، لعامر بن ربيعة - لما عان سهل بن حنيف - : « ألا بركت » ، أي قلت : اللهم بارك عليه .

وما يدفع به إصابة العين ، قول : ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله . روى هشام بن عروة عن أبيه أنه كان إذا رأى شيئا يُعجبه ، أو دخل حائطا من حيطانه - قال : « ما شاء لا قوة إلا بالله » .

ومنها : رقية جبريل عليه السلام ، للنبي ﷺ ، التي رواها مسلم في صحيحه : « باسم الله أزيك ، من كل داء يؤذيك ، من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك ، باسم الله أزيك »^(٣٥) .

ورأى جماعة من السلف أن يُكْتَبَ^(٣٦) له الآيات من القرآن ، ثم يشر بها . قال مجاهد : « لا بأس أن يكتب القرآن ويفسله ويسقيه المريض » . ومثله عن أبي قلابة . ويذكر عن ابن عباس أنه أمر أنه يُكْتَبَ لامرأة تفسر عليها ولادها ، أثر من القرآن ، ثم يُفْسَل وتُسقى^(٣٧) . وقال أيوب : « رأيت أبا قلابة كتب كتاباً من القرآن ، ثم غسله بماء وسقاه رجلاً كان به وجع »

(٣٤) في الزاد « ليس » .

(٣٥) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والميض والرقى [ج ٦ ص ١٧٠ بشرح النووي] .

(٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يكتب » .

(٣٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أنه أنزل أن يكتب لامرأة يفسر عليها ولادها ، آيات من القرآن ، ثم يُفْسَل ويُسقى » .

فصل

ومنها : أن يؤمر العائن بغسل مَغَابِنه وأطرافه ، وداخلة إزاره ، وفيه قولان :

أحدهما : أنه فرجه . والثاني : أنه طرفُ إزاره الداخِل الذي يلي جسده من الجانب الأيمن ، ثم يُصَبُّ على رأس المعين من خلفه بفتة . وهذا مما لا ينالُه علاج الأطباء ؛ ولا ينتفع به من أنكره ، أو سخر منه أو شك فيه ، أو فعله مُجَرَّباً لا يعتقد أن ذلك ينفعه .

وإذا كان في الطبيعة خواصٌ لا تعرف الأطباء عللها البتة ، بل هي عندهم خارجة عن قياس الطبيعة فتعمل بالخاصية ، فما الذي يُنكره زنادقتهم وجهلتهم من الخواص الشرعية ١٩ هذا مع أن في المعالجة بهذا الاستغسال ، ما تشهد له العقول الصحيحة ، وتقر لمناسبته . فاعلم أن تزيق سُم الحية في لحمها ، وأن علاج تأثير النفس الغضبية في تسكين غضبها ، وإطفاء ناره ، بوضع يدك عليه ، والمسح عليه ، وتسكين غضبه ، وذلك بمنزلة رجل معه شعلة من نار ، وقد أراد أن يقدفك بها ، فصببت عليها الماء وهي في يده ، حتى طفت . ولذلك أُمِر العائن أن يقول : اللهم بارك عليه ؛ ليدفع تلك الكيفية الخبيثة بالدعاء الذي هو إحسان إلى المعين ، فإن دواء الشيء بضده . ولما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد ، لأنها تطلب النفوذ فلا تجد أَرْق من المغابن وداخلة الإزار — ولا سيما إن كان كنايةً عن الفرج — فإذا غسلت بالماء بطل تأثيرها وعملها . وأيضاً : فهذه المواضع للأرواح الشيطانية بها اختصاص . والمقصود أن غسلها بالماء يطفيء تلك النارية ، ويذهب بتلك السُمية ، وفيه أمر آخر ، وهو وصول أثر الغسل إلى القلب ، من أرق المواضع وأسرعها تنفيذاً ، فيطفيء تلك النارية والسُمية بالماء ، فيشفي المعين ، وهذا كما أن ذوات السموم إذا قتلت بعد لسعها خف أثر اللسعة عن المسوع ووجد راحته (٣٨) ، فإن أنفسها تمد أذاها بعد لسعها وتوصله إلى المسوع ؛ فإذا قتلت خف الألم ، وهذا مشاهد ، وإن كان من أسبابه فرح المسوع واشتقاء نفسه بقتل عدوه ؛ فتقوى الطبيعة على الألم فتدفعه . وبالجمله ، غسل العائن يذهب تلك الكيفية التي ظهرت منه ، وإنما ينفع غسله عند تكيف نفسه بتلك الكيفية .

فإن قيل : فقد ظهرت مناسبة الغسل ، فما مناسبة صب ذلك الماء على العين ؟

(٢٥-) في الزاد « راحة » .

قيل : هو في غاية المناسبة ، فإن ذلك الماء أطفأ^(٣٩) تلك النارية ، وأبطل تلك الكيفية الرديئة من الفاعل ؛ فكما طُفِئت به النار^(٤٠) القائمة بالفاعل ، طفت به وأبطلت عن المحل المتأثر ، بعد ملاسته للمؤثر العائن ، والماء الذي يطفأ به الحديد ، يدخل في أدوية عدة طبيعية ذكرها الأطباء . فهذا الذي طفيء به نارية العائن ، لا يستنكر أن يدخل في دواء يناسب هذا الماء^(٤١) .

وبالجملة فطبب الطبائعية وعلاجهم بالنسبة إلى العلاج النبوي ، كطبب الطرقية بالنسبة إلى طبيهم ، بل أقل ، فإن التفاوت الذي بينهم وبين الأنبياء أعظم ، وأعظم من التفاوت الذي بينهم وبين الطرقية ، بما لا يدرك الإنسان مقداره ، فقد ظهر لك عقد الإحياء الذي بين الحكمة والشرع ، وعدم مناقضة أحدهما للآخر ، والله يهدي من يشاء إلى الصواب ، ويفتح لمن أدام قرع باب التوفيق منه كل باب ، وله النعمة السابعة^(٤٢) ، والحجة البالغة .

نُضَل

ومن علاج ذلك أيضاً والاحتراز منه ، ستر محاسن من يخاف عليه العين ، بما يردها عنه ، كما ذكر البيهقي في كتاب شرح السنة : « أن عثمان رضي الله عنه ، رأى صبيّاً مليحاً ، فقال : دَسُّمُوا نُوتَتَهُ لَعَلَّا تَصْبِيهِ الْعَيْنُ » ؛ ثم قال في تفسيره : ومعنى « دَسَّمُوا نُوتَتَهُ » أي : سَوَّدُوا نُوتَتَهُ ؛ والنوتة : النقرة التي تكون في ذقن الصبي الصغير .

وقال الخطابي في غريب الحديث له : « عن عثمان أنه رأى صبيّاً تأخذه العين ، فقال : دَسَّمُوا نُوتَتَهُ ، فقال أبو عمرو : سألت أحمد بن يحيى عنه ، فقال : أراد بالنوتة النقرة التي في ذقنه ، والتدسيم : التسيويد . أراد : سَوَّدُوا ذَلِكَ الْمَوْضِعَ مِنْ ذَقْنِهِ ، لِيَرُدَّ الْعَيْنَ ، قَالَ : وَمِنْ هَذَا حَدِيثٌ عَائِشَةُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، خَطَبَ ذَاتَ يَوْمٍ وَعَلَى

(٣٩) في الزاد « فإن ذلك الماء ماء طُفِئ به تلك النارية » .

(٤٠) في الزاد « النارية » .

(٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الدواء » .

(٤٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السابقة » .

رأسه عمامة دسماء ، أي : سوداء ؛ أراد الاستشهاد على اللفظة . ومن هذا أخذ الشاعر قوله :

أَمَا كَانَ أُخَوِّجَ ذَا الْكَمَالِ إِلَى عَيْبِ يُوقِيهِ مِنَ الْعَيْنِ ۝

فصل

ومن الرقي التي ترد العين ، ما ذكر عن أبي عبد الله الساجي (٤٣) : « أنه كان في بعض أسفاره للبحر أو الغزو ، على ناقة فارسية ، وكان في الرقعة رجل عائن قلما نظر إلى شيء إلا أتلفه ، فقيل لأبي عبد الله : أحفظ ناقتك من العائن ، فقال : ليس له إلى ناقتي سبيل . فأعبر العائن بقوله ، فتَحَيَّنَ غِيَبَةَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، فجاء إلى رَحْلِهِ ، فتنظر إلى الناقة ، فاضطربت وسقطت ، فجاء أبو عبد الله ، فأخبر أن العائن قد عانها ، وهي كما ترى ، فقال : دُلُّوْنِي عَلَيْهِ ، فدل ، فوقف عليه ، وقال : باسم الله ، حَسْبُ حَابِسٍ ، وحجرت يابِسٌ وشهابٌ قابِسٌ ، رددت عين العائن عليه ، وعلى أحب الناس إليه ؛ ﴿ فَأَرْجِعْ أَبْصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ لَطَوِيهِ ثُمَّ أَرْجِعْ أَبْصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ أَبْصَرَ حَاسِبًا وَهُوَ خَسِيرٌ ﴾ (٤٤) فخرجت حَدَقَتَا الْعَائِنِ ، وقامت الناقة لا بأس بها . »

فصل

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْعَلَّاجِ الْعَامِّ لِكُلِّ شَكْوَى ، بِالرُّقْيَةِ الْإِلَهِيَّةِ

روى أبو داود في سننه ، من حديث أبي الدرداء ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ أَشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئاً أَوْ أَشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ ، فَلْيَقُلْ : رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ ، تَقْدَسُ أَسْمَاكَ ، أَمْرُكَ (٤٥) فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ ، فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ

(٤٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبي عبد الله التياحي » تعريف ، والصواب ما ورد بالزاد . وأورد أبو نعيم تلك القصة عنه في الحلية [ج ٩ ص ٣٦٦ ، ٣١٧] .

(٤٤) سورة الشك - الأيتان ٣ ، ٤ .

(٤٥) هكذا في الزاد . وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وأمرتك » .

في الأرض ، واغفر لنا حوبنا وخطايانا ، أنت ربّ الطّيبين ؛ أنزل رحمة من رحمتك (٤٦) ، وشفاء من شفاك على هذا الوجع . قَبِيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ (٤٧) .

وفي صحيح مسلم ، عن أبي سعيد الخُدْري : « أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ ، فقال : يا محمد ، أَشْتَكَيْتَ ؟ قال (٤٨) : نعم . فقال جبريل عليه السلام : باسم الله أُرْقِيْكَ ، من كل داء (٤٩) يؤذيك ، ومن شر كل نفس أو عين حاسِدٍ اللهُ يَشْفِيْكَ ، باسم الله أُرْقِيْكَ » (٥٠) .

فإن قيل : فما تقولون في الحديث الذي رواه أبو داود : « لا رُقِيَّةَ إِلَّا من عين أو حُمَةٍ ؟ » والحُمَةُ : ذوات السُّموم كلها .

فالجواب : أنه ﷺ لم يرد به نفي جواز الرقية في غيرها ، بل المراد به : « لا رقية أوَّلَى وأَنْفَعُ منها في العين والحُمَةُ . ويدل عليه سياق الحديث ، فإن سهل بن حنيف قال له لما أصابته العين : أو في الرُقَى خير ؟ فقال : لا رقية إِلَّا في نفس أو حُمَةٍ » . ويدل عليه سائر أحاديث الرق العامة والخاصة ، وقد روى أبو داود من حديث أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا رقية إِلَّا من عين أو حُمَةٍ أو دم لا يرقأ (٥١) . وفي صحيح مسلم عنه أيضاً : « رخص رسول الله ﷺ في الرُقِيَّة من العين والحُمَةُ والحُمْلَةُ » (٥٢) .

(٤٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « رحمة من عندك » .

(٤٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقى [ج ٤ ص ١٧] .

(٤٨) في الزاد وفي صحيح مسلم « فقال » .

(٤٩) في الزاد وفي صحيح مسلم « من كل شيء » .

(٥٠) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقي [ج ١٤ ص ١٧٠ بشرح النووي] .

(٥١) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى [ج ٤ ص ١١] .

(٥٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحُمَةُ [ج ١٤ ص ١٨٤ ، ١٨٥ بشرح النووي] .

فَصَّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَّةِ الدِّينِ بِالْمَاجِحَةِ

أخرجنا في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري ، قال : « أَطْلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا ، حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ ، فَاسْتَصَفَوْهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمْ . فَلِدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ ، فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا ، لَعَلَّهُمْ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ .. فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا : يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ ، إِنْ سَيِّدُنَا لُدَغَ وَسَعِنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ [شَيْءٌ] » (٥٣) ؛ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأُرِي ؟ وَلَكِنْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّقُوا ، فَمَا أَنَا بِرَاقٍ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعْلًا ، فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ ، فَأُتِلَقَ يَقُولُ عَلَيْهِ ، وَيَقْرَأُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَكَأَنَّمَا نَشِيطُ (٥٤) مِنْ عِقَالِي ، فَاَنْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ ، قَالَ : فَأَوْقَوْهُمْ جُعْلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : اقْتَسِمُوا . فَقَالَ الَّذِي رَقِيَ : لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرَ لَهُ الَّذِي كَانَ ، فَنَظَرَ مَا يَأْمُرُنَا . فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرُوا لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ، ثُمَّ قَالَ : قَدْ أَصَبْتُمْ ؛ اقْتَسِمُوا وَاصْزُبُوا لِي مِنْكُمْ سَهْمًا » (٥٥) .

وقد روى ابن ماجه في سننه ، من حديث علي ، قال : قال رسول الله ﷺ : « خَيْرُ الدُّوَاءِ الْقُرْآنُ » (٥٦) .

ومن المعلوم أن بعض الكلام له خواص ومنافع مجربة ، فما الظن بكلام رب العالمين ، الذي فضله على كل كلام كفضله الله على خلقه ، الذي هو الشفاء التام ، والعصمة النافعة ، والنور الهادي ، والرحمة العامة ، الذي لو أنزل على جبل لتصدع من

(٥٣) ما بين المعطوفتين سائل من الزاد ، وثبت في النسخ المطبوعة وفي متن الحديث عند البخاري .

(٥٤) في الزاد « فَكَأَنَّمَا أَنْشِطُ » وفي النسخ المطبوعة و متن الحديث « فَكَأَنَّمَا نَشِيطُ » .

(٥٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب أَلْتَمَسْتُ فِي الرُّقِيَّةِ [ج ١٠ ص ٢٠٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب جَوَازِ اخْذِ الْأَمْرِ عَلَى الرُّقِيَّةِ بِالْقُرْآنِ أَوِ الْأَذْكَارِ [ج ١٤ ص ١٨٧ بشرح النووي] .

(٥٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الاستشفاء بالقُرْآنِ [ج ٢ ص ١١٦٩] .

عظمته وجلالته . قال تعالى : ﴿ وَلَتَرْوُلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥٧) . و « من » ها هنا لبيان الجنس ، لا للتبعيض ، هذا أصح القولين . كقوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٥٨) . وكلهم من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فما الظن بفاحة الكتاب التي لم ينزل في القرآن ولا في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور مثلها ، المتضمنة لجميع معاني كتب الله ، المشتملة على ذكر أصول أسماء الرب [تعالى] (٥٩) ، ومجامعها ، وهي : الله ، والرب ، والرحمن ، و [الرحيم] (٦٠) ، وإثبات المعاد ، وذكر التوحيدين : توحيد الربوبية ، وتوحيد الإلهية ؛ وذكر الافتقار إلى الرب سبحانه في طلب الإعانة ، وطلب الهداية ، وتخصيصه سبحانه بذلك ، وذكر أفضل الدعاء على الإطلاق وأنفعه وأفرضه ، وما العبادة أحوج شيء إليه ، وهو الهداية إلى صراطه المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته ، بفعل ما أمر به ، واجتناب ما نهى عنه ، والاستقامة عليه إلى الممات ، ويتبصر : ذكر أصناف الخلائق وانقسامهم إلى منعم عليه بمعرفته (٦١) والحق والعمل به ومحبه وإيثاره ، ومغضوب عليه بعدوله عن الحق بعد معرفته له ، وضالّ بعدم معرفته له ، وهؤلاء أقسام الخليقة ، مع تضمينها لإثبات القدر والشرع ، والأسماء والصفات ، والمعاد والنبوات ، وتركيب النفوس ، وإصلاح القلوب ، وذكر عدل الله وإحسانه ؛ والرّد على جميع أهل البدع والباطل . كما ذكرنا ذلك في كتابنا الكبير [مدارج السالكين] (٦٢) في شرحها ٩١ . وحقيق بسورة هذا بعض شأنها ، أن يُسْتَشْفَى بها من الأدواء ، ويُرَقَى بها اللدبغ .

وبالجملة ، فما تضمنته الفاتحة — من إخلاص العبودية ، والثناء على الله ، وتفويض الأمر كله إليه ، والاستعانة به والتوكل عليه ؛ وسؤاله بجامع النعم كلها ، وهي الهداية التي تجلب النعم ، وتدفع النقم — من أعظم الأدوية الشافية الكافية .

(٥٧) سورة الإسراء - الآية ٨٢ .

(٥٨) سورة الفتح - الآية ٢٩ .

(٥٩) ما بين المعقوفتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٦٠) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٦١) في الزاد « بمعرفته الحق » .

(٦٢) ما بين المعقوفتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وقد قيل : إن موضع الرقية منها ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (١٦٣) . ولا ريب أن هاتين الكلمتين من أقوى أجزاء هذا الدواء ؛ فإن فيهما — من عموم التفويض والتوكل ، والالتجاء والاستعانة ، والافتقار والطلب ، والجمع بين أعلى الغايات ، وهي عبادة الرب وحده ، وأشرف الوسائل ، وهي الاستعانة به على عبادته — ما ليس في غيرها .

ولقد مرَّ بي وقت بمكة سَقَمْتُ فيه ، وفَقَدْتُ الطَّيِّبَ والدَّواءَ ؛ فكنْتُ أتعالجُ بها ، آخِذٌ شَرِبَةً من ماء زمزم ، وأقرؤها عليها مرارًا ، ثم أشربه فوجدت بذلك البرءَ التام ، ثم صِرْتُ أَعْتَمِدُ ذلك عند كثير من الأوجاع ، فأنفع بها غاية الانتفاع .

وَصْلًا

ولي تأثير الرقي بالفاتحة وغيرها ، في علاج ذَوَاتِ السُّمُومِ ، سرٌّ بديع ، فإن ذَوَاتِ السُّمُومِ أثَّرتْ بكيفيات نفوسها الخبيثة كما تقدم ، وسلاحها : حُمُوتُهَا (١٦٤) التي تلدغ بها ، وهي لا تلدغ حتى تَفْضُضَ ، فإذا غَضِبَتْ نار فيها السُّمُّ (١٦٥) ، فتنفذه بآلتها . وقد جعل الله سبحانه لكل داءٍ دواءً ، ولكل شيءٍ ضِدًّا ، ونفس الراقى تفعل في نفس المُرَقَّى ، فيقع بين نفسيهما فعلٌ وانفعالٌ ، كما يقع بين الداء والدواء فتقوى نفس المُرَقَّى (١٦٦) وقوته بالرقية على ذلك الداء ، فيدفعه بإذن الله ، ومدار تأثير الأدوية والأدواء ، على الفعل والانفعال ، وهو كما يقع بين الداء والدواء الطبيعيين ، يقع بين الداء والدواء الروحانيين ، والروحاني والطبيعي . وفي الثَّقَلِ والثقل استعانة بتلك الرطوبة والهواء ، والثَّفَسِ المباشر للرقية والذكر والدعاء ، فإن الرقية تخرج من قلب الراقى وفمه ، فإذا صاحبها شيءٌ من أجزاء باطنه — من الريق والهواء والنفس — كانت أتمَّ تأثيرًا ، وأقوى فعلًا ونفوذًا ، ويحصل بالازجواج بينهما كيفيةٌ مؤثرة ، شبيهة بالكيفية الحادثة عند تركيب الأدوية .

(١٦٣) سورة الفاتحة — الآية ٥ .

(١٦٤) هكذا في النسخ المطبوعة . وفي الزاد « حَمَاتِهَا » . وهي جمع « حَمَة » . تقدم شرحها .

(١٦٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السُّمُومِ » .

(١٦٦) في الزاد « نفس الراقى » .

وبالجملـة ، فنفسُ الرّاقـي تُقابـل تلك النفوسَ الحبيـثـة ، وتزید بكيفية نفسه ، وتستعين بالرقية وبالنَّفث على إزالة ذلك الأثر . وكلّما كانت كـيفيـةُ نفسِ الرّاقـي أقوى ، كانت الرقيةُ أثمً ، واستعانتهُ بنفثه كاستعانة تلك النفوسِ الرديئةِ بلسعها ، وفي النفث سِرٌّ آخر ، فإنه مما تستعين^(٦٧) به الأرواح الطيبة والحبيثة ، ولهذا تفعله السُّحرةُ ، كما يفعله أهل الإيمان . قال تعالى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴾^(٦٨) . وذلك : لأن النفسَ تُتَكَيَّفُ بكيفية الغضب والحاربة ، وترسل أنفاسها سهاماً لها ، وتعدّها بالنفث والتفل الذي معه شيء من الريق^(٦٩) مصاحب لكيفية مؤثرة ، والسَّوْاحِرُ تستعين بالنفث باستعانة بيئةٍ ، وإن لم تتصل بحسم المسحور ، بل تنفثُ على العقدة وتقدمها وتتكلم^(٧٠) بالسحر ، فيعمل ذلك في المسحور بتوسط الأرواح السفلية الحبيثة ، فتقابلها الروح الزكية الطيبة ، بكيفية الدفع والتكلم بالرقية ، وتستعين بالنفث ، فأيهما قوًى كان الحكمُ له . ومقابلةُ الأرواح بعضها لبعض ومحاربتها وآلتها ، من جنس مقابلة الأجسام ومحاربتها وآلتها سواءً ، بل الأصلُ في المحاربة والتقابل للأرواح ، والأجسامُ آلتها وجندها ، ولكنَّ مَنْ غَلَبَ عليه الجِسْمُ لا يشعر بتأثيرات الأرواح وأفعالها وانفعالاتها ، لاستيلاء سلطان الجِسْمِ عليه ، ويُعيدو من عالم الأرواح وأحكامها وأفعالها .

والمقصود : أن الروح إذا كانت قوية ، وتكيفت بمعالى الفاتحة ، واستعانت بالنفث والتفل — قابلت ذلك الأثر الذي حصل من النفوس الحبيثة ، فأزالتـه . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ لَدَغَةِ الْعَقَرِ بِالرُّقِيَّةِ

روى ابن أبي شيبة في مسنده ، من حديث عبد الله بن مسعود ، قال : « يَتِيمَا^(٧١) »

(٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يستعين » .

(٦٨) سورة الفلق — الآية ٤ .

(٦٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من ريق » .

(٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وإن لم يتصل بحسم المسحور ، بل ينث على العقدة ويقدمها ، ويتكلم بالسحر » .

(٧١) في الزاد « يتيم » .

رسول الله ﷺ يصلي ، إذ سجد فلذغته عقرب في إصبعه ، فانصرف رسول الله ﷺ ، وقال : لعن الله العقرب ، ما تذع نبياً ولا غيره . قال : ثم دعا بإناء فيه ماء وملح ، فحعل يضع موضع اللدغة في الماء والملح ، ويقرأ قل هو الله أحد ، والمعوذتين . حتى سكنت » (٧٢) .

ففي هذا الحديث ، العلاج بالدواء المركب من الأمرين : الطبيعى والإلهي .

فإن في سورة الإخلاص — من كمال التوحيد العلمى الاعتقادى ، وإثبات الأحيديّة لله ، المستلزمة نفى كل شركة عنه ، وإثبات الصمديّة المستلزمة لإثبات كل كمال له ، مع كون الخلائق تصمّد إليه في حوائجها ، أي : تقصده الخليقة وتتوجه إليه علويها وسفليها ، ونفى الوالد والولد والكفء عنه ، المتضمن لنفى الأصل والفرع والنظير والمائل — مما (٧٣) اختصت به ، وصارت تعدل ثلث القرآن ، ففي اسمه « الصمد » إثبات كل الكمال ، وفي نفي الكفاء التنزيه عن الشبيه والمثال ، وفي « الأحد » نفى كل شريك لذى الجلال ، وهذه الأصول الثلاثة هي مجامع التوحيد .

وفي المعوذتين الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلاً ، فإن الاستعاذة من شر ما خلق تعم كل شر يُستعاذ منه ، سواء كان في الأجسام أو الأرواح . والاستعاذة من شر الفاسق ، وهو الليل ، وآتيه — وهو القمر إذا غاب — تتضمن الاستعاذة من شر ما ينتشر فيه من الأرواح الخبيثة التي كان نور النهار يحول بينها وبين الانتشار ، فلما أظلم الليل عليها وغاب القمر انتشرت وعاثت ، والاستعاذة من شر النفاثات في العقد تتضمن الاستعاذة من شر السواحر وسحرهن ، والاستعاذة من شر الحاسد تتضمن الاستعاذة من النفوس الخبيثة المؤذية بحسدها ونظرها ، والسورة الثانية تتضمن الاستعاذة من شر شياطين الإنس والجن ، فقد جمعت السورتان الاستعاذة من كل شر ولهما شأن عظيم في الاحتراس والتحصن من الشرور قبل وقوعها ، ولهذا أوصى النبي ﷺ عبدة بن عامر ،

(٧٢) وفي مجمع الزوائد ، باب ما جاء في الرقى للعين والمريض وغير ذلك من على قال : « لعلت النبي (ص) عقيب ، وهو يصلى ، فلم فرغ قال : لعن الله العقرب ، لا تذع مسلماً ولا غيره . ثم دعا بهاء وملح ، فحعل يمسح عليها ويقرأ : « قل يا أيها الكافرون ، وتلأه أهدى برب الفلق ، وتلأه أهدى برب الناس » رواه الطبراني في الصغير . وإسناده حسن [مجمع الزوائد ج ٥ ص ١١٤] .

(٧٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ما » .

بقراءتهما عقب كل صلاة . ذكره الترمذي في جامعه . وفي هذا سر عظيم في استدفاع الشرور من الصلاة إلى الصلاة . وقال : « ما تَعَوَّذَ المتعوذون بمثلهما » . وقد ذكر أنه ﷺ سَجَرٌ في إحدى عشرة عَقْدَةً ، وأن جبريل نزل عليه بهما ، فجعل كلُّهما قرأ (٧٦) آيةً منهما انحلت عقدة ، حتى انحلت العُقَدُ كُلُّها وكأنا نثبطُ (٧٧) من عَقَالٍ .

وأما العلاج الطبيعي فيه ، فإن في الملح نفعاً لكثير من السموم ، ولا سيما لدغة العقرب ، قال صاحب القانون : « يضمّد به مع بزر الكتّان للسهل للعقرب » . وذكره غيره أيضاً ، وفي الملح من القوة الجاذبة المحللة ما يجذب السموم ويحللها ، ولما كان في لسعها قوة نارية تحتاج إلى تبريد وجذب وإخراج — جمع بين الماء المبرد لنار اللسعة ، والمِلْح الذي فيه جذب وإخراج . وهذا أهم ما يكون من العلاج وأيسره وأسهله ، وفيه تنبيه على أن علاج هذا الداء بالتبريد والجذب والإخراج . والله أعلم .

وقد روى مسلم في صحيحه ، عن أبي هريرة ، قال : « جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ما لقيت من عقرب لدغتنني البارحة ! فقال : أما لو قلت حين أمسيت : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم تضرك » (٧٨) .

واعلم أن الأدوية [الطبيعية] (٧٩) الإلهية تنفع من الداء بعد حصوله ، وتمنع من وقوعه ، وإن وقع لم يقع وقوعاً مضراً وإن كان مؤذياً . والأدوية الطبيعية إنما تنفع بعد حصول الداء . فالتعوذات والأذكار إما أن تمنع وقوع هذه الأسباب ، وإما أن تحول بينها وبين كمال تأثيرها ، بحسب كمال المتعوذ (٨٠) وقوته وضعفه . فالرقى والعوذ تستعمل لحفظ الصحة ، وإزالة المرض .

أما الأول ، فكما في الصحيحين ، من حديث عائشة ، [قالت] (٨١) : « كان رسول

(٧٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يقرأ » .

(٧٥) في الزاد « أنشط » .

(٧٦) في النسخ المطبوعة « يضررك » وفي الزاد وصحح مسلم مثل ما هنا . والحديث أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب الدعوات والتعوذ [ج ١٧ ص ٣٢ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه بمعناه عن أبي هريرة أيضاً في كتاب الطب ، باب رقية الحية والعقرب [ج ٢ ص ١١٦٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٧٧) ما بين المعقوفتين من الزاد .

(٧٨) في الزاد « التموذ » .

(٧٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

الله ﷺ ، إذا أوى إلى فراشه ، نَفَثَ في كَفِّهِ بِقُلْ (٨٠) هو الله أَحَدٌ والمعوذتين ثم مسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده (٨١) .

وكا في حديث غُذَّة أبي الدُّدَاء المرفوع : « أَللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » ؛ وقد تقدم . وفيه : « مَنْ قَالَهَا أَوَّلَ نَهَارِهِ لَمْ تُصِبْهُ مَصِيبَةٌ حَتَّى يَمْسِيَ ؛ وَمَنْ قَالَهَا آخِرَ نَهَارِهِ لَمْ تُصِبْهُ مَصِيبَةٌ حَتَّى يَصْبَحَ » .

وكا في الصحيحين : « مَنْ قرَأَ الْآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فِي لَيْلَةٍ ، كَفَّتَاهُ » .

وكا في صحيح مسلم — عن النبي ﷺ — : « مَنْ نَزَلَ مِنْزَلًا ، فَقَالَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَانَةِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَعَلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ » .

وكا في سنن أبي داود : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي السَّفَرِ ، يَقُولُ بِاللَّيْلِ : « يَا أَرْضُ ، رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا قِيلَ ، وَشَرِّ مَا يَدْبُ عَلَيَّ ؛ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدَ ، وَمِنْ الْحَيَةِ وَالْعَقْرَبِ ، وَمِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ ، وَمِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ » (٨٢) .

وأما الثاني ، فكما تقدم : من الرُّقِيَّةِ بِالْفَاتِحَةِ ، والرُّقِيَّةِ لِلْعَقْرَبِ وغيرها مما يأتي .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْمَلَةِ

قد تقدم من حديث أنس — الذي في صحيح مسلم — « أَنَّهُ ﷺ ، رَخَّصَ فِي الرُّقِيَّةِ مِنَ الْحُمَةِ وَالْعَيْنِ وَالْمَلَةِ » .

(٨٠) في الزاد « قل » .

(٨١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب النفث في الرقية [ج ١٠ ص ٢٠٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم من عائشة بلفظ مختلف في كتاب السلام ، باب رقية المريض ، وفيه « أَنَّ النَّبِيَّ (ص) كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُؤَقَّاتِ وَيَنْفَثُ ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كَتَبَ أَقْرَأَ عَلَيْهِ وَأَسْحَحَ حَتَّى يَبْدُوَ رَجَاهُ بِرُكْنِهِ » . [ج ١٤ ص ١٨٢ بشرح النووي] .

(٨٢) أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو في كتاب الجهاد ، باب ما يقول الرجل إذا نزل المنزل [ج ٣ ص ٣٤ ، ٣٥] .

وفي سنن أبي داود ، عن الشفاء بنت عبد الله ، قالت : « دخل علي رسول الله ﷺ وأنا عند حفصة — فقال : ألا تعلمين هذه رُقِيَّةُ الثَّمَلَةِ كَمَا عَلَّمْتِهَا الكتابة » (٨٣) .

الثَّمَلَةُ : قروح تخرج في الجَنَبَيْنِ ، وهو داء معروف . وسمي ثملة : لأن صاحبه يُحس في مكانه كأن ثملة تَدْبُ عليه وتَقُصُّه . وأصنافها ثلاثة .

قال ابن قتيبة وغيره : كان الجيوس يزعمون أن ولد الرجل من أخته ، إذا حُطَّ على الثملة شُفي صاحبها . ومنه قول الشاعر :

وَلَا غَيْبَ فِينَا غَيْرَ تَسْلٍ لِمُعْشَرٍ كِرَامٍ ، وَأَنَا لَا نُحِطُّ عَلَى الثَّمَلِ (٨٤)

وروى الخليل : « أن الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى في الجاهلية من الثملة ، فلما هاجرت إلى النبي ﷺ وكانت قد بايعته بمكة — قالت : يا رسول الله ، إني كنت أرقى في الجاهلية من الثملة ، وإني أريد أن أُغْرِضَهَا عَلَيْكَ . فعرَضَهَا (٨٥) . فقالت : باسم الله ضَلَّتْ (٨٦) حتى تعود من أفواهاها ولا تضرَّ أحدًا اللهم اكشف البأس (٨٧) ، ربَّ الناس . قال : ترقى بها على عود سبع مرات ، وتقصد مكاناً نظيفاً ، وتذُلُّه على حجر بحلٍّ خمرٍ حاذقٍ ، وتطليه على الثملة » . وفي الحديث دليل على جواز تعليم النساء الكتابة .

(٨٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقي [ج ٤ ص ١١] .

(٨٤) في الزاد « غير مُرْفٍ » و « لا نُحِطُّ » بالغاء المعجمة . وفي بعض النسخ « غير حَطَّ » . والبيت هنا مطابق لما جاء في اللسان وبعض النسخ . ومعناه : أننا لسنا بهجومٍ نَنَكِحُ الأخوات . وفسره ابن الأعرابي : أنا كرام ، ولا نأثي ثيوت الثمل في الحبب لَنُحَفِّزَ على ما جمع لنا كله . [انظر لسان العرب ، مادة : نمل] .

(٨٥) في الزاد « فَرَضَتْ عليه » .

(٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ضَلَّتْ حتى يعود » وفي أسد الغابة « صلبا صلب جبر تمونا » وبهامش : لا ندرى ما معناه . قال : ترقى بها على عود كَرْثَمٍ ، أي : زعفران - سبع مرار ، وتضعه مكاناً نظيفاً ، ثم تدلكه على خبزٍ بِحَلٍّ خَمَرٍ خفيف وتطليه على الثملة [انظر أسد الغابة ج ٧ ص ١٦٢ ، ١٦٣] .

(٨٧) في الزاد « البأس » بالهمز .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْحَيَةِ .

قد تقدم قوله : « لَا رُقِيَّةَ إِلَّا فِي عَيْنِ أَوْ حُمَةِ » . الحممة : بضم الحاء وفتح الميم وتخفيفها .

وفي سنن ابن ماجه ، من حديث عائشة : « رخص رسول الله ﷺ في الرُقِيَةِ من الحية والعقرب » (٨٨) . ويذكر عن ابن شهاب الزهري ، قال : « لَدَغَ بعض أصحاب رسول الله ﷺ حَيَّةً ، فقال النبي ﷺ : هل من راقٍ ؟ فقالوا : يا رسول الله ، إن آل حزم كانوا يرقون رُقِيَةَ الْحَيَةِ ، فلما نهيت عن الرُقَى تركوها . فقال : ادعوا عُمارَةَ بن حزم . فدعوه فعرض عليه رُقاه ، فقال : لا بأس بها . فأذن له فيها ، فرقاه » .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْفَرَحَةِ وَالْجُرْحِ

أخرجنا في الصحيحين عن عائشة ، قالت : « كان رسول الله ﷺ ، إذا اشتكى الإنسان أو كانت به فَرَحَةٌ أو جُرْحٌ ، قال بإصبعه هكذا (ووضع سفيانُ سبَابته بالأرض ثم رفعها) ، وقال : باسمِ الله تربةُ أرضينا ، بريقِ بعضينا ، يُشْفَى (٨٩) سقيمنا ، بإذن ربنا » (٩٠) .

(٨٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب رقية العية والعقرب [ج ٢ ص ١١٢٢] .

(٨٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية البخاري وأبي داود . وفي النسخ المطبوعة « يُشْفَى » وهو مطابق لرواية مسلم وابن ماجه .

(٩٠) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رقية النسي [ج ١٠ ص ٢٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمّة [ج ١٤ ص ١٨٤ بشرح النووي] . وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقى [ج ٤ ص ١٢ ، ١٣] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب رقية العية والعقرب [ج ٢ ص ١١٢٢] .

هذا من العلاج [السهل] (٩١) الميسر النافع المركب ؛ وهي معالجة لطيفة يعالج بها القروح والجراحات الطرية ، لاسيما عند عدم غيرها من الأدوية ، إذ كانت موجودة بكل أرض . وقد علم أن طبيعة التراب الخالص باردة يابسة ، مجففة لرطوبات القروح والجراحات ، التي تمنع الطبيعة من جودة فعلها ، وسرعة اندمالها ، لاسيما في البلاد الحارة ، وأصحاب الأمزجة الحارة ، فإن القروح والجراحات يتبعها — في أكثر الأمر — سوء مزاج حار ، فيجتمع حرارة البلد والمزاج والجراح ، وطبيعة التراب الخالص باردة يابسة أشد من برودة جميع الأدوية المفردة الباردة ، فتقابل برودة التراب حرارة المرض ، لاسيما إن كان التراب قد غُسل وجُفِّف . ويتبعها أيضاً كثرة الرطوبات الرديئة والسيلان ، والتراب مجفف لها ، مزيل — لشدة يسه وتجفيفه — للرطوبة الرديئة المانعة من بُرئها . ويحصل به — مع ذلك — تعديل مزاج العضو العليل . ومتى اعتال مزاج العضو قويت قواه المدبرة ، ودفعت عنه الألم ياذن الله .

ومعنى الحديث : أنه يأخذ من ريق نفسه على إصبعه السبابة ، ثم يضعها على التراب ، فيعلق بها منه شيء ، فيمسح به على الجرح ويقول هذا الكلام ، لما فيه من بركة ذِكر اسم الله ، وتفويض الأمر إليه ، والتوكل عليه ، فينضم أحد العلاجات إلى الآخر ، فيَقْوَى التأثير .

وهل المراد بقوله : « تربة أرضنا » ؛ جميع الأرض ؟ أو أرض المدينة خاصة ؟ فيه قولان . ولا ريب أن من التربة ما تكون فيه خاصية ينفع بخاصيته من أدواء كثيرة ، ويشفي بها أسقاماً رديئة . قال جالينوس : « رأيت بالإسكندرية مَطْحُولين ومُستسقين (٩٢) كثيراً ، يستعملون طين مصر ، ويطلون به على سَوْقهم وأفخاذهم وسواعدهم وظهورهم وأضلاعهم ، فينتفعون به منفعة بينة . قال : وعلى هذا النحو ، فقد ينفع (٩٣) هذا الطلاء للأورام العفنة والمترهلة الرخوة . قال : وإني لأعرف قوماً ، ترهلت أبدانهم كلها من كثرة استفراغ الدم من أسفل ، انتفعوا بهذا الطين نفعاً بَيِّناً ، وقوماً آخرين شَقَوْا به أوجاعاً مزمنة ، كانت متمكنة في بعض الأعضاء تمكناً شديداً ،

(٩١) ما بين المعرفتين ساقط من الزاد .

(٩٢) أى ، مريض بالطحال والالتهاب .

(٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ : !! بوجه . يقع • .

فبرأت وذهبت أصلاً . وقال صاحب الكتاب المسيحي : « قوة الطين المجلوب من كنوس — وهي جزيرة المصطكي — قوة تجلو وتفعل » (٩٤) ، وتثبت اللحم في القروح ، وتغم القروح » انتهى .

وإذا كان هذا في هذه التربة ، فما الظن بأطيب تربة على وجه الأرض وأبركها ، وقد خالطت ريق رسول الله ﷺ ، وقارنت رقيقه باسم ربه وتفويض الأمر إليه ١٩ وقد تقدم أن قوى الرقية وتأثيرها بحسب الراي وانفعال المرق عن رقيقته . وهذا أمر لا ينكره طبيب فاضل عاقل مسلم ؛ فإن انتفى أحد الأوصاف ، فليقل ما شاء .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْوَجَعِ بِالرُّقِيَّةِ

روى مسلم في صحيحه ، عن عثمان بن أبي العاص : « أنه شكى إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجده في جسده منذ أسلم ، فقال النبي ﷺ : ضع يدك على الذي تألم من جسدك ، وقل : باسم الله ثلاثاً ، وقل سبع مرات : أعوذُ بعزة الله وقدرته ، من شر ما أجِدُ وأحاذِرُ » (٩٥) .

ففي هذا العلاج — من ذكر اسم الله والتفويض إليه ، والاستعاذة بعزته وقدرته من شر الألم — ما يذهب به ، وتكراره ليكون أنجع وأبلغ ، كتكرار الدواء لإخراج المادة . وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها .

وفي الصحيحين : « أن النبي ﷺ كان يُعوذُ (٩٦) ببعض أهله ، بمسح عليه بيده

(٩٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو تفعل » .

(٩٥) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استعجاب وضع يده على موضع الألم مع الدعاء ج ١ ص ١٨١ بشرح النووي . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب ما عُوذُ به النبي (ص) وما عُوذُ به [ج ٢ ص ١١٦٤] .

(٩٦) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية البخاري . وفي النسخ المطبوعة « يعوذ » بالثال المهملة .

الْجَنَى ، ويقول : اللهم رب الناس ، أذهب الباس ، واشفِ أَنْتَ الشافي ، لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً» (٩٧) .

ففي هذه الرقية ، توسل إلى الله بكمال ربوبيته ، وكال رحمته بالشفاء ، وأنه وحده الشافي ، وأنه لا شفاء إلا شفاؤه ، فتضمنت التوسل إليه بتوحيده وإحسانه وربوبيته .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ حَرِّ الْمَصِيبَةِ وَحَرِّ نَارِهَا

قال تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا : إِنْ هَذَا إِلَّا اللَّهُ وَإِلَى اللَّهِ رَاجِعُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ ﴾ (٩٨) .

وفي المسند عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « ما من أحد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجري في مصيبتى ، وأخلف لي خيراً منها — إلا أجره الله في مصيبتى ، وأخلف له خيراً منها » (٩٩) .

وهذه الكلمة من أبلغ علاج المصاب ، وأنفعه له في عاجلته وآجلته ، فإنها تتضمن أصليين عظيمين ، إذا تحقق العبد بمعرفتهما تسلى عن مصيبتىه .

أحدهما : أن العبد وأهله وماله ملكٌ لله عز وجل حقيقة ، وقد جعله عند العبد عارية . فإذا أخذه منه ، فهو كالمعير ، يأخذ متاعه من المستعير ، وأيضاً : فإنه محفوف بَعْدَمَتَيْن : عدم قبله ، وعدم بعده ، وملك العبد له مُتعة مُعاراة في زمن يسر ، وأيضاً : فإنه ليس [هو] (١٠٠) الذي أوجده عن عدمه ، حتى يكون ملكه حقيقة ، ولا هو الذي

(٩٧) أخرجه البخارى فى كتاب الطب ، باب مسح الراقى التَّوَجُّع بيده اليمنى [ج ١ ص ٢١٠ من فتح البارى] . وأخرجه مسلم فى كتاب السلام ، باب استحباب رقية المريض [ج ١٤ ص ١٨٠ ، ١٨١ بشرح النووى] .

(٩٨) سورة البقرة - الآيات ١٥٥ - ١٥٧ .

(٩٩) أخرجه مسلم أيضاً فى كتاب الجنائز ، باب ما يقال عند المصيبة [ج ٦ ص ٣٢٠ بشرح النووى] .

(١٠٠) ما بين المقوقتين ساقط من الزاد .

يحفظه من الآفات بعد وجوده ، ولا يُبقي عليه وجوده ، فلس له فيه تأثير ولا ملك حقيقي ، وأيضاً فإنه متصرف فيه بالأمر ، تصرف العبد المأمور المنهي ، لا تصرف الملاك ، ولهذا لا يباح له من التصرفات فيه ، إلا ما وافق أمر مالكة الحقيقي .

والثاني : أن مصير العبد ومرجهه إلى الله مولاه الحق ، ولا بد أن يُخلف الدنيا وراء ظهره ، ويحيى ربه فرداً — كما خلقه أول مرة — بلا أهل ولا مال ولا عشيرة ، ولكن بالحسنات والسيئات ، فإذا كانت هذه بداية العبد وما حوِّله ونهايته ، فكيف يفرح بوجود ، أو يأسى على مفقود ! ففكرة العبد^(١٠١) في مبدئه ومعاده ، من أعظم علاج هذا الداء .

ومن علاجه : أن يعلم علم اليقين أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه . قال تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي فِي السَّمَاءِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَالَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾^(١٠٢) .

ومن علاجه : أن ينظر إلى ما أصيب به ، فيجد ربه قد أبهى عليه مثله أو أفضل منه ، وأذخر له — إن صبر ورضي — ما هو أعظم من فوات تلك المصيبة بأضعاف مضاعفة ، وأنه لو شاء لجعلها أعظم مما هي .

ومن علاجه : أن يُطفيئ نار مصيبيته ببرد التأسي بأهل المصائب ، وليعلم أنه في كل وادٍ بنو سعد^(١٠٣) ؛ ولينظر بمنة ، فهل يرى إلا محنة ؟ ثم يعطف يسرة ، فهل يرى إلا حسرة ؟ وأنه لو فنش العالم لم ير فيه إلا مبتلى إما بفوات محبوب ، أو حصول مكروه ، وأن سرور^(١٠٤) الدنيا أحلام نوم ، أو كظل زائل ، إن أضحك قليلاً ،

(١٠١) في الزاد « ففكره في مبدئه » .

(١٠٢) سورة الحديد — الآيةان ٢٢ ، ٢٣ .

(١٠٣) هذا مثله قاله الأخطب بن قرظ السلمي لما تحول عن قومه وانتقل في التبايل ، فلما لم يخشعهم رجع إلى قومه وقال : « في كل وادٍ بنو سعد » يعني سعد بن زيد مناة بن تميم .

[انظر لسان العرب ، مادة سعد]

(١٠٤) في الزاد « شروق » .

أَبَكْتُ كَثِيراً ، وَإِنْ سَرْتُ يَوْماً ، سَاعَتْ دَهْرًا ، وَإِنْ مَتَّعْتُ قَلِيلًا ، مَنَعْتُ طَوِيلًا ، وَمَا
مَلَأْتُ دَارًا خَيْرَةً ، إِلَّا مَلَأْتُهَا غَبْرَةً ، وَلَا سِرْتَهُ يَوْمَ سُرُورٍ ، إِلَّا نَجَبَاتٌ لَهُ يَوْمَ شُرُورٍ .
قال ابن مسعود ، رضي الله عنه : « لِكُلِّ فَرْحَةٍ تَرْحَةُ ، وَمَا مُلِئَ بَيْتٌ فَرْحًا ، إِلَّا
مُلِئَ تَرْحًا » .

وقال ابن سيرين : « مَا كَانَ ضَحْكُكَ قَطُّ ، إِلَّا كَانَ مِنْ بَعْدِهِ بَكَاءٌ » .

وقالت هند بنت النعمان (١٠٥) : « لَقَدْ رَأَيْنَا وَنَحْنُ مِنْ أَعَزِّ النَّاسِ وَأَشَدَّهُمْ مُلْكًا ، ثُمَّ
لَمْ تَغِبِ الشَّمْسُ حَتَّى رَأَيْنَا وَنَحْنُ أَقْلُ النَّاسِ ، وَإِنَّهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَمْلَأَ دَارًا خَيْرَةً ، إِلَّا
بِلَأْهَا غَبْرَةً » .

وسألها رجل أن تحدهه عن أمرها ، فقالت : « أَصْبَحْنَا ذَاتَ صَبَاحٍ وَمَا فِي الْعَرَبِ
أَحَدٌ إِلَّا يَرْجُونَا ، ثُمَّ أَمْسَيْنَا وَمَا فِي الْعَرَبِ أَحَدٌ إِلَّا يَرْحُمُنَا » .

وبكت أختها حُرَّةُ بنت النعمان يوماً — وهي في عزها — فقيل لها : مَا يُبْكِيكِ ؟
لعل أحداً آذاك ؟ قالت : « لَا ؛ وَلَكِنْ رَأَيْتُ غَضَابَةَ » (١٠٦) فِي أَهْلِي ، وَقَلَّمَا امْتَلَأْتُ دَارًا
سُرُورًا ، إِلَّا امْتَلَأَتْ حُزْنًا » .

قال إسحاق بن طلحة : « دَخَلْتُ عَلَيْهَا يَوْمًا ، فَقُلْتُ لَهَا : كَيْفَ رَأَيْتِ عِبْرَاتِ
الْمُلُوكِ ؟ فَقَالَتْ : مَا نَحْنُ فِيهِ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِمَّا كُنَّا فِيهِ بِالْأَمْسِ » (١٠٧) ؛ إِنَّا نَجِدُ فِي الْكِتَابِ : أَنَّهُ
لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَمِشُونَ فِي خَيْرَةٍ ، إِلَّا سَمِعَ قَبُولَ بَعْدِهَا عِبْرَةً ؛ وَإِنْ الدَّهْرُ لَمْ يَظْهَرْ
لِقَوْمٍ يَوْمٌ يَحْبُونَهُ ، إِلَّا بَطَنَ لَهُمْ يَوْمٌ يَكْرَهُونَهُ . ثُمَّ قَالَتْ :

فَبَيْنَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالْأَمْرُ أُمُرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سَوْقَةٌ تَنْتَصِفُ (١٠٨)
فَأَقْبَ لِدُنْيَا لَا يَدُومُ تَعِيمُهَا تَقَلُّبُ ثَارَاتِ بِنَا ، وَتَصَرَّفُ »

(١٠٥) هي هند بنت النعمان بن المنذر ملك الحيرة .. من زينات النبيل والشراف ، والشعر والأدب . ونُسبت إليها « مير
هند الصغرى بالبحيرة » . [انظر خبرها في أعلام النبلاء ج ٥ ص ٢٥٩ - ٢٦٥] .

(١٠٦) الغضارة : الشمة والنعم في ألميش .

(١٠٧) في الزاد « الأمس » .

(١٠٨) تَنْتَصِفُ : نَعْدَم . وَالسَّوْقَةُ : الرِّعِيَّةُ وَهَامَةُ النَّاسِ ، تَطْلُقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْمَثْنِ وَالْمَجْمُوعِ .

ومن علاجها : أن يعلم أن الجزع لا يردّها ، بل يضاعفها . وهو في الحقيقة من تزايد المرض .

ومن علاجها : أن يعلم أن فوت ثواب الصبر والتسليم — وهو من (١٠٩) الصلاة والرحمة والهداية التي ضيعتها الله على الصبر والاسترجاع — أعظم من المصيبة في الحقيقة .

ومن علاجها : أن يعلم أن الجزع يُشَيِّتُ عدوّه ، ويُسيءُ صديقه ، ويُغضبُ ربه ، ويُسرّ شيطانه ، ويُحبطُ أجره ، ويُضعفُ نفسه ، وإذا صَبَرَ واحتسب أقصى (١١٠) شيطانه ، وردّه خاسفاً ، وأرضى ربه ، وسرّ صديقه ، وساءَ عدوه ، وخَمَلَ عن إخوانه ، وعَزَّاهم هو قبل أن يُعزوه ، فهذا هو الثبات والكمال الأعظم ، لا لطم الخلدود وشقّ الجيوب ، والدعاء بالويل والثبور ، والسخط على المقدور .

ومن علاجها : أن يعلم أن ما يعقبه الصبر والاحتساب — من اللذة والمسرّة — أضعاف ما كان يحصل له ببقاء ما أُصيبَ به ، لو بقي عليه ، ويكفيه من ذلك بيتُ الحمد الذي يُني له في الجنة ، على حمده لربه واسترجاعه ، فلينظر أيّ المصيّبتين أعظم : مصيبة العاجلة ؟ أو مصيبة فوات بيت الحمد في جنة الخلد ؟

وفي الترمذي مرفوعاً : « يؤدُّ ناس يومَ القيامة أن جلودهم كانت تُقرضُ بالمقاريض في الدنيا ، لما يرون من ثواب أهل البلاء » (١١١) .

وقال بعض السلف : « لولا مصائب الدنيا ، لوردنا القيامة مفاليس » .

ومن علاجها : أن يروِّح قلبه بروح رجاء الخلف من الله ، فإنه من كل شيء عوض ، إلا الله فما منه عوضٌ . كما قيل :

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِذَا ضَيَعْتَهُ عَوْضٌ وَمَا مِنْ اللَّهِ إِذَا ضَيَعْتَهُ عَوْضٌ

(١٠٩) في الزاد وهو الصلاة .

(١١٠) في الزاد : اضّ شيطانه « أي : أبعد ، وتقلّب عليه .

(١١١) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد [ج ٩ ص ٢٤٥] عن جابر يرفعه : « يؤدُّ أهل العاقبة يوم القيامة حين يُعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قُرِضَتْ في الدنيا بالمقاريض » . وقال الترمذي : حديث غريب .

ومن علاجها : أن يعلم أن حظه من المصيبة ما تحدثه له ، فمن رَضِيَ فله الرضا ، ومن سَخِطَ فله السُّخْطُ ، فحظُّك منها ما أحدثته لك ، فآخِرُ [إما] (١١٢) خيرَ الحظوظ ، أو شرُّها . فإن أحدثت له سخطاً وكفراً كُتِبَ في ديوان المالكين ، وإن أحدثت له جزعاً وتفریطاً في ترك واجب ، أو [في] (١١٣) فعل محرم كُتِبَ في ديوان المفرطين ، وإن أحدثت له شكايَةً وعدم صبر كُتِبَ في ديوان المغبونين ، وإن أحدثت له اعتراضاً على الله ، وقدحاً في حكمته فقد قرع باب الزندقة أو ولجه ، وإن أحدثت له صبراً وثباتاً لله كُتِبَ في ديوان الصابرين ، وإن أحدثت له الرضا [عن الله] (١١٤) كُتِبَ في ديوان الراضين ، وإن أحدثت له الحمد والشكر كُتِبَ في ديوان الشاكرين ، وكان تحت لواء الحمد مع الحمادين ، وإن أحدثت له محبةً واشتياقاً إلى لقاء ربه كتب في ديوان المحبين المخلصين .

وفي مسند الإمام أحمد والترمذي ، من حديث محمود بن كبيد يرفعه : « إن الله إذا أحبَّ قوماً ابتلاهم ، فمن رَضِيَ فله الرضا ، ومن سَخِطَ فله السُّخْطُ » ؛ زاد أحمد : « ومن تجرَّعَ فله الجرَّعُ » .

ومن علاجها : أن يعلم أنه وإن بلغ في الجزع غايته ، فآخِرُ أمره إلى صبر الاضطرار ، وهو غير محمود ولا مُثَاب .

قال بعض الحكماء : « العاقل يفعل في أول يوم من المصيبة ، ما يفعله الجاهل بعد أيام . ومن لم يصبر صَبَرَ الكرام ، سلا سَلَوُ البهائم » . وفي الصحيح مرفوعاً : « الصبرُ عند الصِّدْمَةِ الأولى » . وقال الأشعث بن قيس : « إنك إن صبرت إيماناً واحتساباً ؛ وإلا سلوت سَلَوُ البهائم » .

ومن علاجها : أن يعلم أن أنفع الأدوية له موافقة ربه وإلَّهه فيما أحبه ورضيه له ، وأن خاصية المحبة وسرُّها موافقة المحبوب ، فمن أدعى محبة محبوب ، ثم سَخِطَ ما يُحِبُّه وأحبَّ ما يَسْخِطُه — فقد شهد على نفسه بكذبه ، وثمَّتْ إلى محبوه .

(١١٢) ما بين المتوفتين ساقط من الزاد .

(١١٣) ما بين المتوفتين ساقط من الزاد .

(١١٤) ما بين المتوفتين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وقال أبو البرداء : « إن الله إذا قضى قضاء ، أحب أن يُرضى به » . وكان عمران ابن الحصين ، يقول في علته : « أحبه إليّ : أحبه إليه » . وكذلك قال أبو العالية .

وهذا دواء وعلاج لا يعمل إلا مع المحبين ، ولا يمكن كل أحد أن يتعالج به .

ومن علاجها : أن يوازن بين أعظم اللذتين والتمتين وأذومهما : لذّة تمتعه بما أصيب به ، ولذّة تمتعه بثواب الله له ، فإنّ ظهر له الرجحان ، فآثر الرجحان ، فليحمّد الله على توفيقه ، وإنّ آثر المرجوح من كل وجه فليعلم أن مصيبته في عقله وقلبه ودينه ، أعظم من مصيبته التي أصيب بها في دنياه .

ومن علاجها : أن يعلم أن الذي ابتلاه بها أحكمّ الحاكمين ، وأرحمّ الراحمين ، وأنه سبحانه لم يرسل إليه البلاء ليهلكه ، ولا ليعذبه به ، ولا ليبتلائه به ، وإنما افتقده به ليبتحن صبره ورضاه عنه وإيمانه ، وليسمع تضرعه وابتئاله ، وليراه طريقاً باباه ، لائذا بجنابه ، مكسور القلب بين يديه ، رافعاً قصص الشكوى إليه .

قال الشيخ عبد القادر : « يا بني ، إن المصيبة ما جاءت لتهلكك ، وإنما جاءت لتقنن صبرك وإيمانك . يا بني ، القدر سيّئ ، والسعي لا يأكل الميتة » .

والمقصود : أن المصيبة كبرّ العبد الذي يُسبِّكُ به حاصله ، فإما أن يخرج ذهباً أحمر ، وإما أن يخرج تحباً كله . كما قيل :

سَبَّكَاهُ وَتَحْسِيئُهُ لُجَيْنًا فَأَبْدَى الْكَبِيرُ عَنْ حَبَبِ الْحَوِيدِ

فإن لم ينفعه هذا الكبرّ في الدنيا ، فبين يديه الكبرّ الأعظم ، فإذا علم العبد أن إدخاله كبرّ الدنيا ومسبكتها خير له من ذلك الكبر والمسبك ، وأنه لا بد من أحد الكبيرين ، فليعلم قدر نعمة الله عليه في الكبر العاجل .

ومن علاجها : أن يعلم أنه لولا مَحَنُ الدنيا ومصائبها ، لأصاب العبد — من أذواء الكبر والعجب ، والفرعة وقسوة القلب — ما هو سبب هلاكه عاجلاً وآجلاً ، فمن رحمة أرحم الراحمين أن يتفقده في الأحيان بأنواع من أدوية المصائب ، تكون حسيّة له من هذه الأدوية ، وحفظاً لصحة عبوديته ، واستغراًغاً للمواد الفاسدة الرديئة المهلكة منه ، فسبحان من يرحم ببلائه ، ويتلى بنعمائه ! كما قيل :

قَدْ يَنْعِمُ اللَّهُ بِالْبَلَوِّ وَإِنْ عَظُمَتْ وَيَتَنَلَّى اللَّهُ بَعْضَ الْقَوْمِ يَالْتَمِمْ

فلولا أنه سبحانه يداوي عباده بأدوية الخن والابتلاء ، لَطَقُوا وَبَعُوا وَعَتُوا ، والله سبحانه إذا أراد بعيد خيراً سقاه دواءً — من الابتلاء والامتحان — على قدر حاله ، يستفرغ به من الأدوية المهلكة ، حتى إذا هَذَبَهُ ونقاها وصفاه ، أَهْلَهُ لأشرف مراتب الدنيا ، وهي عبوديته ، وأرفع ثواب الآخرة ، وهو رؤيته وقربه .

ومن علاجها : أن يعلم أن مرارة الدنيا هي بعينها حلاوة الآخرة ، يَقْلِبُهَا اللهُ سبحانه كذلك ، وحلاوة الدنيا بعينها مرارة الآخرة . ولأنَّ ينتقل من مرارة منقطعة ، إلى حلاوة دائمة — خيرٌ له من عكس ذلك .

فإن خفي عليك هذا فانظر إلى قول الصادق المصطفى : « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » .

وفي هذا المقام تفاوتت عقولُ الخالقي ، وظهرت حقائق الرجال ، فأكثرهم أثر الحلاوة المنقطعة ، على الحلاوة الدائمة التي لا تزول ، ولم يحتمل مرارة ساعة بحلاوة الأبد ، ولا ذُلَّ ساعة لعزِّ الأبد ، ولا محنة ساعة لعافية الأبد ، فإن الحاضر عنده شهادة ، والمنتظر غيب ، والإيمان ضعيف ، وسلطان الشهوة حاكم ، فتولد من ذلك لبثائر العاجلة ، ورفض الآخرة .

وهذا حال النظر الواقع على ظواهر الأمور وأوائلها ومبادئها ، وأما النظر الثاقب الذي يحرق حُجُبَ العاجلة ، ويُجاوزه إلى العواقب والغايات فله شأن آخر .

فادع نفسك إلى ما أعد الله لأوليائه وأهل طاعته ، من النعم المقيم ، والسعادة الأبدية ، والفوز الأكبر ، وما أعد لأهل البطالة والإضاعة ، من الخزي والعقاب ، والحسرات الدائمة ، ثم اخترَ أَيُّ الْقِسْمَيْنِ أَلَيْقُ بِكَ ، و ﴿ كُلُّ يَحْمِلُ عَلَى شَاكِلِيهِ ﴾ (١١٥) ، وكل أحد يصبو إلى ما يناسبه وما هو الأولي به ، ولا تستطل هذا العلاج ، فشدة الحاجة إليه — من الطيب والعليل — دعت إلى بسطه ، وبالله التوفيق .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْكَرْبِ وَالْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْحَزَنِ

أخرجنا في الصحيحين — من حديث ابن عباس — أن رسول الله ﷺ ، كان يقول

عند الكرب : « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم ، لا إله إلا الله ربُّ السموات [السبع] ، وربُّ الأرض ، ربُّ العرش الكريم » (١١٦) .

وفي جامع الترمذي عن أنس : « أن رسول الله ﷺ ، كان إذا حَزَبَهُ أمرٌ (١١٧) ، قال : « يا حيُّ يا قيومُ برحمتك أستغيث » (١١٨) . وفيه عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ كان إذا أهَمَّهُ الأمرُ ، رَفَعَ طرفه إلى السماء ، فقال : سيحان الله العظيم ، وإذا اجتهد في الدعاء ، قال : يا حيُّ يا قيومُ . »

وفي سنن أبي داود ، عن أبي بكر (١١٩) ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « دعوات المكروب : اللهم رحمتك أرجو ؛ فلا تَكِلْنِي إلى نفسي طرْفَةَ عين ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت » (١٢٠) وفيها أيضاً عن أسماء بنت عميس ، قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « أَلَا أَعْلَمُكَ كلماتٍ تقولين عند الكرب — أو في الكرب — : الله ربِّي لا أشرك به شيئاً » (١٢١) ، وفي رواية : أنها تقال سبع مرات .

وفي مسند الإمام أحمد عن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ ، قال : « ما أصاب عبداً همٌّ ولا حَزَنٌ — فقال : اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ ، ابْنُ عَبْدِكَ ، ابْنُ أُمِّكَ ، ناصيتي بيدك ، ماضٍ في حكمك ، عدلٌ في قضاؤك ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ ،

(١١٦) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، باب الدعاء عند الكرب [ج ١١ ص ١٤٥ من فتح الباري] . وفي كتاب التوحيد [ج ١٢ ص ٤٠٥ وص ٤١٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب دعاء الكرب [ج ١٨ ص ٤٧ بشرح النووي] . وما بين المتوفتين لم ترد في متن الحديث الواردة في الصحيحين .

(١١٧) حَزَبَهُ أَمْرٌ : اشتد عليه . وفي الترمذي : حَزَبَهُ أَمْرٌ . وهي بمعنى .

(١١٨) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٢ ص ٥٠] .

(١١٩) حكاه في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « من أبي بكر الصديق » خطأ ، والأول هو الصواب .

(١٢٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، باب ما يقول إذا أصبح [ج ٤ ص ٣٢٤] .

(١٢١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب في الاستغفار [ج ٢ ص ٨٧] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب الدعاء عند الكرب [ج ٢ ص ١٣٧] .

أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِيعَ قَلْبِي ، وَثَوْرَ صَدْرِي ، وَجَلَاءَ حُزْنِي ، وَذَهَابَ هَمِّي —
إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ حُزْنَهُ وَهَمَّهُ ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا» (١٢٢) .

وفي الترمذي عن سعد بن أبي وقاص ، قال : قال رسول الله ﷺ : « دعوة ذي النون إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ شَيْءَ قَطٍ ، إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ » (١٢٣) . وفي رواية : « إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرَّج الله عنه ؛ كلمة أخي يونس » .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : دخل رسول الله ﷺ — ذات يوم — في المسجد ، فإذا هو برجل من الأنصار ، يقال له : أبو أمامة ، فقال : يا أبا أمامة ، مالي أراك في المسجد في غير وقت الصلاة ؟ فقال : هوم لزممتي وديون يا رسول الله . فقال : أَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا أَنْتَ قُلْتَهُ ، أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَمَّكَ وَقَضَى ذَنْبَكَ ؟ قال : قلت : بَلَى يا رسول الله . قال : قُلْ — إِذَا أَصْبَحْتَ ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ — : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ ، وَقَهْرِ الرِّجَالِ . قال : ففعلتُ ذلك فأذهب الله عَزَّ وَجَلَّ هَمِّي ، وَقَضَى عَنِّي ذَنْبِي » (١٢٤) .

وفي سنن أبي داود ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من لَزِمَ الاستغفار جعل الله له من كلِّ هَمٍّ فَرْجًا ، ومن كلِّ ضيقٍ مَخْرَجًا ، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » (١٢٥) .

وفي المسند : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرِزَعَ إِلَى الصَّلَاةِ » وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ (١٢٦) .

(١٢٢) أورد مجمع الزوائد هنا الحديث أيضاً في باب دعاء من أصابه همٌّ أو حزن .. وزاده بعد تلامه : « قالوا : يا رسول الله ، ينبغي لنا أن نتعلم هؤلاء الكلمات ؟ قال : أجل ، ينبغي لمن سمع أن يتعلمهن » رواه أيضاً أبو يعلى والطبراني والبخاري . [انظر مجمع الزوائد ج ١٠ ص ١٨٩ ، ١٩٠] .

(١٢٣) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء ، دعوة ذي النون [ج ١٣ ص ٢٢] .

(١٢٤) أخرجه أبو داود في آخر كتاب الصلاة ، باب الاستعاضة [ج ٢ ص ٩٣] .

(١٢٥) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الاستغفار [ج ٢ ص ٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب الاستغفار [ج ٢ ص ١٢٥٤ ، ١٢٥٥] .

(١٢٦) سورة البقرة — الآية ٤٥ .

وفي السنن : « عليكم بالجهاد ، فإنه [باب^(١٢٧)] من أبواب الجنة ، يدفع الله به عن النفوس الهم والغم » .

ويذكر عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ : « من كثرت همومه وغمومه ، فليكثر من قول : لا حول ولا قوة إلا بالله » . وثبت في الصحيحين : أنها كنز من كنوز الجنة . وفي الترمذي : أنها باب من أبواب الجنة .

هذه الأدوية تتضمن خمسة عشر نوعاً من الدواء — فإن لم تقو على إذهاب داء الهم والغم والحزن ، فهو داء قد استحکم وتمكنت أسبابه ، ويحتاج إلى است فراغ كلي :

الأول : توحيد الربوبية .

الثاني : توحيد الإلهية .

الثالث : التوحيد العلمي الاعتقادي .

الرابع : تنزيه الرب تعالى عن أن يظلم عبده ، أو يأخذ به سبب من العبد يوجب ذلك .

الخامس : اعتراف العبد بأنه هو الظالم .

السادس : التوسل إلى الرب تعالى بأحب الأشياء [إليه^(١٢٨)] وهو : أسماءه وصفاته ، ومن أجمعها لمعالي الأسماء والصفات : الحَيُّ القيوم .

السابع : الاستمانة به وحده .

الثامن : إقرار العبد له بالرجاء .

التاسع : تحقيق التوكل عليه ، والتفويض إليه ، والاعتراف له بأن ناصيته في يده يُصِرُّه كيف يشاء ، وأنه ماضٍ فيه حُكْمُه ، عَدْلٌ فيه قَضَاؤُه .

العاشر : أن يَرْتَعَ قلبه في رياض القرآن ، ويجعله لقلبه كالربيع للحيوان ، وأن يستضيء به في ظلمات الشبهات والشهوات ، وأن يتسلل به عن كل فائت ، ويتعزى به عن كل مصيبة ، ويستشفى به من أدواء صدره ، فيكون جلاء حزنه ، وشفاء همه وغمه .

(١٢٧) ما بين المقوفتين من الزاد .

(١٢٨) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

الحادى عشر : الاستغفار .

الثاني عشر : التوبة .

الثالث عشر : الجهاد .

الرابع عشر : الصلاة .

الخامس عشر : البراءة من الحول والقوة ، وتفويضهما إلى مَنْ هُما بيده .

فَصْلٌ فِي مَكَانِ جِهَةِ تَأْيِيدِ هَذِهِ الْأَشْرَافِ

خلق الله - سبحانه - ابن آدم وأعضائه ، وجعل لكل عضو منها كلاً ، إذا فقدَه أحسَّ بالألم ، وجعل لِمِلكِها - وهو القلب - كلاً ، إذا فقدَه حَضَرَته أسقامُه وآلامُه من الهموم والغُمووم والأحزان .

فإذا فقدت العينُ ما خُلِقَتْ له من قوَّة الإبصار ؛ وفقدت الأذنُ ما خُلِقَتْ له من قوَّة السمع ؛ [و] فقد [١٢٩] اللسانُ ما خُلِقَ له من قوَّة الكلام - فقدت كآلها .

والقلبُ خُلِقَ لمعرفة فاطرِه ومحبة وتوحيده ، والسرور به ، والابتهاج بحبه ، والرضا عنه ، والتوكل عليه ، والحب فيه ، والبغض فيه ، والموالة فيه ، والمعاداة فيه ، ودوام ذكره ؛ وأن يكون أحب إليه مِنْ كل ما سواه ، وأرجح عنده من كل ما سواه ، وأجلُّ في قلبه من كل ما سواه ؛ ولا نعيم له ولا سرور ولا لذة - بل ولا حياة - إلا بذلك ، وهذا له بمنزلة الغذاء والصحة والحياة ، فإذا فقدَ غذاءه وصحته وحياته ، فالهموم والغُمووم والأحزان مسارعة من كل صَوْبٍ إليه ، وَرَهْنٌ مُقيمٌ عليه .

ومن أعظم أدوائه الشرُّك والذنوب والغفلة ، والاستهانة بِمَحَابِبه ومَراضِيه ، وتركُ التفويضِ إليه ، وقلة الاعتدالِ عليه ، والركونُ إلى ما سواه والسخطُ بِمَقْدوره ، والشكُّ في وعده ووعيدِه .

(١٢٩) ما بين المتوفيتين ساقط من الزاد .

وإذا تأملت أمراض القلب وجدت هذه الأمور وأمثالها هي أسبابها ، لا سبب لها سواها . فدواؤه - الذي لا دواء له سواه - ما تضمنته هذه العلاجات النبوية من الأمور المضادة لهذه الأدواء ، فإن المرض يُزال بالضد ، والصحة تُحفظ بالمثل ، فصحته تحفظ بهذه الأمور النبوية ، وأمراضه بأضدادها .

فالتوحيد يفتح للبعد باب الخير والسرور واللذة والفرح والابتهاج ، والتوبة استغفار للأخلاق والمواد الفاسدة التي هي سبب أسقامه ، وحجة له من التخليط ، فهي تُغلق عنه باب الشرور ، فيفتح له باب السعادة والخير بالتوحيد ، ويُغلق باب الشرور بالتوبة والاستغفار .

قال بعض المتقدمين من أئمة الطب : « من أراد عافية الجسم فليقلل من الطعام والشراب ، ومن أراد عافية القلب فليترك الآثام » . وقال ثابت بن قرّة : « راحة الجسم في قلة الطعام ، وراحة الروح في قلة الآثام ، وراحة اللسان في قلة الكلام » .

والذنوب للقلب بمنزلة السموم ، إن لم تُهلكه أضعفته ولا بُد ، وإذا ضَعُفَتْ (١٣٠) قُوَّتُهُ لم يقدر على مقاومة الأمراض . قال طيبُ القلوب عبد الله بن المبارك :

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يُورِثُ الدَّلَّ إِذْمَانَهَا
وَأَزَكَّ الذُّنُوبِ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وَخَيْرَ أَنْفْسِكَ عَصِيَانَهَا

فالهوى أكبر أدوائها ، ومخالفته أعظم أذويتها ، والنفس في الأصل تخلقت جاهلة ظالمة فهي لجهلها تظن شفاءها في اتباع هواها ، وإنما فيه تلفها وعطبها ، ولظلمها لا تقبل من الطبيب الناصح ، بل تضع (١٣١) الداء موضع الدواء فتعتمده ، وتضع الدواء موضع الداء فتجنبه ، فيتولد - من بين إشارها للداء ، واجتنابها للدواء - أنواع من الأسقام والعمل التي تعي الأطباء ويتمتعون معها الشفاء . والمصيبة العظمى أنها تُركَّبُ ذلك على القدر ، فتبرئ نفسها ، وتلوم ربا بلسان الحال دائماً ويقوى اللوم حتى يصيرح به اللسان .

وإذا وصل العليل إلى هذه الحال ، فلا يطعم في برئه ، إلا أن تتداركه رحمة من ربه ، فيحييه حياة جديدة ، ويرزقه طريقة حميدة ، فلهذا كان حديث ابن عباس في دعاء

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أضعفت » .

(١٣١) هكذا في الزاد في المومنين .. وفي النسخ المطبوعة « يضع » .

الكرب ، مشتملاً على توحيد الإلهية والربوبية ، ووصف الرب سبحانه بالعظمة والحلم . وهاتان الصفتان مستلزمان لكمال القدرة والرحمة والإحسان والتجاوز ، ووصفه بكمال ربوبيته للعالم العلوي والسفلي ، والعرش الذي هو سقف المخلوقات وأعظمها ، والربوبية التامة تستلزم توحيدَهُ ، وأنه الذي لا تنبغي العبادة والحب والخوف والرجاء والإجلال والطاعة إلا له ، وعظمته المطلقة تستلزم إثبات كُلِّ كمال له ، وسلب كل نقص وتمثيل عنه ، وجلُّهُ يستلزم كَمالَ رحمته وإحسانه إلى خلقه .

فَعَلِمَ القلب ومعرفته بذلك توجب محبته وإجلاله وتوحيده ، فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهم والغم ، وأنت تجد المريض إذا ورد عليه ما يَسْرُهُ ويُفْرِحُهُ وَيُقَوِّي نَفْسَهُ ، كيف تقوى الطبيعة على دفعِ المرضي الحسنى ، فحصول هذا الشفاء للقلب أَوَّلَى وأحرى .

ثم إذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف - التي تضمنها دعاء الكرب - وجدته في غاية المناسبة لتفريح هذا الضيق ، وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور . وهذه الأمور إنما يصلق بها من أشرقت فيه أنوارها ، وباشر قلبه حقائقها .

وفي تأثير قوله : « يا حيُّ يا قيوم برحمتك أستغيث » في دفع هذا الداء - مناسبة بديعة . فإن صفة الحياة متضمنة لجميع صفات الكمال ، مستلزمة لها ، وصفة القيومية متضمنة لجميع صفات الأفعال ، ولهذا كان اسم الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب ، وإذا سُئِلَ به أعطى - هو : اسم الحي القيوم . والحياة التامة تضادُّ جميع الأسقام والآلام ، ولهذا لما كَمَلَتْ حياة أهل الجنة لم يلحقهم همٌ ولا غمٌ ولا حزنٌ ، ولا شيء من الآفات . ونقصان الحياة - يضر بالأفعال ، وينال (١٣٢) القيومية . فكمال القيومية لكمال الحياة ، فالحيُّ المطلق التام لا تفوته (١٣٣) صفة الكمال البتة ، والقيوم لا يتعثر عليه فعل ممكن البتة ، فالتوصل بصفة الحياة والقيومية ، له تأثير في إزالة ما يُضادُّ الحياة ، ويضر بالأفعال .

(١٣٢) في الزاد « تضر بالأفعال ، وتلقى ... » .

(١٣٣) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يهوته » .

ونظير هذا توسل النبي ﷺ إلى ربه - بربوبيته لجبريل وميكائيل وإسرافيل - أن يديه لما اختلف فيه من الحق بإذنه ، فإن حياة القلب بالهداية ، وقد وكل الله سبحانه هؤلاء الأملاك الثلاثة بالحياة : فجبريل موكل بالوحى الذي هو حياة القلوب ، وميكائيل بالقطر الذي هو حياة الأبدان والحيوان ، وإسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعزود الأرواح إلى أجسادها . فالتوسل إليه سبحانه ، «بربوبيته» (١٣٤) هذه الأرواح العظيمة الموكلة بالحياة ، له تأثير في حصول المطلوب .

والمقصود أن لاسم الحى القيوم تأثيراً خاصاً في إجابة الدعوات ، وكشف الكربات .

وفي السنن وصحيح أبي حاتم مرفوعاً : « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِلَهَ وَاحِدٌ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٣٥) ، وفاتحة آل عمران : ﴿ آتَمَّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (١٣٦) . قال الترمذي : حديث صحيح (١٣٧) .

وفي السنن وصحيح ابن حبان أيضاً ، من حديث أنس : « أن رجلاً دعا ، فقال : اللهم ؛ إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم . فقال النبي ﷺ : لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دُعي به أجاب ، وإذا سئل به أعطى » (١٣٨) .

ولمذا كان النبي ﷺ ، إذا اجتهد في الدعاء ، قال : « يا حي يا قيوم » .

وفي قوله : « اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت » من تحقيق الرجاء لمن الخير كله يديه ، والاعتماد عليه

(١٣٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بربوبيته » .

(١٣٥) سورة البقرة - الآية ١٦٣ .

(١٣٦) سورة آل عمران - الآيتان ١٠٦ ، ٢ .

(١٣٧) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء ، آخر باب جامع الدعوات ، عن النبي (ص) [ج ١٣ ص ٢٢] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم [ج ٢ ص ١٢٧] . وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء [ج ٢ ص ٨٠] وأخرجه البخاري في باب فضل أول سورة البقرة وآية الكرسي [ج ٢ ص ٤٥٠] .

(١٣٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم [ج ٢ ص ١٢٨] وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء [ج ٢ ص ٦٩ ، ٨٠] .

وحده ، وتفويض الأمر إليه ، والتضرع إليه أن يتولّى إصلاح شأنه ، ولا يَكُنْهُ إلى نفسه ، والتوسّل إليه بتوحيده - ممّا (١٣٩) له تأثير قويّ في دفع هذا الداء ، وكذلك قوله : « الله ربّي لا أشرك به شيئا » .

وأما حديث ابن مسعود : « اللهم إني عبدك ابن عبدك » ففيه من المعارف الإلهية ، وأسرار العبودية ، مالا يتسع له كتاب ، فإنه يتضمن الاعتراف بعبوديته وعبودية آباه وأمهاته ، وأن ناصيته بيده يُصرّفها كيف يشاء ، فلا يملك العبد دونه لنفسه ، نفعا ولا ضرا ، ولا موتا ولا حياة ، ولا نشورا ، لأن من ناصيته بيد غيره فليس إليه شيء من أمره ، بل هو عاني في قبضته ، ذليل تحت سلطان قهره .

وقوله : « ماض في حكمك ، غلّ في قضاؤك » متضمّن لأصلين عظيمين عليهما مدار التوحيد .

أحدهما : إثبات القدر ، وأن أحكام الرب تعالى نافذة في عبده ، ماضية فيه ، لا انفكاك له عنها ، ولا حيلة له في دفعها .

والثاني : أنه سبحانه غلّ في هذه الأحكام ، غير ظالم لعبده ، بل لا يخرج فيها عن موجب العدل والإحسان ، فإن الظلم سببه حاجة الظالم أو جهله أو سفهه ؛ فيستحيل صدوره ، بمن هو بكل شيء عليم ، ومن هو غني عن كل شيء ، وكل شيء فقير إليه ، ومن هو أحكم الحاكمين . فلا تخرج ذرة من مقدوراته عن حكمته وحمده ، كما لم تخرج (١٤٠) عن قدرته ومشيبته ، فحكمته نافذة حيث نفذت مشيبته وقدرته ، ولهذا قال نبي الله هود ، صلى الله على نبينا وعليه وسلم - وقد خوفه قومه بالهتهم - : ﴿ إلى أشهد الله واشهدوا لي بما تكفون من ذونه فكيّدوني جميعاً ثم لا تنظرون ، إني توكلت على الله ربي وربكم ، ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها ، إني ربي على صراط مستقيم ﴾ (١٤١) أي : مع كونه سبحانه آخذاً بنواصي خلقه وتصريفهم كما يشاء ، فهو على صراط مستقيم ، لا يتصرف فيهم إلا بالعدل والحكمة ، والإحسان

(١٣٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ما » .

(١٤٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يخرج » .

(١٤١) سورة هود ، الآيات من ٥٤ - ٥٦ .

والرحمة . فقلوه : « ماضٍ فنيَّ حكمك » ؛ مطابق لقوله : ﴿ مَا مِنْ ذَاتَةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ ، وقوله : « عَدَلٌ فنيَّ قَضَاؤُكَ » مطابق لقوله : ﴿ إِنْ رَزَيْتَنِي عَلَى حِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

ثم توسَّل إلى ربه بأسمائه التي سَمَّى بها نفسه ، ما عَلَّمَ العبادُ منها ، وما لم يَعْلَمُوا . ومنها : ما أَسَاتَرَهُ في علم الغيب عنده فلم يُطْلِعْ عليه ملكاً مُقَرَّباً ، ولا نبيّاً مُرْسَلاً . وهذه الوسيلة أعظم الوسائل ، وأحبها إلى الله ، وأقربها تحصيلاً للمطلوب .

ثم سأله أن يجعل القرآن لقلبه كالربيع الذي يرتع فيه الحيوان ، وكذلك القرآن ، ربيعُ القلوب ، وأن يجعله شفاءً همِّه وغمه ؛ فيكون له بمنزلة الدواء الذي يستأصل الداء ، ويعيدُ البدن إلى صحته واعتداله ، وأن يجعله لخزنه كالجلء الذي يجلو الطُّبُوع والأصديَّة وغيرها ، فأحرى بهذا العلاج - إذا صدق العليل في استعماله - أن يُزيل عنه داءه ، ويعقبه شفاء تاماً وصحة وعافية والله الموفق .

وأما دعوة ذي النون ، فإن فيها من كمال التوحيد والتنزيه للرب تعالى ، واعتراف العبد بظلمه وذنبه ، ما هو من أبلغ أدوية الكرب والهمِّ والقَمِّ ، وأبلغ الوسائل إلى الله - سبحانه - في قضاء الحوائج ، فإن التوحيد والتنزيه يتضمنان إثبات كل كمال لله ، وسلب كل نقص وعيب وتمثيل عنه ، والاعتراف بالظلم يتضمن إيمان العبد بالشرع والثواب والعقاب ، ويوجب انكساره ورجوعه إلى الله واستقالته (١٤٢) ، عثرته ، والاعتراف بعبوديته وافتقاره إلى ربه فهأُنا أربعة أمور قد وقع التوسُّل بها : التوحيد ، والتنزيه ، والعبودية ، والاعتراف .

وأما حديث أبي أمامة : « أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ » ؛ فقد تضمن الاستعاذة من ثمانية أشياء كُلُّ اثنين منها قرينان مُرتَوِجان : فالهمُّ والحزنُ أخوان ، والعجزُ والكسلُ أخوان ، والمُجِبُّ والبُخْلُ أخوان ، وَضَلَعُ الدِّينِ (١٤٣) وغلبة الرجال أخوان . فإن المكره المظلُم إذا ورد على القلب ، فإما أن يكون سببه أمراً ماضياً فيوجب له الحزن ، وإن كان أمراً متوقِعاً في المستقبل أوجب الهمَّ ، وتختلف العبد عن مصالحة

(١٤٢) في الزيادة « واستقالته » .

(١٤٣) ضَلَعُ الدِّينِ : ثِقَلُهُ وَثِقَتُهُ .

وتقويتها عليه ، إما أن يكون من عدم القدرة وهو العجز ، أو من عدم الإرادة وهو الكسل ، وحسب خيره ونفعه عن نفسه وعن بني جنسه ، إما أن يكون منفعه يبدنه ، فهو البُجِين ، أو بماله ، فهو البخل ، وقهر الناس له إما بحق ، فهو ضَلَعُ الدِّين ، أو بباطل ، فهو غَلَبَةُ الرجال . فقد تضمن الحديث الاستعاذة من كل شر .

وأما تأثير الاستغفار في دفع الهم والغم والضيق ، فَلَمَّا اشْتَرَكَ في العلم به أهل الملل وعقلاء كل أمة ، أن المعاصي والفساد توجب الهم والغم ، والخوف والحزن ، وضيق الصدر ، وأمراض القلب ، حتى إن أهلها إذا قَصُرُوا منها أوطارهم ، وسفمتها نفوسهم — ارتكبوها دفعا لما يجلونه في صدورهم من الضيق والهم والغم ، كما قال شيخ الفسوق (١٤٤) .

وَكَسَّاسٍ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ وَأُخْرَى تَذَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا
وإذا كان هذا تأثير الذنوب والآثام في القلوب فلا دواء لها إلا التوبة والاستغفار .
وأما الصلاة فشأنها في تفرغ القلب وتقويته ، وشرحه وابتهاجه ولذته أكبر شأن . وفيها من اتصال القلب والروح بالله وقربه ، والتنعم بذكره ، والابتهاج بمناجاته ، والوقوف بين يديه ، واستعمال جميع البدن وقواه وآلاته في عبادته ، وإعطاء كل عضو حظه منها ، واشغاله عن التعلق بالخلق (١٤٥) وملابستهم ومحاورتهم ، وانجذاب قوى قلبه وجوارحه إلى ربه وفاطره ، وراحته من غلوه حالة الصلاة — ما صارت به من أكبر الأدوية والمفرحات ، والأغذية التي لا تُلَام إلا القلوب الصحيحة ، وأما القلوب العليقة ، فهي كالأبدان [العليقة] (١٤٦) لا تناسبها الأغذية الفاضلة .

فالصلاة من أكبر العون على تحصيل مصالح الدنيا والآخرة ، ودفع مفاسد الدنيا والآخرة ، وهي منهاة عن الإثم ، ودافعة لأدواء القلوب ، ومطرقة للداء عن الجسد ،

(١٤٤) هو : أبو بصير ، ميمون بن قيس بن جندب ، المعروف بالأعشى . والبيت من قصيدة له يمدح فيها زهرا

عبد القنان بن التَّان ، سادة نجران من بني الحارث بن كعب ، يمدحها بقوله :

لَمْ تَنْتَ تَنْتَ عَنَّا بِهَا بَلَى قَاتِلُهَا بِغَيْرِ الْحَرَامِ

[انظر ديهون الأضنى الكبير ، شرح وتعليق د . محمد حسين ص ١٧٦] .

(١٤٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالخلق » .

(١٤٦) ما بين المقتولين سابقا من الزاد .

ومنورة للقلب ، ومُبَيضة للوجه ، ومُنشطة للجوارح والنفس ، وجالبة للرزق ، ودافعة للظلم ، وناصرة للمظلوم ، وقامة لأخلاق الشهوات ، وحافظة للنعمة ، ودافعة للبقية ، ومنزلة للرحمة ، وكاشفة للغمّة ، ونافعة من كثير من أوجاع البطن .

وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث مجاهد ، عن أبي هريرة ، قال : « رَأَى رسول الله ﷺ وأنا نائم أشكو من وجع بطني ، فقال لي . يا أبا هريرة ، أَشِيكَتَ (١١٧) قَرْدٌ ؟ قال : قلتُ : نعم يا رسول الله . قال . قم فصل ، فإن في الصلاة شفاءً » (١١٨) .

وقد روى هذا الحديثُ موقوفاً عَلَى أبي هريرة ، وأنه هو الذي قال ذلك لمجاهد . وهو أشبه . ومعنى هذه اللفظة بالفارسية : أَيُجْعَلُ بَطْنُكَ ؟

فإن لم ينشرح صدر زنديق الأطباء بهذا العلاج ، فيخاطبُ بصناعة الطب ، ويقال له : الصلاة رياضة النفس والبدن جميعاً ، إذ كانت تشتمل على حركات وأوضاع مختلفة من الانتصاب ، والركوع ، والسجود ، والتَّوَرُّك ، والانتقالات ، وغيرها من الأوضاع التي يتحرك معها أكثر المفاصل ، وينغمز معها أكثر الأعضاء الباطنة — كالمعدة والأمعاء ، وسائر آلات النفس والغذاء . فما يُنكر أن (١١٩) في هذه الحركات تقوية وتحليلاً للمواد — ولاسيما بواسطة قوة النفس وانشراحها في الصلاة — فتقوى الطبيعة ، فيندفع الألم .

ولكن داء الزندقة والإعراض عما جاءت به الرسل ، والتعويض عنه بالإلحاد — داءٌ ليس له دواءٌ إلا نَارُ ﴿ كَلْفَى ۚ لَا يَهْدِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۚ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ (١٢٠) .

وأما تأثيرُ الجهاد في دفع الهم والغم ، فأمرٌ معلوم بالوجدان ، فإن النفس متى تركت صائلاً الباطل وصولته واستيلائه ، اشتدَّ همُّها وغمُّها ، وكرهها وخوفها . فإذا جاهدته لله [تعالى] (١٢١) أبدل الله ذلك الهمَّ والحزن ، فرحاً ونشاطاً وقوةً . كما قال تعالى :

(١٢٧) هَكَذَا فِي الزَّاد ، وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَه . وَفِي النُّسخِ الْمُطْبُوعَةِ « اِسْتَكْمَ » وَهِيَ كَلِمَةٌ فَارِسِيَّةٌ مَعْنَاهَا : بَلَى - وَالتَّاءُ فِيهَا لِلخَطِّابِ - وَهِيَ قَرْدٌ « بِمَعْنَى : وَتَجَعَّ .

(١٢٨) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الصَّلَاةِ شِفَاءً [ج ٢ ص ١١٤٤] .

(١٢٩) فِي الزَّاد « أَنْ يَكُونُ » .

(١٣٠) سُورَةُ الْبَلَدِ - الْآيَاتُ ١٤ - ١٦ .

(١٣١) مَا بَيْنَ الْمُعَقَّرَتَيْنِ سَائِقٌ مِنَ الزَّادِ .

﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ ، وَتَنْصَرِّكُم عَلَيْهِمْ ، وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۚ وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ ﴾ (١٠٢) . فلا شيء أذهب لجوى القلب وغمه وهم وحزنه ، من الجهاد . والله المستعان .

وأما تأثير « لا حول ولا قوة إلا بالله » في دفع هذا الداء ، فلما فيها من كمال التفويض ، والتبني (١٠٣) من الحول والقوة إلا به ، وتسليم الأمر كله له ، وعدم منازعته في شيء منه ، وعموم ذلك لكل تحول من حال إلى حال في العالم العلوي والسفلي ، والقوة على ذلك التحول ، وأن ذلك كله بالله وحده . فلا يقوم هذه الكلمة شيء .
وفي بعض الآثار : « أنه ما ينزل ملك من السماء ولا يصعد إليها ، إلا بلا حول ولا قوة إلا بالله » . ولها تأثير عجيب في طرد الشيطان . والله المستعان .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْفَرْعِ وَالْأَرْقِ الْمَاسِيغِ مِنَ النُّورِ

روى الترمذي في جامعه ، عن بريدة ، قال : شكى خالد إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ما أنام الليل من الأرق . فقال النبي ﷺ : « إذا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ ، فَقُلْ : اَللّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَمَا أَظْلُتْ ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلُتْ ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ ، كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا : أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ ، أَوْ يَبْغِيَ عَلَيَّ ، عَزَّ جَارُكَ ، وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » (١٠٤) .

وفيه أيضاً ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : « أن رسول الله ﷺ ، كان يعلمهم من الفرع : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ، ومن

(١٠٢) سورة التوبة - الآيات : ١٤ ، ١٥ .

(١٠٣) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والتبني » بالهمز .

(١٠٤) رواه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٢ ص ٤٩] وفي سننه الحكم بن عتيبة الفزاري ، وهو متروك ، منكر الحديث . [انظر الضعفاء الصغير للبخاري ص ٦٥] وقال الترمذي عن هذا الحديث : هذا حديث ليس إسناده بالقوي ، والحق بك من ظهير قد ترك حديثه بعض أهل الحديث . وروى هذا الحديث عن النبي (ص) مرثلاً من غير هذا الوجه .

هزأت الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضروني . قال : وكان عبد الله بن عمرو (١٥٥) يعلمهم من عقل من بنه ، ومن لم يعقل كتبه فأعلقه (١٥٦) عليه (١٥٧) . ولا ينبغي مناسبة هذه العوذة لعلاج هذا الداء .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي إِلَاحِ دَاءِ الْحَرِيقِ وَإِطْفَاءِهِ

يذكر عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا رأيتم الحريق فكبروا ، فإن التكبير يُطفئه » (١٥٨) .

لما كان الحريق سببه النار ، وهي مادة الشيطان التي تُخلق منها ، وكان فيه من الفساد العام ، ما يناسب الشيطان بمادته وفعله ، كان للشيطان إغانة عليه وتنفيذ له ، وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد . وهذان الأمران — وهما العلو في الأرض والفساد — هما هَدْي الشيطان ، وإلهما يدعو ، وبهما يهلك بني آدم ، فالنار والشيطان كل منهما يُريد العلو في الأرض والفساد ، وكبرياء الرب عز وجل تُقَمِّعُ الشيطانَ وفعله .

ولهذا كان تكبير الله عز وجل ، له أثر في إطفاء الحريق ، فإن كبرياء الله عز وجل لا يتوهم لها شيء ، فإذا كبر المسلمُ ربه ، أثر تكبيره في محمود النار ومحمود الشيطان التي

(١٥٥) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد عند أبي داود ، وهو الذي أرجعه ، فابو عمرو شعيب بن محمد ، حميد عبد الله بن عمرو بن العاص ، وهو أحد المحدثين منه . [انظر تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٤٢] . وفي النسخ المطبوعة « شر » وهو مطابق لما ورد في الترمذي - وهو تصحيف .

(١٥٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وقلقه » .

(١٥٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقي [ج ٤ ، ص ١٢] وأخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٣ ص ٥٢] وقال عنه : حديث حسن غريب .

(١٥٨) أخرجه ابن السكيت في صلل اليوم والليلة ، وفي سننه القاسم بن عبد الله القمري ، وهو متروك ، رماه أحمد بالكناب . وقال عنه يحيى : ليس بشيء . ورواه المارقلني بالضعف [انظر الضعفاء الصغير للإمام البخاري ص ١٩٦] وفي الضعفاء الكبير ، قال ابن أبي مريم - تطبيقاً على هذا الحديث : « هذا الحديث سمعته ابن لهيعة من زياد بن يونس الحضرمي ، رجلاً كان يسمع معنا الحديث عن القاسم بن عبد الله بن عمر ، وكان ابن لهيعة يستحسنه ، ثم إنه بعد قال إنه يرويه عن عمرو بن شعيب » . وابن لهيعة هذا رماه علماء الحديث بالضعف وقال : ليس بقوي الحديث ، ولا يحتاج به . [انظر الضعفاء الكبير لأبي جعفر المتفلي ج ٢ ص ٢٩٢ - ٢٩٦] .

هي مادته ، فيطفيئ الحريق ، وقد جربنا نحن وغيرنا هذا ، فوجدناه كذلك . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ

لما كان اعتدال البدن وصحته وبقاؤه ، إنما هو بواسطة الرطوبة المقاومة للحرارة ، فالرطوبة مادته ، والحرارة تنضجها وتدفع فضلاتها ، وتصلحها وتلطفها ، وإلا أفسدت البدن ولم يمكن قيامه . وكذلك الرطوبة ، هي غذاء الحرارة ، فلولا الرطوبة لأحرقت البدن وأبيسته وأفسدته ، فقوم كل واحدة منهما بصاحبها ، وقوام البدن بهما جميعاً ، وكل منهما مادة للأخرى ، فالحرارة مادة للرطوبة ، تحفظها وتمنعها من الفساد والاستحالة ، والرطوبة مادة للحرارة ، تغلوها وتحملها ، ومتى مالت إحداها إلى الزيادة على الأخرى ، حصل لمزاج البدن الانحراف ، بحسب ذلك . فالحرارة دائماً تحلل الرطوبة ، فيحتاج البدن إلى ما به يُخْلَف عليه ما حلته الحرارة — لضرورة (١٥٩) بقاءه — وهو الطعام والشراب . ومتى زاد على مقدار التحلل ضعف الحرارة عن تحليل فضلاته ، فاستحال مواد رديئة ، فعالت في البدن وأفسدت ، فحصلت الأمراض المتنوعة بحسب تنوع موادها ، وقبول الأعضاء واستعدادها .

وهذا كله مستفاد من قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ (١٦٠) . فأرشد عباده إلى إدخال ما يُقيم البدن من الطعام والشراب ، عوضاً ما تحلل منه ، وأن يكون بقدر ما ينتفع به البدن في الكمية والكيفية ، فمتى جاوز ذلك كان إسرافاً . وكلاهما مانع من الصحة ، جالب للمرض ، أعني : عدم الأكل والشرب ، أو الإسراف فيه .

فحفظ الصحة كله في هاتين الكلمتين الإلهيتين . ولا ريب أن البدن دائماً في التحلل والاستخلاف ، وكلما كثر التحلل ضعفت الحرارة لغناء مادتها ، فإن كثرة التحلل تفتني الرطوبة ، وهي مادة الحرارة ، وإذا ضعفت الحرارة ضعف المضم ، ولا يزال كذلك

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ضرورة » .

(١٦٠) سورة الأعراف - الآية ٣١ .

حتى تُفَتَّى الرطوبةُ ، وتنطفئَ الحرارةُ جملةً ، فيستكملُ العبدُ الأجلَ الذي كتبَ الله له أن يصل إليه .

فغايةُ علاجِ الإنسانِ لنفسه ولغيره حراسةُ البدنِ إلى أن يصلَ إلى هذه الحالة ، لا أنه يستلزمُ بقاءَ الحرارةِ والرطوبةِ اللتين بقاءُ الشبابِ والصحةِ والقوةِ بهما ، فإن هذا مما لم يحصلَ لبشرٍ في هذه الدارِ . وإنما غايةُ الطبيبِ أن يحميَ الرطوبةَ عن مفسداتها من العفونة وغيرها ، ويحميَ الحرارةَ عن مضعفاتها ، ويعدلَ بينهما بالعدلِ في التدبيرِ الذي به قامَ بدنُ الإنسانِ ، كما أن به قامتِ السمواتُ والأرضُ ، وسائرُ المخلوقاتِ إنما قوامُها بالعدلِ .

وَمَنْ تَأَمَّلَ هَذَيْ النَّبِيِّ ﷺ ، وَجَدَهُ أَفْضَلَ هَذَيْ يُمْكِنُ حِفْظُ الصَّحَّةِ بِهِ ، فَإِنَّ حِفْظَهَا مَوْقُوفٌ عَلَى حَسَنِ تَدْبِيرِ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ ، وَالْمَلْبَسِ وَالْمَسْكَنِ ، وَالْهَوَاءِ ، وَالنَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ ، وَالْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ ، وَالْمَنْكَحِ ، وَالِاسْتِفْرَاغِ وَالِاجْتِنَابِ . فَإِذَا حَصَلَتْ هَذِهِ عَلَى الْوَجْهِ الْمُتَعَدِّلِ الْمَوَافِقِ الْمَلَامِ لِلْبَدَنِ وَالْبَلَدِ وَالسَّنِّ وَالْعَادَةِ — كَانَ أَقْرَبَ إِلَى دَوَامِ الصَّحَّةِ [وَالْعَافِيَةِ] (١٦١) أَوْ غَلَبَتْهَا إِلَى انْقِضَاءِ الْأَجْلِ .

ولمَّا كَانَتِ الصَّحَّةُ [وَالْعَافِيَةُ] مِنْ أَجْلِ نِعْمِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ ، وَأَجْزَلَ عَطَايَاهُ ، وَأَوْفَرَ مَنَحِهِ — بَلِ الْعَافِيَةُ الْمُطْلَقَةُ أَجْلٌ النِّعَمِ عَلَى الْإِطْلَاقِ — فَحَقِيقٌ لِمَنْ رُزِقَ حَقًّا مِنَ التَّوْفِيقِ ، مِرَاعَاتِهَا وَحِفْظُهَا ، وَحَامَيْتِهَا عَمَّا يَضَادُّهَا .

وقد روى البخاري في صحيحه — من حديث ابن عباس — قال : قال رسول الله ﷺ : « نِعْمَتَانِ مَغْبُودٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ » (١٦٢) .

وفي الترمذي وغيره — من حديث عبيد الله (١٦٣) بن محصن الأنصاري — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَصْبَحَ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ ، آمِنًا فِي سِرْبِهِ ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمُهُ —

(١٦١) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد في الموضعين .

(١٦٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق [ج ١١ ص ٣٢٩ من فتح الباري] .

وأخرجه الترمذي في أبواب الزهد [ج ٩ ص ١٨١ ، ١٨٢] .

(١٦٣) هكذا في الزاد ، وفي الترمذي ، وفي ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « عبد الله » تصحيف .. وكانت له صحة [انظر أسد الغابة ج ٣ ص ٥٣٠] .

فَكَأَمَّا حَبِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا (١٦٦) .. وَفِي التِّرْمِذِيِّ أَيْضاً — مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . أَنَّهُ قَالَ : « أَوَّلُ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، مِنَ النِّعَمِ ، أَنْ يُقَالَ لَهُ : أَلَمْ تُصَيِّحْ لَكَ جَسْمَكَ ، وَتَرْوِكَ مِنَ الْمَاءِ الْيَارِدِ ۱۹ » (١٦٥) . وَمِنْ هَا هُنَا ، قَالَ مَنْ قَالَ مِنَ السَّلَفِ — فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ تُمْ لِنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ (١٦٦) قَالَ عَنْ الصَّحَّةِ .

وَفِي مُسْنَدِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، قَالَ لِلْعَبَّاسِ : « يَا عَبَّاسُ يَا عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ ، سَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » (١٦٧) . وَفِيهِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، يَقُولُ : « سَلُوا اللَّهَ الْيَقِينَ وَالْمُعَافَاةَ ، فَمَا أُوتِيَ أَحَدٌ — بَعْدَ الْيَقِينِ — خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ » . فَجُمِعَ بَيْنَ عَافِيَتِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا . وَلَا يَتِمُّ صَلَاحُ الْعَبْدِ فِي الدَّارَيْنِ ، إِلَّا بِالْيَقِينِ وَالْعَافِيَةِ ، فَالْيَقِينُ يَدْفَعُ عَنْهُ عَقُوبَاتِ الْآخِرَةِ ، وَالْعَافِيَةُ تَدْفَعُ عَنْهُ أَمْرَاضَ الدُّنْيَا فِي قَلْبِهِ وَبَدَنِهِ .

وَفِي سُنَنِ النَّسَائِيِّ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ : « سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ ، فَمَا أُوتِيَ أَحَدٌ — بَعْدَ يَقِينٍ — خَيْرًا مِنْ مُعَافَاةٍ » . وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ تَتَضَمَّنُ إِزَالََةَ الشَّرُّورِ الْمَاضِيَةِ ، بِالْعَفْوِ ، وَالْحَاضِرَةِ ، بِالْعَافِيَةِ ، وَالْمُسْتَقْبَلَةِ ، بِالْمُعَافَاةِ ، فَإِنَّهَا تَتَضَمَّنُ الْمَدَامَاةَ وَالِاسْتِمْرَارَ عَلَى الْعَافِيَةِ .

وَفِي التِّرْمِذِيِّ مَرْفُوعاً : « مَا سَأَلَ اللَّهَ شَيْئاً أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعَافِيَةِ » (١٦٨) .

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِي الدُّرْدَاءِ : « قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لِأَنْ أُعَافِيَ فَأَشْكُرَ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَلَى فَأَصْبِرَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَرَسُولُ اللَّهِ يَحِبُّ مَعَكَ الْعَافِيَةَ » .

وَيَذَكِّرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : « أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ لَهُ : مَا أَسْأَلُ

(١٦٤) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي أَيْوَابِ الزُّهْدِ [ج ١ ص ٢٠٨] وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ ، بَابِ الْقَنَاعَةِ [ج ٢ ص ١٢٨٧] وَحَبِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا ، أَيْ : جَمِعَتْ .

(١٦٥) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي أَيْوَابِ التَّنْصِيرِ — مِنْ سُورَةِ التَّكْوِينِ . وَقَالَ عَنْهُ : حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

(١٦٦) سُورَةُ التَّكْوِينِ — آيَةُ ٨ .

(١٦٧) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضاً فِي أَيْوَابِ الدُّعَاءِ [ج ١٣ ص ٥٥] .

(١٦٨) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي أَيْوَابِ الدُّعَاءِ [ج ١٣ ص ٤٦] وَقَالَ عَنْهُ : حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

الله بعد الصلوات الخمس ؟ فقال : سئل الله العافية . فأعاد عليه ، فقال له في الثالثة :
سل الله العافية في الدنيا والآخرة ﴿١٦٩﴾ .

وإذا كان هذا شأن العافية والصحة ، فنذكر من هديه ﷺ ، في مراعاة هذه الأمور ، ما يتبين لمن نظر فيه أنه أكمل الهدى على الإطلاق ، ينال به حفظ صحة البدن والقلب ، وحياة الدنيا والآخرة . والله المستعان ، وعليه التكلان . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ *

فأما المطعم والمشرب فلم يكن من عاداته ﷺ ، حبس النفس على نوع واحد من الأغذية ، لا يتعداه إلى ما سواه ، فإن ذلك يضر بالطبيعة جداً ، وقد يتعدى عليها أحياناً ، فإن لم يتناول غيره ضعف أو هلك ، وإن تناول غيره لم تقبله الطبيعة ، واستغفر (١٧٠) به ، فقصرها على نوع واحد دائماً — ولو أنه أفضل الأغذية — خطر مضر .

بل كان يأكل ما جرت عادة أهل بلده بأكله ، من اللحم ، والفاكهة ، والحليز والتمر ، وغيره ، مما ذكرناه في هديه في المأكول ، فعليك بمراجعته هناك (١٧١) .

وإذا كان في أحد الطعامين كيفية تحتاج إلى كسر وتعديل ، كسرها وعملها بضدّها إن أمكن ، كتعديله (١٧٢) حرارة الرطب البطيخ ، وإن لم يجد ذلك ، تناوله على حاجة وداعية من النفس من غير إسراف ، فلا تتضرر به الطبيعة .

وكان إذا عافت نفسه الطعام لم يأكله ، ولم يحملها إياه على كره ، وهذا أصل عظيم .

(١٦٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب الجوامع من الدعاء [ج ٢ ص ١٣٥] ، وزاد عليه في آخره : « فلذا أفضيت التفق والعافية في الدنيا والآخرة فقد أفلحت » .

(*) هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(١٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فاستغفر » .

(١٧١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ها هنا » .

(١٧٢) في الزاد « كتعديل » .

في حفظ الصحة ، فمتى أكل الإنسان ما تعافه نفسه ولا تشتهيه (١٧٣) كان تضرره به أكثر من انتفاعه .

قال أبو هريرة : (١٧٤) « ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط ، إن اشتهاه أكله ، وإلا تركه ولم يأكل منه » (١٧٥) ولما قُفِّمَ إليه الضَّبُّ المشوي لم يأكل منه ، فقيل له : أهو حرام ؟ قال : لا ، ولكن لم يكن بأرضي قومي ، فأجِدُّني أعافه » (١٧٦) . فإِذَا عَادَتْهُ وشهوته ، فلَمَّا لم يكن يعتاد أكله بأرضه ، وكانت نفسه لا تشتهيه أَمْسَكَ عَنْهُ ، ولم يَمْنَعْ مِنْ أَكْلِهِ مِنْ يَشْتَهُيه ، وَمَنْ عَادَتْهُ أَكَلَهُ .

وكان يحب اللحم ، وأحبَّه إليه الذراعُ ومَقْدَمُ الشاة ، ولذلك سَمَّاهُ فِيهِ .

وفي الصحيحين : « أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَحْمٍ ، فُرِفِعَ إِلَيْهِ الذراعُ ، وكانت تُعْجِبُهُ » . وذكر أبو عُبَيْدٍ وغيره ، عن ضِبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ : « أَتَتْهُ ذَبْحَتْ فِي بَيْتِهَا شاةً ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَطْعِمِينَا مِنْ شَاتِكُمْ . فَقَالَتْ لِلرَّسُولِ : مَا بَقِيَ عِنْدَنَا إِلَّا الرِّقْبَةُ ، وَإِنِّي لَأَسْتَحْيِي أَنْ أَرْسَلَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَرَجَعَ الرَّسُولُ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهَا ، فَقُلْ لَهَا : أَرْسِلِي بِهَا ، فَإِنَّهَا هَادِيَةُ الشاةِ وَأَقْرَبُ إِلَى الْخَيْرِ ، وَأَبْعُدُهَا مِنَ الْأَذَى » .

ولا ريب أن أخفَّ لحم الشاة لحم الرقبة ، ولحم الذراع والعضد . وهو أخفُّ على المعدة ، وأسرعُ انقباضاً . وفي هذا مراعاةُ الأغذية التي تجمع ثلاثة أوصاف : (الأول) (١٧٧) كثرةُ نفعها وتأثيرها في القوى . (الثاني) : خففتها على المعدة ، وعدمُ

(١٧٣) في الزاد « ولا يشتهيه » .

(١٧٤) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد في سند الحديث عند البخاري وأبي داود ، وابن ماجه ، وغيرهم .. وفي النسخ المطبوعة « قال أنس » وربما كان ذلك وثقاً من المصنف ، رحمه الله ، فلم أشرط في هذا الحديث مروياً عن أنس ، بل روي عن أبي هريرة .

(١٧٥) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب ما عاب النبي (ص) طعاماً [ج ١ ص ٥٥٧ من فتح الباري] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب النهي أن يمسب الطعام [ج ٢ ص ١٠٨٥] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في كراهية ذم الطعام [ج ٣ ص ٢٤٦] .

(١٧٦) أخرجه البخاري في كتاب النبايح والصيد ، باب الضب [ج ١ ص ٦٦٢ ، ٦٦٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والنبات ، باب إباحة الضب [ج ١٢ ص ٩٧ - ١٠٣] .

(١٧٧) في الزاد « أحدها » .

ثقلها عليها . (الثالث) : سرعة هضمها . وهذا أفضل ما يكون من الغذاء . والتغذي باليسر من هذا ، أنفع من الكثير من غيره .

وكان يُحب الحَلْوَاء والعسل . وهذه الثلاثة — أعني : اللحم ، والعسل ، والحلواء — من أفضل الأغذية ، وأنفعها للبدن والكبد والأعضاء ، وللإغذاء بها نفع عظيم في حفظ الصحة والقوة ، ولا يُنْتَصَرُ (١٧٨) منها إلا مَنْ به علة وآفة .

وكان يأكل الخبز مأدوماً ما وَجَدَ له إداماً ، فتارة يأدُمُه باللحم ، ويقول : « هو سيّد طعام أهل الدنيا والآخرة » (١٧٩) . رواه ابن ماجه وغيره . وتارة بالبطيخ ، وتارة بالتمر . فإنه وضع تمره على كِسْرَةٍ [شعير] (١٨٠) ، وقال : « هذا إدامٌ هذه » . وفي هذا — من تدبير الغذاء — أن خبز الشعير بارد يابس ، والتمر حار رطب على أصح القولين ، فأدُم خبز الشعير به من أحسن التدبير ، لاسيما لمن تلك عادتهم ، كأهل المدينة . وتارة بالحل ، ويقول : « نِعَمُ الإدامُ الحَلُّ » . وهذا ثناء عليه بحسب مقتضى الحال الحاضر ، لا تفضيل له على غيره ، كما يظن الجهال . وسبب الحديث : « أنه دَخَلَ على أهله يوماً ، فقدموا له خبزاً ، فقال : هل عندكم من إدام ؟ قالوا : ما عندنا إلا حَلٌّ . فقال : نِعَمُ الإدامُ الحَلُّ » .

والمقصود : أن أكل الخبز مأدوماً من أسباب حفظ الصحة ، بخلاف الاقتصاد على أحدهما وحده . وسُمي الأدمُ أداماً : لإصلاحه الخبز وجعله ملائماً لحفظ الصحة . ومنه قوله في إباحته للخاطب النظر : « إنه أُخْرِى أَنْ يُؤَدَمَ بينهما » ، أي : أقرب إلى الاعتام والموافقة ، فإن الزوج يدخل على بصيرة ، فلا ينلَم .

وكان يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها ، ولا يَحْتَوِي عنها ، وهذا أيضاً من أكبر أسباب حفظ الصحة ، فإن الله سبحانه — بحكمته — جعل في كل بلد (١٨١) من

(١٧٨) في الزاد «تخير» .

(١٧٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب اللحم [ج ٢ ص ١٠٩٩] أولى سنده سليمان بن عطاء الحراني . وهو مُتَّبَعٌ بالوضع والضعف ، وقال منه البخاري : في حديثه بعض المتأكبر . وبجَزَعَةِ ابن حبان [انظر الضعفاء الكبير ج ٢ ص ١٢٤] .

(١٨٠) ما بين الموقوتين عن الزاد .

(١٨١) في الزاد « بلده » .

الفاكهة ، ما ينتفع به أهلها في وقته ، فيكون تناوله من أسباب صحتهم وعافيتهم ، ويُغني عن كثير من الأدوية . وقُلْ مَنْ احتَمَى عن فاكهة بلده خشية السَّقم ، إلا وهو من أسقم الناس جسماً ، وأبعلهم من الصحة والقوة .

وما في تلك الفاكهة — من الرطوبات فحرارة الفصل والأرض ، وحرارة المعدة تنضجها ، وتدفع شرها ، إذا لم يُسرف في تناولها ، ولم يحمل منها الطبيعة فوق ما تحتمله ، ولم يُفسد بها الغذاء قبل هضمه ، ولا أفسدتها بشرب الماء عليها ، وتناول الغذاء بعد التحلي منها ، فإن القَوْلنج كثيرًا ما يحدث عند ذلك ، فَمَنْ أكل منها ما ينبغي ، في الوقت الذي ينبغي ، على الوجه الذي ينبغي — كانت له دواءً نافعاً .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي هَيْئَةِ الْجُلُوسِ لِلْأَكْلِ

صح عنه أن قال : « لا آكل مُتَكَبِّئاً » (١٨٦) وقال : « إنما أجلس كما يجلس العبد ، وآكل كما يأكل العبد » . وروى ابن ماجه في سننه : « أنه نهى أن يأكل الرجل وهو منتبطح على وجهه » (١٨٧) .

وقد فُسر الاتكاء بالترُّبع ، وفسر بالاتكاء على الشيء ، وهو الاعتماد عليه ، وفسر بالاتكاء على الجنب . والأنواع الثلاثة من الاتكاء ، فنوع منها يُضر بالأكل ، وهو الاتكاء على الجنب . فإنه يمنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيقته ، ويعوقه عن سرعة نفوذه إلى المعدة ، ويضغط المعدة ، فلا يستحكم فتحها للغذاء . وأيضاً فإنها تميل ولا تبقى منتصبَةً ، فلا يصل الغذاء إليها بسهولة .

وأما النوعان الآخران ، فمن جلوس الجبايرة المنافي للصعودية ، ولهذا قال : « آكل كما يأكل العبد » ، وكان يأكل وهو مُقْنَع ، ويذكر عنه : « أنه كان يجلس للأكل مُتَوَرِّكاً على ركبته ، ويضع بطن قدمه اليسرى ، على ظهر قدمه اليمنى » ، تواضعاً لربه عز

(١٨٦) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الأكل مُتَكَبِّئاً ، [ج ١ ص ٥٤٠] . وأخرجه ابن ماجه أيضاً في كتاب الأطعمة ، باب الأكل مُتَكَبِّئاً ، [ج ٢ ص ١٠٨٦] . وأخرجه أبو طوادة في كتاب الأطعمة ، باب ماجاء في الأكل مُتَكَبِّئاً [ج ٢ ص ٣٤٨] .

(١٨٧) أخرجه ابن ماجه في آخر كتاب الأطعمة ، باب النهي عن الأكل مُتَبَطِّحاً [ج ٢ ص ١١١٨] .

وجل ، وأدباً بين يديه ، واحتراماً للطعام وللمؤاكل . فهذه الهيئة أنفع هيئات الأكل وأفضلها ، لأن الأعضاء كلها تكون على وضعها الطبيعي ، الذي خلقها الله سبحانه عليه ، مع ما فيها من الهيئة الأدبية . وأجود ما آغذى الإنسان إذا كانت أعضاؤه على وضعها الطبيعي ، ولا يكون كذلك إلا إذا كان الإنسان منتصباً الانتصاب الطبيعي . وأردأ الجلوسات للأكل الاتكاء على الجنب ، لما تقدم من أن المريء وأعضاء الزرداد تضيق عند هذه الهيئة ، والمعدة لا تبقى على وضعها الطبيعي ، لأنها تنعصر مما يلي البطن بالأرض ، ومما يلي الظهر بالحجاب الفاصل بين آلات الغذاء وآلات النفس (١٨٤) .

وإن كان المراد بالاتكاء الاعتماد على الوسائد والوطاء الذي تحت الجالس ، فيكون المعنى : ألي إذا أكلت لم أقعد متكئاً على الأوطية والوسائد ، كفعل الجبابة ومن يريد الإكثار من الطعام ، لكنى آكل بُلقاً كما يأكل العبد .

فصل

وكان يأكل بأصابعه الثلاث ، وهذا أنفع ما يكون من الأكلات ، فإن الأكل بإصبع أو إصبعين لا يستلذ به الأكل ولا يُمِره ، ولا يُشبعه إلا بعد طول ، ولا تفرح آلات الطعام والمعدة بما ينالها في كل أكلة ، فتأخذها على إغماض ، كما يأخذ الرجل حقه حبة أو حيتين أو نحو ذلك ، فلا يلتذ بأخذه ، ولا يسر به . والأكل بالخمسة والراحة يوجب ازدحام الطعام على آلاته وعلى المعدة ، وربما انسدت (١٨٥) الآلات فمات ، وتفسد الآلات على دفعه ، والمعدة على احتماله ، ولا يجد له لذة ولا استمراء . فأنفع الأكل أكله ﷺ ، وأكل من اقتدى به بالأصابع الثلاث .

فصل

ومن تدبر أغذيته ﷺ ، وما كان يأكله ، وجده لم يجمع قط بين لبن وسمك ، ولا بين لبن وحامض ، ولا بين غذائين حارّين ، ولا باردتين ، ولا لزجين ، ولا قابضين ولا مسهلين ، ولا غليظين ، ولا مُرخّشين ، ولا مستحيلين إلى خلط واحد ، ولا بين

(١٨٤) في الزاد « التنفس » .

(١٨٥) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « استندت » .

مختلّفين ، كقباض ومسهل ، وسريع الهضم وبطيئه ، ولا بين شوي وطبيع ولا بين طريّ وقديد ، ولا بين لبن وبيض ، ولا بين لحم ولبن . ولم يكن يأكل طعاماً في وقت شدة حرارته ، ولا طبيخاً باتناً يسخن له البعد ، ولا شيئاً من الأطعمة الغنيّة والمالحة ، كالكرّاخ والمخلّلات والملوحات ، وكلّ هذه الأنواع ضارٌّ مولّد لأنواع من الخروج عن الصحة والاعتدال .

وكان يُصلح ضرر بعض الأغذية ببعض — إذا وجد إليه سبيلاً — فيكسر حرارة هذا ببرودة هذا ، ويوسّط هذا برطوبة هذا — كما فعل في القثاء والرطب ، وكما كان يأكل التمر بالسمن — وهو الخيس . ويشرب نقيع التمر يلطّف به كيُموسات الأغذية الشديدة .

وكان يأمر بالعشاء ولو بكف من تمر ، ويقول : « تركك العشاء مهزّمة » . ذكره الترمذيّ في جامعه ، وابن ماجه في سننه (١٨٦) .

وذكر أبو نعيم عنه : « أنه كان ينهى عن النوم على الأكل ، ويذكر أنه يقسّي القلب » . ولهذا في وصايا الأطباء لمن أراد حفظ الصحة : أن يمشي بعد العشاء خطوات ولو مائة خطوة ، ولا ينام عقبه ، فإنه مضر جداً . وقال مسلموهم : أو يصلّي عقبه ، ليستقرّ الغذاء بقعر المعدة ، فيسهل هضمه ويجوّد بذلك .

ولم يكن من هديه أن يشرب علماً طعامه فيفسده ، ولا سيّما إن كان الماء حارّاً أو بارداً ، فإنه رديء جداً . قال الشاعر :

لا تكن عند أكل سحن وبرد ودخول الحمام تشرب ماء
فإذا ما اجتنبت ذلك حقاً لم تخف ما حيت في الجوف داء

ويكره شرب الماء عقيب الرياضة والتعب ، وعقيب الجماع ، وعقيب الطعام وقبله ، وعقب أكل الفاكهة — وإن كان الشرب عقيب بعضها أسهل من بعض — وعقب الحمام ، وعند الانتباه من النوم . فهذا كله منافع لحفظ الصحة ، ولا اعتبار بالعوائد ، فإنها طبائع ثوانٍ .

(١٨٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب ترك العشاء [ج ٢ ص ١١١٢] ونصه : « لا تدعوا العشاء ولا تأكلوا من قشر ، فإن تركه يهزم » . وفي سننه إبراهيم بن عبد السلام وهو ضعيف . ورواه الترمذيّ عن أنس في كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في فضل العشاء . ج ٩ ص ٤٥ . وقال عنه : إنه حديث متكرر .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ~~وَفِي~~ فِي الشَّرَابِ*

وأما هديه في الشراب ، فمن أكمل هدي يُحفظ به الصحة ، فإنه كان يشرب العسل الممزوج بالماء البارد ، وفي هذا من حفظ الصبغة ، مالا يَهْتَدِي إلى معرفته إلا أفاضل الأطباء، فإن شربه وَلَقَّه على الريق يذيب البلغم ، ويفسل خَمَلُ المعدة ، ويجلو لزوجتها ، ويدفع عنها الفضلات ، وينسخنها باعتدال ، ويدفع سدها ، ويقفل مثل ذلك بالكبد والكلى والمثانة ، وهو أنفع للمعدة من كل حلو دخلها ، وإنما يضر بالعرض لصاحب الصفراء ، لِحِدَّتِهِ وَحِدَّةِ الصفراء ، فربما هيجها ، ودفع مضرته لهم بالخل ، فيعود حيثئذ لهم نافعاً جداً . وشربه أنفع من كثير من الأشربة ، المتخذة من السكر أو أكثرها ، ولا سيما لمن لم يعتد هذه الأشربة ، ولا أَلْفَهَا طِيعَهُ ، فإنه إذا شربها لا تلامه (١٨٧) مُلَامَةُ العسل ، ولا قريبا منه ، والمحكَّم في ذلك العادة ، فإنها تهلم أصولاً ، وتبني أصولاً .

وأما الشراب إذا جَمَعَ وصَفَى الحلاوة والبرودة ، فمن أنفع شيء للبدن ، ومن أكبر أسباب حفظ الصحة ، وللأرواح والقوى والكبد والقلب ، عشقٌ شديد له ، واستمداً منه . وإذا كان فيه الوصفان ، حصَلَتْ به التغذية ، وتنفيذ الطعام إلى الأعضاء وإيصاله إليها ، أتمَّ تنفيذ .

والماء البارد رطب ، يجمع الحرارة ، ويحفظ على البدن رطوباته الأصلية ، ويرد عليه بدل ما تحلَّل منها ، ويرقِّق الغذاء ، ويُنفِذه في العروق .

واختلف الأطباء : هل يُغَذِّي البدن ؟ على قولين :

فأثبت طائفة التغذية به ، بناءً على ما يشاهدونه من النمو والزيادة والقوة في البدن به ، ولا سيما عند شدة الحاجة إليه .

قالوا : وبين الحيوان والنبات قدرٌ مشترك من وجوه عديدة ، منها : النمو والاعتناء

* هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(١٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لا يلامه » .

والاعتدال . وفي النبات قوة حس^١ [وحركة] (١٨٨) تناسبه ، ولهذا كان غذاء النبات بالماء ، فما ينكر أن يكون للحيوان به نوع غذاء ، وأن يكون جزءاً من غذائه التام .
قالوا : ونحن لا ننكر أن قوة الغذاء ومعظمه في الطعام ، وإنما أنكرنا أن لا يكون للماء تغذية البتة . قالوا : وأيضاً الطعام إنما يُغذى بما فيه من المائية ، ولولاها لما حصلت به التغذية .

قالوا : ولأن الماء مادة حياة الحيوان والنبات ، ولا ريب أن ما كان أقرب إلى مادة الشيء حصلت به التغذية ، فكيف إذا كانت مادته الأصلية ؟ قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ (١٨٩) .. فكيف ننكر (١٩٠) حصول التغذية بما هو مادة الحياة على الإطلاق .

قالوا : وقد رأينا العطشان إذا حصل له الرّئي بالماء البارد ، تراجعت إليه قواه ونشاطه وحركته ، وصبر عن الطعام ، وانتفع بالقدر اليسير منه . ورأينا العطشان لا ينتفع بالقدر الكثير من الطعام ، ولا يجد به القوة والاعتناء . ونحن لا ننكر أن الماء يُغذى الغذاء إلى أجزاء البدن ، وإلى جميع الأعضاء ، وأنه لا يتم أمر الغذاء إلا به ، وإنما ننكر على من سلب قوة التغذية عنه البتة ، ويكاد قوله عندنا يدخل في إنكار الأمور الوجدانية .

وأنكرت طائفة أخرى حصول التغذية به . واحتجت بأمور ، يرجع حاصلها إلى عدم الاكتفاء به ، وأنه لا يقوم مقام الطعام ، وأنه لا يزيد في نمو الأعضاء ، ولا يخلف عليها بدل ما حللته الحرارة ، ونحو ذلك مما لا ينكره أصحاب التغذية ، فإنهم يجعلون تغذيته بحسب جوهره ولطافته ورقته ، وتغذية كل شيء بحسبه ، وقد شوهد الهواء الرطب البارد اللين اللذيذ يُغذى بحسبه ، والرائحة الطيبة تُغذى نوعاً من الغذاء . فتغذية الماء أظهر وأظهر .

والمقصود : أنه إذا كان بارداً ، وخالطه ما يحليه — كالمصل أو الزبيب أو التمر أو السكر — كان من أنفع ما يدخل البدن ، وحفظ عليه صحته ، فلهذا كان أحب

(١٨٨) مابين المغنيتين ساقط من الزاد .

(١٨٩) سورة الأنبياء - الآية ٣٠ .

(١٩٠) حكنا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ينكر » .

(*) حكنا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « به » .

الشراب إلى رسول الله ﷺ ، البارد الحلو . والماء الفاتر ينفخ ويفعل ضد هذه الأشياء .

ولما كان الماء البائت أنفع من الذي يشرب وقت استقائه ، قال النبي ﷺ — وقد دخل إلى حائط أبي الهيثم بن التيهان : « هل من ماء بات في شئ ؟ » فأتاه به ، فشرب منه ، رواه البخاري ولفظه : « إن كان عندكم ماء بات في شئ ، ولأكرهنا » (١٩١) .

والماء البائت بمنزلة العجين الحميم ، والذي شرب لوقته بمنزلة الفطير . وأيضا فإن الأجزاء الترايبية والأرضية تفارقه إذا بات ، وقد ذكر أن النبي ﷺ كان يُستعذب له الماء ، ويُختار البائت منه . وقالت عائشة : « كان رسول الله ﷺ ، يُستقى له الماء العذب من جر السقيا » (١٩٢) .

والماء الذي في القرب والشئان ، ألد من الذي يكون في آنية الفخار والأحجار وغيرها ، ولا سيما أسقية الأدم ، ولهذا التمس النبي ﷺ ماء بات في شئ ، دون غيرها من الأواني . وفي الماء — إذا وُضع في الشئان وقرب الأدم — خاصة لطيفة ، لما فيها من المسام المنفتحة [التي] (١٩٣) يرشح منها الماء . ولهذا [كان] (١٩٤) الماء في الفخار (١٩٥) الذي يرشح ، ألد منه وأبرد في الذي لا يرشح . فصلوات الله وسلامه على أكمل الخلق ، وأشرفهم نفسا ، وأفضلهم هديا في كل شيء ، لقد دل أمته على أفضل الأمور وأنفعها لهم في القلوب والأبدان ، في الدنيا (١٩٥) والآخرة .

قالت عائشة [رضى الله عنها] (١٩٦) : « كان أحب الشراب إلى رسول الله ﷺ ، الحلو البارد » . وهذا يحتمل: أن يريد به الماء العذب — كمياء العيون والآبار الحلوة — فإنه كان يُستعذب له الماء . ويحتمل أن يريد به الماء الممزوج بالمسل ، أو الذي نُقع فيه التمر أو الزبيب ، وقد يقال — وهو أظهر —: يعمهما جميعا .

(١٩١) أخرجه البخاري في كتاب الأثربة ، باب التكرع في السقي [ج ١٦ ص ٨٨ من فتح الباري] . والفتة : الفزفة الصغيرة يكون الماء فيها أبرد من غيرها .

(١٩٢) أخرجه أبو داود في سننه في آخر كتاب الأثربة ، باب في إيكاء الآنية [ج ٣ ص ٢٤٠] .

(١٩٣) مابين المعقوفين من الزاد في الموضمين .

(١٩٤) في النسخ المطبوعة طائفي في التفار » .

(١٩٥) في الزاد « والدنيا » .

(١٩٦) مابين المعقوفين ساقط من الزاد .

وقوله في الحديث الصحيح : « إن كان عندك ماء بات في شئ ، وإلا كَرَّعْنَا » ، فيه دليل على جواز الكَرَّع ، وهو : الشرب بالفم من الحوض والمِقْرَأة ونحوها . وهذه — والله أعلم — واقعة عين دعت الحاجة فيها إلى الكَرَّع بالفم ، أو قاله مبيناً لجوازه ، فإن من الناس من يكرهه ، والأطباء تكاد تحرمه ، ويقولون : إنه يُضَرُّ بالمعدة . وقد روي في حديث — لا أدري ما حاله — عن ابن عمر [رضي الله عنهما] (١٩٧) : « أن النبي ﷺ نهانا أن نشرب على بطوننا — وهو : الكَرَّع ، ونهانا أن نغترف باليد الواحدة ، وقال : لا يَلْغُ أَحَدُكُمْ كَمَا يَلْغُ الْكَلْبُ ، ولا يَشْرَبُ بِاللَّيْلِ من إناءٍ حَتَّى يَحْتَبِرَهُ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُحْتَمَرًا » (١٩٨) .

وحديث البخاري أصح من هذا . وإن صح فلا تعارض بينهما ، إذ لعل الشرب باليد لم يكن يمكن حينئذ ، فقال : وإلا كَرَّعْنَا . والشرب بالفم إنما يضر إذا انكبَّ الشارب على وجهه وبطنه ، كالذي يشرب من النهر والغدير ، فأما إذا شرب مُتَنَصِّباً بفمه ، من حوض مرتفع ونحوه — فلا فرق بين أن يشرب بيده أو بفمه .

نُظَر

وكان من هَذِيهِ الشُّرْبِ قَاعِدًا ، هذا كان هَدِيَّةَ الْمُعْتَاذِ . وصح عنه أنه نهى عن الشرب قائماً (١٩٩) وصح عنه أنه أمر الذي شرب قائماً أَنْ يَسْتَقِيءَ (٢٠٠) وصح عنه أنه شرب قائماً (٢٠١) .

(١٩٧) مابين الموقوتين ساقط من الزاد .

(١٩٨) هذا الحديث لم يرد هنا كاملاً . وقد أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الأضحية باب الشرب بالأكف والكراع [ج ٢ ص ١١٢٤] . وفي الزوائد : في إسناده بقية . وقال الديميري : هذا حديث منكر ، انظر به المصنف [ابن

ماجه] وزاد بن حيد الله [القزلي] لا يكاد يعرف .

(١٩٩) أخرجه ابن ماجه عن أنس في كتاب الأضحية ، باب الشرب قائماً [ج ٢ ص ١١٢٢] . وفي صحيح مسلم عن أنس وعن أبي سعيد الخدري [ج ١٣ ص ١٩٤ ، ١٩٧ بشرح النووي] . وفي سنن أبي داود [ج ٢ ص ٣٣٦] عن أنس ، ولفظه : « لَوْ رَسُلَ اللَّهُ (ﷺ) نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا » .

(٢٠٠) ورد هذا الحديث في صحيح مسلم عن أبي هريرة في باب في الشرب قائماً ، ولفظه : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) : لَا يَشْرَبُ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا ، فَتَنْ تَقِي تَقِيَّتِي » [ج ١٣ ص ١٩٧ بشرح النووي] .

(٢٠١) في سنن ابن ماجه في كتاب الأضحية ، باب الشرب قائماً ، عن ابن عباس ، قال : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ (ﷺ) مِنْ زَمَنٍ قَرِيبٍ قَائِمًا » . [ج ٢ ص ١١٢٢] .

قالت (٢٠٢) طائفة : هذا ناسخ للنهي . وقالت طائفة : بل مبين أن النهي ليس للتحريم ، بل للإرشاد وترك الأولى . وقالت طائفة : لا تعارض بينهما أصلاً ، فإنه إنما شرب قائماً للحاجة ، فإنه جاء إلى زمزم — وهم يستقون منها — فاستقى ، فنأولوه الدلو ، فشرب وهو قائم . وهذا كان موضع حاجة .

وللشرب قائماً آفات عديدة ، منها : أنه لا يحصل به الرِّيُّ التام ، ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبِدُ على الأعضاء ، وينزل بسرعة وجدة إلى المعدة ، فيخشي منه أن يُبرد حرارتها ويشوشها ، ويُسرّع النفوذ إلى أسافل البدن بغير تدرج ، وكل هذا يُضر بالشارب . وأما إذا فعله نادراً أو لحاجة لم يضره .

ولا يعترض بالعوائد على هذا ، فإنّ العوائد طبائع ثوابي ، ولها أحكاماً أخرى ، وهي بمنزلة الخارج عن القياس عند الفقهاء .

مَقْصَلٌ

وفي صحيح مسلم — من حديث أنس بن مالك — قال : « كان رسول الله ﷺ يتنفس في الشراب ثلاثاً ، ويقول : إنه أَرَوَى وأَمْرَأ وأَبْرَأ » (٢٠٣) .

الشراب — في لسان الشارع وحِمَلَة الشرع — هو الماء . ومعنى تنفسه في الشراب : إبانته (٢٠٤) القدح عن فيه وتنفسه خارجة ، ثم يعود إلى الشراب ، كما جاء مصرحاً به في الحديث الآخر : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في القدح ، ولكن يُبين الإناء عن فيه » (٢٠٥) .

(٢٠٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قالت » .

(٢٠٣) أخرجه مسلم في الأشربة ، باب كراهة التنفس في الإناء [ج ١٣ ص ١٩٨ ، ١٩٩ بشرح النووي] .

(٢٠٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إبانة » .

(٢٠٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأشربة ، باب التنفس في الإناء عن أبي هريرة ، ولفظه : « قال رسول الله ﷺ : إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء ، فإذا أراد أن يعود فليبعث الإناء ثم لينبذ ، إن كان يريد » .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات [ج ٢ ص ١١٣٣] . وفي سنن أبي داود في كتاب الأشربة ، باب التنفس في الشراب ، عن ابن عباس ، قال : « نهى رسول الله ﷺ أن يتنفس في الإناء أو يُنثَق فيه » [ج ٢ ص ٢٢٨] . وفي الترمذي عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء » قال الترمذي : حديث حسن صحيح [ج ٨ ص ٨٠ ، ٨١] .

وفي هذا الشرب حكمٌ جَمَّةٌ ، وفوائد مهمة ، وقد نُبهَ على مجاميعها ، بقوله : « إنه أَرَوَى وأَمَرَأ وأَبْرَأ » . فَأَرَوَى : أَشَدُّ رِيًّا وأَبْلَغُهُ وَأَنْفَعُهُ . وَأَبْرَأ : أَفْعَلُ مِنَ الْبُرءِ — وهو الشفاء — أَي : يُبْرِئُ من شدة العطش ودائه ، لتردِّده على المعدة المتلهية دفعات ، فتُسَكِّنُ النَّفْعَةَ الثَّانِيَةَ ما عَجَزَتِ الْأَوَّلَى عن تسكينه ، والثالثة ما عَجَزَتِ الثَّانِيَةَ عنه ، وأيضاً فإنه أَسْلَمُ لِمَخَارِطِ الْمُنْعَةِ ، وأبقى عليها من أن يُهَجِّمَ عليها الباردُ وَهَلَّةٌ واحدة ، وَهَلَّةٌ واحدة .

وأيضاً : فإنه لا يُروِي لمصادفته لحرارة العطش لحظةً ، ثم يُقْلَعُ عنها ولما تُكْسَرُ سَوَرَتُهَا وَجَدَّتُهَا ، وإن انكسرت لم تبطل بالكلية ، بخلاف كسرها على التمهّل والتدريج .

وأيضاً : فإنه أَسْلَمُ عَاقِبَةً ، وآمَنُ غَائِلَةً من تناول جميع ما يُروِي دفعةً واحدة ، فإنه يُخَافُ منه أن يُطْفِئَ الحرارة الغريزية — بشدة برده ، وكثرة كميته — أو يُضَعِّفَهَا ، فيؤدِّي ذلك إلى فساد مزاج المعدة والكبد ، وإلى أمراض رديفة ، خصوصاً في سكان البلاد الحارة — كالحجاز واليمن ونحوهما — أو في الأزمنة الحارة — كشدة الصيف — فإن الشرب وَهَلَّةٌ واحدةٌ مَخُوفٌ عليهم جداً ، فإن الحار الغريزي ضعيف في بواطن أهلها ، وفي تلك الأزمنة الحارة .

وقوله : « وأَمَرَأ » هو أَفْعَلُ من : مَرِيَ الطَعَامُ والشَّرَابُ في بدنه : إذا دخله وخالطه بسهولة ولذة ونفع . ومنه : ﴿ فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً ﴾ (٢٠٦) هنيئاً في عاقبته ، مريئاً في مذاقه . وقيل : معناه أنه أَسْرَعُ انحداراً عن المَرِيءِ ، لسهولة وخفته عليه ، بخلاف الكثير ، فإنه لا يسهل على المَرِيءِ انحداره .

ومن آفات الشرب نَهْلَةٌ واحدة ، أنه يُخَافُ منه الشَّرْقُ ، بأن ينسد مجرى الشراب — لكثرة الوارد عليه — فيفصُّ به . فإذا تنفس زويدياً ثم شرب ، آمِنُ من ذلك . ومن فوائده : أن الشارب إذا شرب أول مرة ، تصاعد البخارُ الدخانيُّ الحار — الذي كان على القلب والكبد — لورود الماء البارد عليه ، فأخرجته الطبيعة عنها . فإذا شرب مرةً واحدة ، اتَّفَقَ نزولُ الماء البارد وصعودُ البخار ، فيتدافعان ويتعالجان ، ومن ذلك يحدث الشَّرْقُ والنُّصَّةُ ، ولا يَبْتَأُ (٢٠٧) الشارب بالماء ، ولا يُمِرُّهُ ، ولا يتم ريه .

(٢٠٦) سورة النساء — الآية ٤ .

(٢٠٧) في الزيادة ولا يبتئاً .

وقد روى عبد الله بن المبارك ، والبيهقي ، وغيرهما — عن النبي ﷺ : « إذا شرب أحدكم ، فليمض الماء مصاً ، ولا يُعَبَّ عباً ، فإنَّ (٢٠٨) الكبَّاءَ من العب » .

والكبَّاء بضم الكاف وتخفيف الباء — هو : وجع الكبد . وقد علّم بالتجربة أن ورود الماء جملة واحدة على الكبد يؤلمها ، ويُضعف حرارتها . وسبب ذلك المضادة التي بين حرارتها ، وبين ما ورد عليها من كيفية المبرود وكميته ، ولو ورد بالتدرج شيئاً فشيئاً لم يضادَّ حرارتها ، ولم يُضعفها ، وهذا مثاله ، صبُّ الماء البارد على القدر وهي تفور ، لا يضرُّها صبه قليلاً قليلاً .

وقد روى الترمذي في جامعه — عنه ﷺ : « لا تشربوا نفساً واحداً كشرِّب البعير ، ولكن : أشربوا مثقًى وثلاث ، وسَمُوا إذا أنتم شربتم ، وأَحْمَدُوا إذا أنتم فرَعْتُم » (٢٠٩) .

وللتسمية في أول الطعام والشراب ، وحمد الله في آخره — تأثير عجيب في نفعه واستمراره ، ودفع مضرته . قال الإمام أحمد : « إذا جمع الطعام أربعاً فقد كَمُلَ : إذا ذُكِرَ اسمُ الله في أوله ، وحَمِدَ الله في آخره ، وكثُرَ عليه الأيدي ، وكان من جِلِّ » .

فصل

وقد روى مسلم في صحيحه — من حديث جابر بن عبد الله — قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « غَطُّوا الإناء ، وأَوْكُوا السِّقَاءَ ، فإنَّ في السِّقَاءِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غِطَاءٌ ، أَوْ سِقَاءٌ (٢١٠) لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ — إِلَّا وَقَعَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الدَّاءُ » (٢١١) .

(٢٠٨) في الزاد « فإنه من الكباء » .

(٢٠٩) أخرجه الترمذي في الأشربة ، باب ما جاء في التنفس في الإناء [جـ ٨ ص ٧٧ ، ٧٨] وقال الترمذي : هذا حديث غريب . وفي سند هذا الحديث يزيد بن سنان الجزري ، أبو قُرَّة الزهراوية ، وقد ضَعَفَهُ أحمد ، وابن معين ، وقرَّبه النَّسَائِيُّ . انظر الضعفاء الكبير جـ ٤ ص ٢٨٢ .

(٢١٠) هكذا في الزاد ، وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « وسقاء » .

(٢١١) أخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب استحباب تغطية الإناء ، وإيكاء السقاء وآخره « ... إلا نزل فيه من ذلك الوباء » بدل جملة « إلا وقع فيه من ذلك الداء » [جـ ٧ ص ١٨٦] .

وهذا مما لا تناله علوم الأطباء ومعارفهم ، وقد عرفه من عرفه من عقلاء الناس بالتجربة . قال الليث بن سعد — أحد رواة الحديث : — « الأعاجمُ عندنا يتقون تلك الليلة في السنة ، في كاثون الأول منها » .

وصح عنه : أنه أمر بتخمير الإناء ، ولو أن يعرض عليه عودًا . وفي عرض العود عليه — من الحكمة — أنه لا ينسى تخميره ، بل يعتاده حتى بالعود . وفيه أنه ربما أراد الدبيب أن يسقط فيه ، فيمرُّ على العود ، فيكون العود جسراً له يمنع من السقوط فيه .

وصح عنه : أنه أمر عند إيكاء الإناء ، بذكر اسم الله . فإن ذكر اسم الله — عند تخمير الإناء — يطرد عنه الشيطان ، وإيكائه يطرد عنه الهوام . ولذلك أمر بذكر اسم الله في هذين الموضعين ، لهذين المعنيين .

وروى البخاري في صحيحه — من حديث ابن عباس : — « أن رسول الله ﷺ ، نهى عن الشرب من في السقاء » (٢١٢) .

وفي هذا آدابٌ عديدة ، منها : أن تردّد أنفاس الشارب فيه يُكسبه زُهومة ورائحة كريهة ، يُعاف لأجلها . ومنها : أنه ربما غلب الدناخل إلى جوفه — من الماء — فتضرّر به . ومنها : أنه ربما كان فيه حيوان لا يشعر به ، فيؤذيه . ومنها : أن الماء ربما كان فيه قذاة أو غيرها ، لا يراها عند الشرب فتلجج جوفه . ومنها : أن الشرب كذلك يملأ البطن من الهواء ، فيضيق عن أخذ حظه من الماء ، أو يزاحمه ، أو يؤذيه . ولغير ذلك من الحكم .

فإن قيل : فما تصنعون بما في جامع الترمذي : « أن رسول الله ﷺ ، دعا بإداوة يوم أحد ، فقال : أَتَقَيِّتُ (٢١٣) فَمَ الإداوة . ثم شرب منها من فيها » (٢١٤) ؟

قلنا : نكتفي فيه بقول الترمذي : « هذا حديث ليس إسناده بصحيح ، وعبد الله بن

(٢١٢) أخرجه البخاري في كتاب الأثرية ، باب الشرب من قَم السقاء [ج ١٠ ص ١٠ من فتح الباري] .

(٢١٣) في الزاد « اخْتَتِ » وهو مطابق لما ورد في سنن أبي داود . ومعنى اخْتَتَتِ الأسقية : أن يثنى رموسها ويطلقها ، ثم يشرب منها .

(٢١٤) أخرجه الترمذي في الأثرية ، ولفظه : « رأيت النبي (ﷺ) قام إلى قِرْبَةٍ مُتَلَفَّةٍ فَخَتَّتْهَا ، ثُمَّ قَرِبَ مِنْ فِيهَا [ج ٨ ص ٨٢ ، ٨٤] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأثرية ، باب في اخْتَتَتِ الأسقية ، ولفظه مطابق لما هنا [ج ٢ ص ٢٣٦ ، ٢٣٧] .

عمر العمرى يُضَعِّفُ مِنْ قِبَلِ حَفَظِهِ . وَلَا أُدْرِي : سَمِعَ مِنْ عَيْسَى ، أَوْ لَا ؟ . انتهى .
يريد : عيسى بن عبد الله ، الذي رواه عنه عن رجل من الأنصار .

فصل

وفي سنن أبي داود — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : « نهى رسول الله ﷺ ، عن الشرب مِنْ ثَلَمَةِ القَدَحِ ، وَأَنْ يَتَفَعَّخَ فِي الشَّرَابِ » (٢١٦) .
وهذا من الآداب التي يَمُ (٢١٧) بها مصلحة الشارب . فَإِنَّ الشَّرْبَ مِنْ ثَلَمَةِ القَدَحِ فِيهِ عِدَّةٌ مَفَاسِدُ :

أحدها : أَنْ مَا يَكُونُ عَلَى وَجْهِ المَاءِ — مِنْ قَذَى أَوْ غَيْرِهِ — يَجْتَمِعُ إِلَى الثَّلَمَةِ ، بخلاف الجانب الصحيح .

الثاني : أَنَّهُ رُبَّمَا شَوَّشَ عَلَى الشَّارِبِ ، وَلَمْ يَتِمَّكَنْ مِنْ حَسَنِ الشَّرْبِ مِنَ الثَّلَمَةِ .

الثالث : أَنْ الوَسْخَ وَالرَّهْوَةَ تَجْتَمِعُ فِي الثَّلَمَةِ ، وَلَا يَصِلُ إِلَيْهَا الْغَسْلُ ، كَمَا يَصِلُ إِلَى الْجَانِبِ الصَّحِيحِ .

الرابع : أَنَّ الثَّلَمَةَ عُلِّ الْعَيْبِ فِي القَدَحِ ، وَهِيَ أَرْدَأُ مَكَانٍ فِيهِ ، فَيَنْبَغِي تَجَنُّبُهَا وَقَصْدُ الْجَانِبِ الصَّحِيحِ ، فَإِنَّ الرَّدِيءَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لَا خَيْرَ فِيهِ . وَرَأَى بَعْضُ السَّلَفِ رَجُلًا يَشْتَرِي حَاجَةً رَدِيئَةً ، فَقَالَ : « لَا تَفْعَلْ ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ نَزَعَ الْبَرَكَهَ مِنْ كُلِّ رَدِيءٍ » !
الخامس : أَنَّهُ رُبَّمَا كَانَ فِي الثَّلَمَةِ شَقٌّ أَوْ تَحْدِيدٌ يَجْرَحُ فَمَّ الشَّارِبِ . وَلِغَيْرِ هَذِهِ الْمَفَاسِدِ .

وَأَمَّا النَّفَخُ فِي الشَّرَابِ فَإِنَّهُ يَكْسِبُهُ مِنْ فَمِ النَّافِخِ رَائِحَةٌ كَرِيهَةٌ ، يُعَافَى لِجَلِّهَا ، وَلَا سِيَّمَا إِنْ كَانَ مُتَغَيِّرَ الْغَمِّ . وَبِالْجُمْلَةِ : فَأَنْفَاسُ النَّافِخِ تَغَالُطُهُ .

ولهذا ، جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — بَيْنَ النَّهْيِ عَنِ التَّنَفُّسِ فِي الْإِنَاءِ ، وَالنَّفَخِ فِيهِ — فِي

(٢١٥) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَهُوَ مُطَابِقٌ لِمَا جَاءَ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ .. وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « فِي ثَلَمَةٍ » .

(٢١٦) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْأَشْرِيَةِ ، بِأَبٍ فِي الشَّرْبِ مِنْ ثَلَمَةِ القَدَحِ [ج ٢ ص ٣٣٧] .

(٢١٧) فِي الزَّادِ « تَمَّ » .

الحديث الذي رواه الترمذي وصححه ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما (٢١٨) ، قال : « نهى رسول الله ﷺ أن يتنفس في الإناء ، أو يتفقع فيه » (٢١٩) .

فإن قيل : فما تصنعون بما في الصحيحين — من حديث أنس : « أن رسول الله ﷺ كان يتنفس في الإناء ثلاثاً » ؟ .

قيل : نُقابله بالقبول والتسليم ، ولا معارضة بينه وبين الأول ، فإن معناه : أنه كان يتنفس في شربه ثلاثاً ، وذكر الإناء ، لأنه آلة الشرب ، وهذا كما جاء في الحديث الصحيح : « أن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ مات في الثذي » ؛ أي : في مدة الرضاع .

فصل

وكان ﷺ يشرب اللبن ، خالصاً تارة ، ومشروباً بالماء أخرى . وفي شرب اللبن الحلو في تلك البلاد الحارة — خالصاً ومشروباً — نفع عظيم في حفظ الصحة ، وترطيب البدن ، وزكي الكبد ، ولأسيما اللبن الذي ترعى دوابه الشيوخ والقيصوم والحزامي ، وما أشبهها ، فإن لبنها غذاء مع الأغذية ، وشراب مع الأشربة ، ودواء مع الأدوية .

وفي جامع الترمذي — عنه ﷺ — : « إذا أكل أحدكم طعاماً ، فليقل : اللهم ، بارك لنا فيه ، وأطعنا خيراً منه . وإذا سقي لبناً ، فليقل : اللهم ، بارك لنا فيه ، وزدنا منه . فإنه ليس شيء يُجزى من الطعام والشراب ، إلا اللبن » . قال الترمذي : هذا حديث حسن .

فصل

وثبت في صحيح مسلم : « أنه ﷺ كان يتبذ (٢٢٠) له أول الليل ، ويشربه إذا أصبح — يومه ذلك ، واللييلة التي تحيء ، والغد واللييلة الأخرى ، والغد إلى العصر ، فإن بقي منه شيء سقاه الخادم ، أو أمر به فصب » .

(٢١٨) في الزاد « عنه » .

(٢١٩) أخرجه الترمذي في الأشربة ، باب ماجاء في كراهية التفقع في الشراب [ج ٨ ص ٨٠] وأخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب في التفقع في الشراب والتتنفس فيه [ج ٣ ص ٣٢٨] وغيرهما .

(٢٢٠) في الزاد « يُتَبَذُّ » .

وهذا النبيد هو : ماء يُطرح^(٢٢١) فيه غُرٌّ يَحْلِيهِ ، وهو يدخل في الغذاء والشراب ، وله نفع عظيم في زيادة القوة ، وحفظ الصحة . ولم يكن يشربه بعد ثلاث — خوفاً من تغيره إلى الإسكار .

فَصْلٌ فِي نَذِيرِهِ ﷺ لِأَمْرِ اللَّبْسِ

وكان من أهم الهدى ، وأنفعه للبدن ، وأخفّه عليه ، وأيسره لبساً وخلعاً . وكان أكثر لبسه الأردية والأزر . وهي أخف على البدن من غيرها . وكان يلبس القميص ، بل كان أحب الثياب إليه .

وكان هديه في لبسه لما يلبسه ، أنفع شيء للبدن ، فإنه لم يكن يطيل أكمامه ويوسمها ، بل كانت كَمُ قميصه إلى الرُئُف ، لا تتجاوز^(٢٢٢) اليد ، فتشق على لابسها ، وتغتمه خفة الحركة والبطش ، ولا تقصر عن هذه ، فتبرّر للحر والبرد .

وكان ذيل قميصه وإزاره إلى أنصاف الساقين ، لم يتجاوز الكعبين ، فيؤدي الماشي ، ويجعله كالقنيد . ولم يقصر عن غضلة ساقه^(٢٢٣) ، فتتكشف فيتأذى بالحر والبرد .

ولم تكن عمامته بالكبيرة التي يؤدي الرأس حملها ويضعفه ، ويجعله عرضة للضعف والآفات ، كما يشاهد من حال أصحابها ، ولا بالصغيرة التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد ، بل وسطاً بين ذلك ، وكان يدخلها تحت خنكه ، وفي ذلك فوائد عديدة ، فإنها تقي العنق الحر والبرد ، وهو أثبت لها ، ولا سيما عند ركوب الخيل والإبل ، والكرّ والفِرّ . وكثير من الناس اتخذ الكلاليب عوضاً عن التحك^(٢٢٤) . ويأبعد ما بينهما في النفع والزينة ! وأنت إذا تأملت هذه اللبسة ، وجدتها من أنفع اللبسات وأبلغها في حفظ صحة البدن وقوته ، وأبعدها من التكلف والمشقة على البدن .

(٢٢١) في الزاد « هو ما يُطرح .. » .

(٢٢٢) في الزاد « لا تتجاوز .. » .

(٢٢٣) في الزاد « ساقيه .. » .

(٢٢٤) في الزاد « التحك .. » . والتحك : ماتمت الثكن من الإنسان وضوره .

وكان بلبس الخفاف في السفر دائماً أو أغلب أحواله — لحاجة الرجلين إلى ما يقيهما من الحر والبرد — وفي الحضر أحياناً .

وكان أحب ألوان الثياب إليه البياض والجبّة ، وهي : البرود المحبّة . ولم يكن من هدية لبس الأحمر ، ولا الأسود ، ولا المصبغ ، ولا المصقول .

وأما الحلة الحمراء التي لبسها ، فهي الرداء الجماني الذي فيه سواد وحمرة وبياض ، كالحلة الخضراء ، فقد لبس هذه وهذه ، وقد تقدم تقرير ذلك ، وتغليظ من زعم أنه لبس الأحمر القاني بما فيه كفاية .

فَصْلٌ فِي تَدْبِيرِهِ لِأَمْرِ السَّكَنِ

لَمَّا عَلِمَ ﷺ أَنَّهُ عَلَى ظَهْرِ سِيرٍ ، وَأَنَّ الدُّنْيَا مَرَحَلَةٌ مَسَافِرٌ — يَنْزِلُ فِيهَا مَدَّةَ عَمْرِهِ ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ عَنْهَا إِلَى الْآخِرَةِ — لَمْ يَكُنْ مِنْ هَدْيِهِ وَهْدِي أَصْحَابِهِ وَمَنْ تَبِعَهُ ، الْاعْتِنَاءُ بِالْمَسَاكِنِ وَتَشْيِيدِهَا ، وَتَعْلِيمُهَا وَزَخْرَفَتُهَا وَتَوْسِيعُهَا ، بَلْ كَانَتْ مِنْ أَحْسَنِ مَنَازِلِ الْمَسَافِرِ ، نَقَى الْحَرَّ وَالْبَرْدَ ، وَتَسْتَرَّ عَنِ الْعَيُونِ ، وَتَمْنَعُ مِنْ وَلُوجِ الدُّوَابِّ وَلَا يُخَافُ سَقُوطُهَا لِفَرِطِ ثِقَلِهَا ، وَلَا تَعْمَشُ فِيهَا الْهُوَامُ لِسَعَتِهَا ، وَلَا تَعْتَوِرُ عَلَيْهَا الْأَهْوِيَةُ وَالرِّيَّاحُ الْمُؤَذِيَةُ لَارْتِفَاعِهَا ، وَلَيْسَتْ تَحْتَ الْأَرْضِ ، فَتَوْذَى سَاكِنُهَا ، وَلَا فِي غَايَةِ الِارْتِفَاعِ عَلَيْهَا ، بَلْ وَسَطٌ ، وَتِلْكَ أَعْدَلُ الْمَسَاكِنِ وَأَنْفَعُهَا ، وَأَقْلَاهَا حَرًّا وَبَرْدًا ، وَلَا تُضَيِّقُ عَنْ سَاكِنِهَا فَيَنْحَصِرُ ، وَلَا تَفْضِلُ عَنْهُ بَغِيرَ مَنْفَعَةٍ وَلَا فَائِدَةٍ فَتَأْوِي الْهُوَامَ فِي خُلُوعِهَا . وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا كَنْفٌ تَوْذَى سَاكِنِهَا بِرَأْسِهَا ، بَلْ رَأْسُهَا مِنْ أَطْيَبِ الرِّوَاتِحِ ، لِأَنَّهُ كَانَ يَجِبُ الطَّيِّبُ وَلَا يَزَالُ عِنْدَهُ ، وَرِيحُهُ هُوَ مِنْ أَطْيَبِ الرَّاغِتَةِ ، وَغَرْفُهُ (٢٢٥) مِنْ أَطْيَبِ الطَّيِّبِ وَلَمْ يَكُنْ فِي الدَّارِ كَنْيْفٌ تَظْهَرُ رَأْسُهَا . وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذِهِ مِنْ أَعْدَلِ الْمَسَاكِنِ وَأَنْفَعُهَا ، وَأَوْفَقُهَا لِلْبَدَنِ وَحَفِظَ صَحَّتَهُ .

(٢٢٥) فِي الزَّادِ وَغَرْفُهُ . . وَالتَّغْرِيفُ : الرِّيحُ مُطْلَقًا ، وَأَكْثَرُ مَا يُسْتَفْتَلُ فِي الرِّيحِ الطَّيِّبَةِ .

فَصْلٌ فِي تَدْبِيرِ النَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ

وَمَنْ (٢٢٦) تَدَبَّرَ نومه ويقظته ﷺ وَجَدَهُ أَعْدَلَ نَوْمٍ وَأَنْفَعَهُ لِبَدْنٍ وَالْأَعْضَاءِ وَالْقُوَى ، فإنه كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَيَسْتَيْقِظُ [إلى] (٢٢٧) أَوَّلَ النِّصْفِ الثَّانِي ، فَيَقُومُ وَيَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ، فَيَأْخُذُ الْبَدْنَ وَالْأَعْضَاءَ وَالْقُوَى حِفْظَهَا مِنَ النَّوْمِ وَالرَّاحَةِ ، وَحِفْظَهَا مِنَ الرِّيَاضَةِ ، مَعَ وَفُورِ الْأَجْرِ . وَهَذَا غَايَةُ صَلَاحِ الْقَلْبِ وَالْبَدَنِ وَالْدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَلَمْ يَكُنْ يَأْخُذُ مِنَ النَّوْمِ فَوْقَ الْقَدْرِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ ، وَلَا يَمْنَعُ نَفْسَهُ مِنَ الْقَدْرِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ مِنْهُ ، وَكَانَ يَفْعَلُهُ عَلَى أَكْمَلِ الْوُجُوهِ ، فَيَنَامُ — إِذَا دَعَتْهُ الْحَاجَةُ إِلَى النَّوْمِ — عَلَى شَيْعِهِ الْأَيْمَنِ ، ذَاكِرًا اللَّهَ حَتَّى تَغْلِبَهُ عَيْنَاهُ ، غَيْرَ مِمْتَلِئٍ الْبَدَنِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَلَا مَهَاشِرِ بَجْبِهِ الْأَرْضِ ، وَلَا مَتَخِذٍ لِلْفُرْشِ الْمُرْتَفَعَةِ ، بَلْ لَهُ ضِجَّاجٌ مِنْ أَدَمِ (٢٢٨) حَشْوُهُ لَيْفٌ ، وَكَانَ يَضْطَجِعُ عَلَى الْيُسَادَةِ ، وَيَضَعُ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ أحيانًا .

وَنَحْنُ نَذْكُرُ فَصْلًا فِي النَّوْمِ ، وَالنَّافِعَ مِنْهُ وَالضَّارَّ . فَتَقُولُ :

النَّوْمُ : حَالَةُ الْبَدَنِ يَتَّبِعُهَا غَوْرُ الْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ وَالْقُوَى إِلَى بَاطِنِ الْبَدَنِ ، لَطْلُبِ الرَّاحَةِ ، وَهُوَ نَوْعَانِ : طَبِيعِيٌّ وَغَيْرُ طَبِيعِيٍّ . فَالطَّبِيعِيُّ : إِمْسَاكُ الْقُوَى النَّفْسَانِيَّةِ عَلَى أَعْمَالِهَا ، وَهِيَ قُوَى الْحِسِّ وَالْحَرَكَةِ الْإِرَادِيَّةِ ، وَمَتَى أَمْسَكَتْ هَذِهِ الْقُوَى عَنْ تَحْرِيكِ الْبَدَنِ ، اسْتَرْخَى ، وَاجْتَمَعَتِ الرُّطُوبَاتُ وَالْأَنْخَرَةُ — الَّتِي كَانَتْ تَتَحَلَّلُ وَتَتَفَرَّقُ بِالْحَرَكَاتِ وَالْيَقَظَةِ — فِي الدِّمَاغِ الَّذِي هُوَ مَبْدَأُ هَذِهِ الْقُوَى ، فَيَتَخَلَّرُ وَيَسْتَرْخِي ، وَذَلِكَ النَّوْمُ الطَّبِيعِيُّ . وَأَمَّا النَّوْمُ غَيْرُ الطَّبِيعِيِّ ، فَيَكُونُ لِعَرَضٍ أَوْ مَرَضٍ ، وَذَلِكَ بَانَ تَسْتَوْلِي الرُّطُوبَاتُ عَلَى الدِّمَاغِ اسْتِيلَاءً لَا تَقْدِرُ الْيَقَظَةُ عَلَى تَفْرِيقِهَا ، أَوْ تَصْعَدُ أَنْخَرَةُ رَطْبَةٍ كَثِيرَةٍ — كَمَا يَكُونُ عَقِيبَ الْإِمْتِلَاءِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ — فَتَثْقُلَ الدِّمَاغَ وَتُرْخِيَهُ ، فَيَتَخَلَّرُ وَيَقَعُ إِمْسَاكُ الْقُوَى النَّفْسَانِيَّةِ عَنْ أَعْمَالِهَا ، فَيَكُونُ النَّوْمُ .

وَلِلنَّوْمِ فَائِدَتَانِ جَلِيلَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا : سَكُونُ الْجَوَارِحِ وَرَاحَتُهَا مِمَّا يَعْرِضُ لَهَا مِنَ التَّعَبِ ، فَيُرْجَحُ الْحَوَاسَّ مِنْ نَصَبِ الْيَقَظَةِ ، وَيُزِيلُ الْإِعْيَاءَ وَالْكَلالَ . وَالثَّانِيَّةُ : هَضْمُ

(٢٢٦) فِي الزَّادِ « نَبْ » .

(٢٢٧) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوتَيْنِ عَنْ الزَّادِ .

(٢٢٨) ضِجَّاجٌ مِنْ أَدَمَ ، أَيْ : فِرَاشٌ مِنْ جِلْدِ .

الغذاء ، وتُضج الأخلاط ، لأن الحرارة الغريزية — في وقت النوم — تغور^(٢٢٩) إلى باطن البدن ، فتعين على ذلك . ولهذا يرد ظاهره ، ويحتاج النائم إلى فضل دثار .

وأنتفع النوم أن ينأى عن الشق الأيمن ، ليستقر الطعام بهذه الهيئة في المعدة ، استقراراً حسناً ، فإن المعدة أميل إلى الجانب الأيسر قليلاً ، ثم يتحول إلى الشق الأيسر قليلاً ، ليسرع الهضم بذلك لاستئالة المعدة على الكبد ، ثم يستقر نومه على الجانب الأيمن ، ليكون الغذاء أسرع انحساراً عن المعدة ، فيكون النوم على الجانب الأيمن بداية نومه ونهايته . وكثرة النوم على الجانب الأيسر مضر بالقلب ، بسبب ميل الأعضاء إليه ، فتتصبب إليه المواد .

وأردأ النوم ، النوم على الظهر ، ولا يضر الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم . وأردأ منه أن ينام منبطحاً على وجهه . وفي المسند وسنن ابن ماجه ، عن أبي أمامة ، قال : « مر النبي ﷺ على رجل نائم في المسجد ، منبطح على وجهه ، فضربه برجله ، وقال : قم — أو اقع — فإنها نومة جهنمية »^(٢٣٠) .

قال أبقراط في كتاب التقدمة : « وأما نوم المريض على بطنه ، من غير أن يكون عادته في صحته جرث بذلك ، فذلك يدل على اختلاط عقل ، وعلى ألم في نواحي البطن » . قال الشراح لكتابيه : لأنه يخالف العادة الجيدة ، إلى هيئة رديئة ، من غير سبب ظاهر ولا باطن .

والنوم المعتدل ممكن للقوى الطبيعية من أفعالها ، مريح للقوة النفسانية ، مكثر من جوهر حاملها ، حتى إنه ربما عاد بإرخائه مانعاً من تحلل الأرواح .

ونوم النهار رديء يورث الأمراض الرطوبية والنوازل ، ويُفسد اللون ، ويُورث العلحال ، ويُرخي العصب ، ويُكسل ، ويُضعف الشهوة ، إلا في الصيف وقت

(٢٢٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تغور » .

(٢٣٠) وأخرجه أيضاً أبو داود بمعناه في كتاب الأدب ، باب في الرجل ينطح على بطنه ، من يعيش بن طخفة ، من أبيه — وكان من أصحاب الصفة — وفيه : « فبينما أنا مضطجع في المسجد من الشتر — على بطني ، إذا رجل يمركني برجله ، فقال : إن هذه ضجئة تنفضها الله » ، وقال : فتطرت فلما رسول الله ﷺ . [ج ٤ ص ٢٠٩] .

الهاجرة . وأردؤه نومٌ أول النهار . وأردأ منه النومُ آخره بعد العصر . ورأى عبد الله بن عباس أبنأه له نائماً نومة الصُّبْحَة ، فقال له : « قم ، أتنام في الساعة التي تُقسَمُ فيها الأرزاق ١٩ » .

وقيل : نوم النهار ثلاثة : خُلُقٌ ، وَخُرُقٌ (٢٣١) ، وَحُمُقٌ . فالخُلُقُ : نومة الهاجرة ، وهي خُلِقَ رسول الله ﷺ . والخُرُقُ (٢٣١) : نومة الضحى تشغل (٢٣٢) عن أمر الدنيا والآخرة . والحُمُقُ : نومة العصر . قال بعض السلف : « من نام بعد العصر فاخْتَلَسَ عقله — فلا يلو من إلا نفسه » . وقال الشاعر :

أَلَا إِنَّ نَوْمَاتِ الْضُحَى تُورِثُ الْفَتَى حَبَالاً ، وَنَوْمَاتِ الْعُصَيْرِ جُنُونُ

ونوم الصُّبْحَة يمنع الرزق ، لأن ذلك وقتٌ تطلُبُ فيه الخليفةُ أَرْزَاقها ، وهو وقتُ قسمة الأرزاق ، فنومه حرمانٌ إلا لعارض أو ضرورة ، وهو مضر جداً بالبدن ، لإرخائه البدن ، وإفساده للفضلات التي ينبغي تحليلها بالرياضة ، فيحدث تكسراً وعيياً وضعفاً وإن كان قبل التبرُّز والحركة والرياضة وإشغال المعدة بشيء ، فذلك الداء العضال المولّد لأنواع من الأدواء .

والنومُ في الشمس يثير الداءَ الدَّفِين . ونومُ الإنسان — بعضُهُ في الشمس ، وبعضُهُ في الظل — رديء . وقد روى أبو داودَ في سننه — من حديث أبي هريرة — قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الشَّمْسِ ، فَقَلَصَ عَنِ الظِّلِّ — فَصَارَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ ، وبعضُهُ فِي الظِّلِّ — فَلْيَقُمْ » . وفي سنن ابن ماجه وغيره — من حديث بُرَيْدَةَ ابنِ الحَصْبِ : « أن رسول الله ﷺ نَهَى أَنْ يَتَعَدَّ الرَّجُلُ بَيْنَ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ » . وهذا تنبيه على منع النوم بينهما .

وفي الصحيحين ، عن البراء بن عازب ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ : فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ للصَّلَاةِ ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ، ثُمَّ قُلْ : اَللّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَقْسِي إِلَيْكَ ، وَوَجْهَهُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، وَفَوْضَنِي أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَالْجَنَاحَ ظَهْرِي إِلَيْكَ ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي

(٢٣١) في الزاد « وحرق .. والحرق » .

(٢٣٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يشغل » .

أَنْزَلْتُ ، وَنَبِيُّكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ . وَاجْعَلُهُنَّ آخِرَ كَلَامِكَ ، فَإِنَّ مِثَّ مِنْ لَيْلَيْكَ ، مِثَّ عَلَى الْفِطْرَةِ » (٢٣٣) .

وفي صحيح البخاري عن عائشة : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ — يَعْنِي سَبْعَتَهُمَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ » (٢٣٤) .

وقد قيل : إن الحكمة في النوم على الجانب الأيمن أن لا يستغرق النائم في نومه ، لأن القلب فيه ميل إلى جهة اليسار ، فإذا نام على جنبه الأيمن طلب القلب مُسْتَقَرَّهُ من الجانب الأيسر ، وذلك يمنع من استقرار النائم واستغفاله في نومه ، بخلاف قراره في النوم على [الجانب] (٢٣٥) اليسار ، فإنه مُسْتَقَرُّهُ ، فيحصل بذلك الدُّعَاُ التامة ، فيستغرق الإنسان في نومه وَيَسْتَقِيلُ ، فيفوته مصالح دينه ودنياه .

ولما كان النائم بمنزلة الميت ، والنوم أخو الموت — ولهذا يستحيل على الحي الذي لا يموت [سبحانه] (٢٣٦) ، وأهل الجنة لا ينامون فيها — وكان (٢٣٧) النائم محتاجاً إلى من يحرس نفسه ويحفظها مما يَعْزِضُ لها من الآفات ، ويحرسُ بدنه أيضاً من طوارق الآفات ، وكان ربُّه وفاطرُه تعالى هو المتولي لذلك وحده ، علَّم النبي ﷺ النَّائِمَ ، أَنْ يَقُولَ كَلِمَاتِ التَّفْوِيزِ والالتجاء والرغبة والرهبة ، لِيَسْتَدْعِيَ بها كَمَالَ حَفِظِ اللَّهِ له وحراسته لنفسه وبدنه ، وأرشده مع ذلك إلى أَنْ يَسْتَذَكِّرَ الْإِيمَانَ وينام عليه ، وَيَجْعَلَ التَّكَلُّمَ به آخِرَ كَلَامِهِ ، فإنه ربما توفاه الله في منامه ، فإذا كان الإيمان آخر كلامه دَخَلَ الجنة .

فتضمن هذا الهدى في المنام ، مصالح القلب والبدن والروح ، في النوم واليقظة ، والدنيا والآخرة . فصلوات الله وسلامه على من نالت به أمته كل خير .

(٢٣٣) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، باب الضُّجْعُ عَلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ [ج ١١ ص ١٠٩ من فتح الباري] وأصله سلم في باب الدعاء عند النوم [ج ١٧ ص ٣٢ - ٣٤ بشرح النووي] .

(٢٣٤) أخرجه البخاري في كتاب التهجد ، باب الضُّجْعَةُ عَلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ بعد ركعتي الفجر [ج ٣ ص ٤٣ من فتح الباري] .

(٢٣٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٣٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٣٧) في الزاد « كان » .

وقوله : « أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ » ، أي : جعلتها مُسَلِّمَةً لك تسليم العبد المملوك نفسه إلى سيده ومالكه .

وتوجيه وجهه إليه يتضمن إقباله بالكلفة على ربه ، وإخلاصه القصد والإرادة له ، وإقراره بالخضوع والذل والانقياد . قال تعالى : ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ : أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ (٢٣٨) . وذكر الوجه ، إذ هو أشرف ما في الإنسان ، ومَجْمَعُ الحواس . وأيضاً : ففيه معنى التوجه والقصد ، من قوله :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُخَصِّصُهُ رَبُّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهَ وَالْعَمَلَ (٢٣٩)

وتفويض الأمر إليه ، رده إلى الله سبحانه ، وذلك يوجب سكون القلب وطمانينته ، والرضا بما يقضيه ويختاره له ، مما يحبه ويرضاه . والتفويض من أشرف مقامات العبودية ، ولا علة فيه ، وهو من مقامات الخاصة ، خلافاً لزاعمي خلاف ذلك .

والجاء الظاهر إليه سبحانه يتضمن قوة الاعتداد عليه ، والثقة به والسكون إليه ، والتوكل عليه ، فإن من أسند ظهره إلى ركن وثيق لم يخف السقوط .

ولما كان للقلب قوتان : قوة الطلب ، وهي الرغبة ، وقوة الحرب ، وهي الرهبة ، وكان العبد طالباً لمصالحه ، هارباً من مضاره — جمع الأمرين في هذا التفويض والتوجه ، فقال : « رغبة ورهبة إليك » .

ثم أثنى على ربه بأنه لا ملجأ للعبد سواه ، ولا منجأ له منه غيره ، فهو الذي يلجأ إليه العبد ، ليُنَجِّيه من نفسه . كما في الحديث الآخر : « أعوذ برضاك من سخطك ، وبِعفوِكَ (٢٤٠) من عقوبتِكَ ، وأعوذ بك منك » . فهو سبحانه الذي يعيد عبده ، وينجيهِ من بأسه الذي بمشيئته وقدرته ، فمِنه البلاء ومنه الإعانة ومنه ما يُطلب النجاة منه ، وإليه الالتجاء في النجاة . فهو الذي يُلجأ إليه في أن يُنَجِّيَ مما منه ، ويُستعاذ به مما منه ، فهو ربُّ كل شيء ، ولا يكون شيء إلا بمشيئته . ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا

(٢٣٨) سورة آل عمران - الآية ٢٠ .

(٢٣٩) هكذا ورد البيت كاملاً في الزاد . وفي النسخ المطبوعة وردت الشطره الثانية منه فقط .

(٢٤٠) في الزاد « ويسماتلك » .

كَاشَفَ لَهُ إِلَّا هَرَجًا^(٢٤١) ، ﴿ قُلْ : مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ أَلْفٍ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ، أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ﴾^(٢٤٢) .

ثم ختم الدعاء بالإقرار بالإيمان بكتابه ورسوله ، الذي هو ملاك النجاة والفوز في الدنيا والآخرة . فهذا هديّه في نومه :

لَوْ لَمْ يَقُلْ إِنِّي رَسُولٌ لَكَأَنَّ شَاهِدًا فِي هَدْيِهِ يَنْطَلِقُ

وَقَطْعًا

وأما هديّه في يقظته ، فكان يَسْتَقِظُ إِذَا صَاحَ الصَّارِخُ — وهو الذّهبُ — فيحمّدُ الله تعالى ويكبّره ، ويهلّله ويدعوه ، ثم يَسْتَاكُ ، ثم يقوم إلى وُضُوئِهِ ، ثم يَقِفُ للصلاة بين يَدَي ربه ، مُتَاجِبًا لَهُ بِكَلَامِهِ ، مُشَيًّا عَلَيْهِ ، رَاجِيًا لَهُ ، رَاجِعًا رَاجِعًا . فَأَيُّ حَفِظَ لَصَحَّةَ الْقَلْبِ وَالْبَدَنِ وَالرُّوحِ وَالْقَوَى ، وَلَنَعِمَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ فَوْقَ هَذَا ١٩ .

وَقَطْعًا

وأما تديرُ الحركة والسكون — وهو الرياضة — فنذكرُ منها فصلًا يُعَلِّمُ مِنْهُ مِطَابَقَةُ هَدْيِهِ فِي ذَلِكَ ، لِأَكْمَلِ أَنْوَاعِهِ وَأَحْمَدِهَا وَأَصَوْبِهَا . فنقول :

من المعلوم افتقارُ البدن — في بقائه — إلى الغذاء والشراب ، وَلَا يَصِيرُ الْغِذَاءُ بِجَمَلَتِهِ جَزَاءً مِنَ الْبَدَنِ ، بَلْ لَا يَدْرِي أَن يَبْقَى مِنْهُ عِنْدَ كُلِّ هَضْمٍ بَقِيَّةٌ مَا ، إِذَا كَثُرَتْ عَلَى عَمْرِ الزَّمَانِ اجْتَمَعَ مِنْهَا شَيْءٌ لَهُ كَمِيَّةٌ وَكَيْفِيَّةٌ ، فَيُضِرُّ بِكَمِيَّتِهِ ، بِأَن يَسُدَّ وَيُغْلِقَ الْبَدَنَ ، وَيُوجِبُ أَمْرَاضَ الْإِحْتِسَابِ ، وَإِنْ اسْتَفْرَغَ تَأَذَى الْبَدَنِ بِالْأَدْوِيَةِ ، لِأَن أَكْثَرَهَا سُمِّيَّةٌ ، وَلَا تَخْلُو مِنْ إِخْرَاجِ الصَّالِحِ الْمُنْتَفِعِ بِهِ ، وَيُضِرُّ بِكَيْفِيَّتِهِ ، بِأَن يَسْخَنَ بِنَفْسِهِ ، أَوْ بِالْقَفْنِ ، أَوْ يَبْرُدَ بِنَفْسِهِ ، أَوْ يَضْعُفَ الْحَرَارَةُ الْغَرِيزِيَّةَ عَنْ إِنْضَاجِهِ .

وسدد الفضلات — لا محالة — ضارّة تُرَكَّتْ أَوْ اسْتَفْرَغَتْ . والحركة أقوى الأسباب في منع تولّدِها ، فإنها تُسَخِّنُ الْأَعْضَاءَ ، وتُسَيِّلُ فَضْلَانِهَا ، فلا تجتمع على طول

(٢٤١) سورة الأنعام — الآية ١٧ .

(٢٤٢) سورة الأحراب — الآية ١٧ .

الزمان ؛ ويُعوِّد البدن^(٢٤٣) الخفة والنشاط ، وتجعله قابلاً للغذاء ، وتصلّب المفصل ، وتقوّي الأوتار والرباطات ، وتؤمن جميع الأمراض المادية ، وأكثر الأمراض المزاجية — إذا استعمل القدر المعتدل منها^(٢٤٤) في وقته ، وكان باقي التدبير صواباً .

ووقت الرياضة ، بعد انحذار الغذاء وكال الهضم . والرياضة المعتدلة هي التي تحمّر فيها البشرة وتربو وتبتدي فيها البدن . وأما التي يلزمها سيلان العرق فمفرطة ، وأي عضو كثرت رياضته قوي ، وخصوصاً على نوع تلك الرياضة . بل كل قوة فهذا شأنها ، فإن من استكثر من الحفظ قويّ حافظته ، ومن استكثر من الفكر قويّ قوّته المُفكّرة . ولكل عضو رياضة تخصّه ، فللصدر القراءة ، فليبتدي فيها من الخفية إلى الجهر بتدرّج ، ورياضة السمع ، بسمع الأصوات والكلام بالتدرّج ، فينتقل من الأخف إلى الأثقل ، وكذلك رياضة اللسان في الكلام ، وكذلك رياضة البصر ، وكذلك رياضة المشي بالتدرّج شيئاً فشيئاً .

وأما ركوب الخيل ، ورمي الثناب ، والصراع ، والمسابقة على الأقدام — فرياضة للبدن كله ، وهي قالة لأمراض مُزمنة ، كالجذام ، والاستسقاء ، والقولنج .

وررياضة النفوس : بالتعلّم والتأدّب ، والفرح والسرور ، والصبر والثبات والإقدام ، والسماح^(٢٤٥) وفعل الخير ، ونحو ذلك ، مما تُرتاض به النفوس ، ومن أعظم رياضتها الصبر والحب ، والشجاعة والإحسان ، فلا تزال تُرتاض بذلك شيئاً فشيئاً ، حتى تصير لها هذه الصفات هيئات راسخة ، وملكات ثابتة .

وأنت إذا تأملت هديّه ^{صَلَّاهُ} في ذلك ، وجدته أكمل هدي حافظ للصحة والقوى ، ونافع في المعاش والمعاد .

ولا ريب أن الصلاة نفسها فيها ، من حفظ صحة البدن ، وإذابة أخلاطه وفضلاته ما هو من أنفع شيء له سوى ما فيها من حفظ صحة الإيمان ، وسعادة الدنيا والآخرة . وكذلك قيام الليل ، من أنفع أسباب حفظ الصحة ، ومن أمنع الأمور لكثير من الأمراض المزمنة ، ومن أنشط شيء للبدن والروح والقلب ، كما في الصحيحين ، عن

(٢٤٣) هكنا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « ويُعوِّد البدن .. ويجعله .. ويصلّب .. ويقوّي .. » .

(٢٤٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » .

(٢٤٥) في الزاد « والسماحة » .

النبي ﷺ ، أنه قال : « يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِي أَحَدَكُمْ — إِذَا هُوَ نَامَ — ثَلَاثَ عُقَدٍ ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ : عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ . فَإِنْ هُوَ اسْتَيْقَظَ ، فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ . فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ ثَانِيَةً . فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدُهُ كُلُّهَا ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ، وَالْأَصْبَحُ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانٌ » (٢٤٦) .

وفي الصوم الشرعي من أسباب حفظ الصحة ، ورياضة البدن والنفس مالا يدفعه صحيح الفطرة .

وأما الجهاد وما فيه من الحركات الكلية ، التي هي من أعظم أسباب القوة ، وحفظ الصحة ، وصلابة القلب والبدن ، ودفع فضلاتهما ، وزوال الهم والغم والحزن — فأمر إنما يعرفه من له منه نصيب . وكذلك الحج وفعل المناسك . وكذلك المسابقة على الخيل ، وبالنصال (٢٤٧) ، والمشى في الخواجج وإلى الإخوان ، وقضاء حقوقهم ، وعيادة مرضاهم ، وتشجيع جنائزهم ، والمشى إلى المساجد للجمعات والجماعات ، وحركة الوضوء والاعتسال وغير ذلك .

وهذا أقل ما فيه الرياضة المعينة على حفظ الصحة ، ودفع الفضلات . وأما ما شرع له — من التوصل به إلى خيرات الدنيا والآخرة ، ودفع ضرورها — فأمر وراء ذلك . فعلمت أن هديه فوق كل هدي في طب الأبدان والقلوب ، وحفظ صحتهما ، ودفع أسقامهما . ولا مزيد على ذلك لمن قد أحضر رشده . وبالله التوفيق .

فَصْلُ فِي الْجَمَاعِ وَالْبَاءِ وَهَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ *

وأما الجماع والباء ، فكان هديّه فيه أكمل هدي ، ثم حفظ (٢٤٨) به الصحة ، وتم (٢٤٩)

(٢٤٦) هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(٢٤٧) أخرجه البخاري عن أبي هريرة في كتاب التهجّد ، باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يقتل بالليل [ج ٢ ص ٢٤ من فتح الباري] ، وفي كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس وجنوده [ج ٦ ص ٣٣٥] ولم أقف عليه في صحيح مسلم .

(٢٤٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالنصال » .

(٢٤٨) في الزاد « يَحْفَظُ » .

(٢٤٩) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ويتم » .

به اللذة وسرور النفس ، ويحصل به مقاصده التي وُضِع لأجلها ، فإن الجماع وُضِعَ في الأصل لثلاثة أمور هي مقاصده الأصلية .

أحدها : حفظ النسل ، ودوام النوع [الإنساني] (٢٠٠) إلى أن تتكامل العدة التي قدر الله برورها إلى هذا العالم .

الثاني : إخراج الماء الذي يضر احتباسه واحتقائه بِجُمْلَةِ البدن .

الثالث : قضاء الوطر ، ونيل اللذة ، والتمتع بالنعمة . وهذه وحدها — هي الفائدة التي في الجنة ، إذ لا تناسل هناك ، ولا احتقان يستفرغه الإنزال .

وفضلاء الأطباء يرون أن الجماع من أحد (٢٠١) أسباب حفظ الصحة . قال جالينوس : « الغالب على جوهر السِّنَى النَّارُ والهَوَاءُ ، ومزاجه حار رطب ، لأن كونه من الدم الصافي الذي تختلج به الأعضاء الأصلية » .

وإذا ثبت فضل المنى ، فالحلم أنه لا ينبغي إخراجُه إلا في طلب النسل ، أو إخراج المحتقن منه ، فإنه إذا دام احتقانه أحدث أمراضاً رديفة ، منها : الوسواسُ والجنون والصرع ، وغير ذلك ، وقد يُدعى استعماله من هذه الأمراض كثيراً ، فإنه إذا طال احتباسه فسد واستحال إلى كيفية سُمِّيَّة ، تُوجب أمراضاً رديفة كما ذكرنا . ولذلك تدفعه الطبيعة [بالاحتلام] (٢٠٢) إذا كثر عندها — من غير جماع .

وقال بعض السلف : « ينبغي للرجل أن يتعاهد من نفسه ثلاثاً : ينبغي أن لا يدع المشي ، فإن أحتاج إليه يوماً قدر عليه . وينبغي أن لا يدع الأكل ، فإن أمعاه تضيق . وينبغي أن لا يدع الجماع ، فإن البهر إذا لم تُنزع ذهب ماؤها » .

وقال محمد بن زكريا : « من ترك الجماع مدةً طويلة ضَعُفَتْ قُوَى أعصابه وانسدت (٢٠٣) مجاريها ، وتقلص ذكْرُه . قال : ورأيت جماعة تركوه لنوع من التقشف فبردت أبدانهم ، وعسرت حركاتهم ، ووقعت عليهم كآبة بلا سبب ، وقلتُ شهوراً ثم وهضمتهم » انتهى .

(٢٠٠) مابن المعوقتين ساقط من الزاد .

(٢٠١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أحمد » .

(٢٠٢) مابن المعوقتين عن الزاد .

(٢٠٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « واستد » .

ومن منافعه : غضُّ البصر ، وكفُّ النفس ، والقدرة على العفة عن الحرام ، وتحصيل ذلك للمرأة ، فهو ينفع نفسه في دنياه وأخراه ، وينفع المرأة .

ولذلك كان النبي ﷺ يتعاهده ويحبُّه ، ويقول : « حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءُ والطِّيبُ » (٢٥٤) . وفي كتاب الزهد للإمام أحمد — في هذا الحديث — زيادة لطيفة ، وهي : « أَصْبِرْ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَلَا أَصْبِرْ عَنْهُنَّ » .

وحثُّ على التزويج أمته ، فقال : « تَزَوَّجُوا ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ » (٢٥٥) . وقال ابن عباس : « خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً » (٢٥٦) . وقال [عبد الله بن عباس] (٢٥٧) : « إِنْ أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ [وَأَكُلُ اللَّحْمَ] (٢٥٧) وَأَنَا مَوْفُوعٌ وَأَصُومُ وَأَفْطُرُ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » (٢٥٨) . وقال : « يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ ، وَأَحْفَظُ لِلْفَرْجِ . وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » (٢٥٩) . ولما تزوج جابر نكياً ، قال له : « هَلَا يَكْرَهُ تَلَاعِبُهَا وَتَلَاعِبُكَ » (٢٦٠) .

روى ابن ماجه في سننه — من حديث أنس بن مالك — قال : قال رسول الله

(٢٥٤) أخرجه النسائي في كتاب جفزة النساء ، باب حب النساء [ج ٧ ص ٦١ ، ٦٢ بشرح السيوطي] وتماثله : « وجعلت قريه عيني في الصلاة » . وسنده حسن .

(٢٥٥) أخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب كراهية تزويج المقهم [ج ٦ ص ٦٥ ، ٦٦ بشرح السيوطي] ولفظه : « تَزَوَّجُوا الزَّوْجَةَ الزَّوْفَةَ ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ » ، وأخرجه أبو داود في كتاب النكاح أيضاً ، باب انتهى من تزويج من لم يلد من النساء [ج ٢ ص ٢٢٠] .

(٢٥٦) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب كراهية النساء [ج ٩ ص ١١٢ من فتح الباري] عن سعيد بن جبير ، ولفظه : « قال لي ابن عباس : هل تزوجت ؟ قلت : لا . قال : فترجِّعْ ، فَإِنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً » .

(٢٥٧) ما بين المعقوتين لم يرد بالزاد في الموضعين .

(٢٥٨) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الترفيب في النكاح [ج ٩ ص ١٠٤ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في النكاح ، باب استحباب النكاح لِمَنْ تَأْتَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ [ج ٩ ص ١٧٥ ، ١٧٦ بشرح النووي] .

(٢٥٩) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب قول النبي ﷺ (ﷺ) من استطاع الباءة فليتزوج [ج ٩ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم أيضاً في كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تأتت نفسه إليه [ج ٩ ص ١٧٢ ، ١٧٥ بشرح النووي] . وأخرجه النسائي في المعث على النكاح [ج ٦ ص ٥٧ ، ٥٨ بشرح السيوطي] . والباءة : القدرة على تَوْجُنِ النكاح . ومن استطاع الباءة ، أي : بلغ الجماع وقدر عليه .

(٢٦٠) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب تزويج الثيبات [ج ٩ ص ١٢١ من فتح الباري] وفيه : « ... فَهَلَا جَارِيَةٌ تَلَاعِبُهَا وَتَلَاعِبُكَ » . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب نكاح الأكرار [ج ٦ ص ٦١ بشرح السيوطي] .

ﷺ : « من أراد أن يلقي الله طاهراً مطهراً فليَتَزَوَّجِ الحرائر » (٢٦١) . وفي سننه أيضاً — من حديث ابن عباس ، يرفعه — قال : « لم نر للمُتَحَائِنِ مثل النكاح » (٢٦٢) .

وفي صحيح مسلم — من حديث عبد الله بن عمرو (٢٦٣) — قال : قال رسول الله ﷺ : « الدنيا متاع ، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة » (٢٦٤) .

وكان ﷺ يُحَرِّضُ أُمَّتَهُ عَلَى نِكَاحِ الْأَبْكَارِ الْحَسَنَاتِ ، وَذَوَاتِ الدِّينِ . وفي سنن النسائي ، عن أبي هريرة ، قال : « سئل رسول الله ﷺ : أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرٌ ؟ قال : أَلَّتِي تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ ، وَتُؤَلِّعُهُ إِذَا أَمَرَ ، وَلَا تُخَالِفُهُ فِيمَا يَكْرَهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهَا » (٢٦٥) . وفي الصحيحين ، عنه عن النبي ﷺ ، قال : « تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ لِمَالِهَا ، وَلِحَسَبِهَا ، وَلِجَمَالِهَا ، وَلِدِينِهَا . فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ ، تَرِبَتْ يَدَاكَ » (٢٦٦) .

وكان يَحْتَضِرُ عَلَى نِكَاحِ الْوُلُودِ ، وَيَكْرَهُ الْمَرْأَةَ الَّتِي لَا تَلِدُ . كما في سنن أبي داود — عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ : « أَنْ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : إِنِّي أَصَبْتُ أَمْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ ، وَإِنِّي لَا أَلِدُ ، أَفَتَزَوِّجُهَا ؟ قال : لَا . ثم أَنَاهِ الثَّانِيَةَ ، فَتَهَا ، ثُمَّ أَنَاهِ الثَّالِثَةَ ، فَقَالَ : تَزَوَّجُوا الْوُلُودَ ، فَإِنَّ مُكَائِرَ بَكُمْ الْأُمَمَ » (٢٦٧) .

وفي الترمذي عنه مرفوعاً : « أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ : الْكَنَاخُ ، وَالسَّوَالِكُ ،

(٢٦١) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب تزويج الحرائر والولود [ج ١ ص ٥٩٨] وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف كثر بن سليم . وفي سننه أيضاً سلام بن سوار ، وفي أحاديثه مناهير .

(٢٦٢) أخرجه ابن ماجه في أول كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل النكاح [ج ١ ص ٥٩٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٢٦٣) في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « عبد الله بن عمر » . وفي صحيح مسلم « عبد الله بن عمرو » . وفي سنن النسائي « عبد الله بن عمرو بن العاص » .

(٢٦٤) أخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب استحباب نكاح البكر ، [ج ١ ص ١٠] بشرح النووي . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب المرأة الصالحة [ج ٦ ص ٦٩] بشرح السيوطي .

(٢٦٥) أخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب أي النساء خير [ج ٦ ص ٦٨] بشرح السيوطي .

(٢٦٦) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الأكتفاء في الدين [ج ٩ ص ١٢٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب استحباب نكاح ذات الدين [ج ١٠ ص ٥١] بشرح النووي .

(٢٦٧) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح ، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء [ج ٢ ص ٢٢٠] .

والتَّعَطُّرُ ، والجَنَاءُ (٢٦٨) . رُوي في الجامع : بالنون ، والياء (٢٦٩) . وسمعتُ أبا الحُجَّاج الحافظُ ، يقول : « الصواب : أنه الخِثَان ، وسقطت النون من الحاشية . وكذلك رواه المَحَامِلِيُّ عن شيخ أبي عيسى الترمذي » .

ومما ينبغي تقديمه على الجامع : ملاعبة (٢٧٠) المرأة وتقبيلها ، ومصرُّ لسانها .

وكان رسول الله ﷺ ، يُلاعبُ أهله ويقبِّلُها . وروى أبو داود في سننه : « أنه ﷺ كان يقبِّلُ عائشةَ ويمصُّ لسانها » (٢٧١) . ويُذكر عن جابر بن عبد الله ، قال : « نَهَى رسولُ الله ﷺ عن المُوَاقعة قبل المُلاعَبة » .

وكان رسول الله ﷺ ، ربما جامع نساءه كلَّهن يَغْتَسِلُ واحد ، وربما اغْتَسَلَ عند كل واحدة منهن . فروى مسلم في صحيحه ، عن أنس : « أن النبي ﷺ كان يَطْوِفُ على نساءه يَغْتَسِلُ واحد » (٢٧٢) . وروى أبو داود في سننه — عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ — : « أن رسول الله ﷺ طاف على نساءه في ليلة ، فاغْتَسَلَ عند كلِّ امرأةٍ منهنَّ غُسلًا . فقلتُ : يا رسول الله ، لو اغْتَسَلْتَ غُسلًا واحدًا ، فقال : هذا [أُرْكَى و [(٢٧٣) أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ » (٢٧٤) .

(٣١٨) أخرجه الترمذي عن أبي أيوب في أول كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل التزويج والحث عليه [ج ٤ ص ٣٨٨ ، ٣١٩] . وقال الترمذي : حديث حسن قريب .

(٣٦٩) يعني : « الحناء » و« العباء » .

(٣٧٠) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ملاعبة » .

(٣٧١) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب الصائم يبلع الريق [ج ٢ ص ٢١٢] .

(٣٧٢) أخرجه مسلم في كتاب الحيض ، باب جواز نوم الجنب ، واستحب الوضوء له [ج ٢ ص ٢١٧ بشرح النووي] . وأخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب من طاف على نساءه في غُسل واحد ، وهو عن أنس أيضاً ، ولفظه « أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نساءه في الليلة الواحدة ، وله يومئذ تسع نسوة » [ج ١ ص ٣٦٦ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب ما جاء فيمن يغتسل من جميع نساءه غُسلًا واحدًا [ج ١ ص ١٩٤] .

(٣٧٣) مابين الموقوفين عن الزاد . وهو مطابق للحديث الذي رواه أبو داود ، وابن ماجه في سننهما ، وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٧٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الوضوء لمن أراد أن يعود [ج ١ ص ٥٦] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب فيمن يغتسل عند كل واحدة غُسلًا [ج ١ ص ١٩٤] .

وشرع للمُجماع — إذا أراد القَوْدَ قبل الغُسل — الوضوء بين الجَماعتين ، كما روى مسلم في صحيحه — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أتى أحدُكم أهله ، ثم أراد أن يعود فليَتَوَضَّأ » .

وفي الغُسل والوضوء بعد الوطء — من النشاط وطيب النفس ، وإخلاف بعض ما تحلُّ بالجماع ، وكال الطهر والنظافة ، واجتماع الحار الغريزي إلى داخل البدن بعد انتشاره بالجماع ، وحصول النظافة التي يُحبها الله ويُفيض خلافها — ما هو من أحسن التدبير في الجماع ، وحفظ الصحة والقوى فيه .

فصل

وأَنفَعُ الجماع ما حصلَ بعد المضغ ، وعند اعتدال البدن ، في حرِّه وبرده ، ويُسوته ورطوبته ، وخلاله وامتلائه . وَضَرَره عند امتلاء البدن أسهلُّ وأقلُّ من ضرره عند تخلُّوه . وكذلك ضرره عند كثرة الرطوبة أَقلُّ منه عند اليبوسة ، وعند حرارته أَقلُّ منه عند برودته . وإنما ينبغي أن يُجمَعَ إذا اشتدت الشهوة ، وحصلَ الانتشارُ التام الذي ليس عن تكلف ، ولا فكر في صورة ، ولا نظير متتابع .

ولا ينبغي أن يستدعي شهوة الجماع ويتكلفها ، ويحمل نفسه عليها ، وليبادر إذا هاجت به كثرةُ المنى ، واشتدَّ شبقُه ، وليحذرُ جماعَ المعجوز ، والصغيرة — التي لا يُوطأُ مثلها ، والتي لا شهوة لها — والمرِيضة ، والقيحية المنظرة ، والبغيضة ، فوطء هؤلاء يوهن القوى ، ويُضعف الجماع بالخاصية .

وغلط من قال من الأطباء : إن جماع الثيب أَنفَعُ من جماع البكر ، وأحفظ للصحة ، وهذا من القياس الفاسد ، حتى ربما حذر منه بعضهم ، وهو مخالف لما عليه عقلاء الناس ، ولما اتفقت عليه الطبيعة والشرعة . وفي جماع البكر — من الخاصية ، وكال التعلق بينها وبين مُجامعها ، وامتلاء قلبها من محبتها ، وعدم تقسيم هواها بينه وبين غيره — ما ليس للثيب .

وقد قال النبي ﷺ لجابر : « هَلَّا تَزَوَّجْتَ بِكَرًّا ! » .

وقد جعل الله سبحانه — من كمال نساء أهل الجنة من الحُور العين — : « أَنَّهُنَّ لَمْ

يَطْمِئُنُّ أَحَدٌ قَبْلَ مَنْ جُعِلَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ . وَقَالَتْ عَائِشَةُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : « أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَزْتَ بِشَجَرَةٍ قَدْ أُزْتُعَ فِيهَا ، وَشَجَرَةٌ لَمْ يُزْتُعَ فِيهَا ، فَفِي أَيْهِمَا كُنْتُ تُرْتَعُ بِعِيرِكَ ؟ قَالَ : فِي الَّتِي لَمْ يُزْتُعَ فِيهَا » (٢٧٥) . تريد : أنه لم يأخذ بكراً غيرها .

وجماعُ المرأة المحبوبة في النفس بقلِّ إضعافه للبدن مع كثرة استفرغه للمني .

وجماعُ البغيضة يُحلُّ البدن ، ويوهن القوى مع قلة استفرغه .

وجماعُ الحائض حرامٌ طبعاً وشرعاً ، فإنه مضرٌّ جداً ، والأطباء قاطبةٌ تحذرون منه .

وأحسنُ أشكال الجماع أن يعلو الرجل المرأة مُستفرشاً لها ، بعد المُلاعبة والقُبلة ، وبهذا سُمِّيَتِ المرأةُ فِرَاشاً . كما قال ﷺ : « الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ » (٢٧٦) . وهذا من تمام قوامية الرجل على المرأة ، كما قال تعالى : ﴿ الرَّجُلُ قَوَّاهُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ (٢٧٧) . وكما قيل :

إِذَا رُمَتْهَا كَانَتْ فِرَاشاً يُقْلِنِي وَعِنْدَ فِرَاشِي تَحَادِمٌ يَتَعَلَّقُ (٢٧٨)

وقد قال تعالى : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ ، وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ (٢٧٩) . وأكمل اللباس وأسَمَّه على هذه الحال ، فإن فراش الرجل لباسٌ له ، وكذلك لحاف المرأة لباسٌ لها . فهذا الشكلُ الفاضل مأخوذٌ من هذه الآية ، وبه يحسن موقعُ استعارة اللباس من كل من الزوجين للآخر .

وفيه وجه آخر ، وهو أنها تَنعَطِفُ عليه أحياناً ، فتكون عليه كاللباس . قال الشاعر :

إِذَا مَا الْضُجُجُ ثَنَى عِطْفَهُ (٢٨٠) ثَنَنْتُ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاساً

(٢٧٥) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب نكاح الأبقار [ج ١ ص ١٢٠ من فتح الباري] .

(٢٧٦) أخرجه البخاري في كتاب الوصايا ، باب قول النبي ﷺ : فَنَاقِذٌ وَلَئِي ، من حديث عائشة ، في قصة مفاصة سعد بن أبي وقاص ، وعبد بن زينة في ابن وليلة زمعة [ج ٥ ص ٣٧١ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب الولد للفراش وتوقى الشبهات [ج ١ ص ١٠ ، ٣٦ ، ٣٧ بشرح النووي] .

(٢٧٧) سورة النساء - الآية ٣٤ .

(٢٧٨) في الزاد « غادم يتعلق » .

(٢٧٩) سورة البقرة - الآية ١٨٧ .

(٢٨٠) في الزاد « ثنى جيتعا » .

وأردأ أشكاله : أن تلوّهُ المرأة ، ويجتمعها على ظهره ، وهو خلاف الشكل الطبيعي الذي طبع الله عليه الرجل والمرأة ، بل نوع الذكر والأنثى ، وفيه من المفاسد أن الشئ يتعسر خروجه كُلّه ، فربما بقي في العضو منه بقية فيتعفن ويفسد ، فيضر .

وأيضاً : فربما سال إلى الذكر رطوبات من الفرج . وأيضاً : فإن الرجم لا يتمكن من الاشتغال على الماء ، واجتماعه فيه ، وانضمامه عليه لتخليق الولد .

وأيضاً : فإن المرأة مفعول بها طبعاً وشرعاً ، وإذا كانت فاعلة خالفت مقتضى الطبع والشرع . وكان أهل الكتاب إنما يأتون النساء على جنوبهن — على خَرف — ويقولون هذا أيسر للمرأة .

وكانت قريش والأنصار تشرّح النساء على أفتائهن ، فعابت اليهود عليهم ذلك . فأنزل الله عز وجل : ﴿ نَسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ، فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَيْ شَيْئَكُمْ ﴾ (٢٨١) .

وفي الصحيحين عن جابر ، قال : « كانت اليهود تقول : إذا أتى الرجل امرأته ، من دُبُرِها ، في قُبْلِها كان الولد أحول ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ نَسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ، فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَيْ شَيْئَكُمْ ﴾ (٢٨٢) ، وفي لفظ لمسلم : « إن شاء مُجَبِّية وإن شاء غير مُجَبِّية ، غير أن ذلك في صمام واحد » (٢٨٣) . والمجبية : المُتَكَبِّة على وجهها . والصمام الواحد : الفرج ، وهو موضع الحَرْث والولد .

وأما الدُّبُرُ : فلم يَبْحَ قطّ على لسان نبي من الأنبياء . ومن نسب إلى بعض السلف إباحة وطء الزوجة في دبرها ، فقد غلط عليه .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ملعون من أتى المرأة في دُبُرِها » (٢٨١) . وفي لفظ لأحمد وابن ماجه : « لا ينظر الله إلى رجل جامع

(٢٨١) سورة البقرة - الآية ٢٢٣ .

(٢٨٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب : نساؤكم حَرْثٌ لكم [ج ٨ ص ١٨١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب النكاح ، باب جواز جماع الرجل امرأته في قُبْلِها من ودالها [ج ١٠ ص ٦ ب شرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب النهي عن إتيان النساء في أُمَيارهن [ج ١ ص ٦٢٠] .

(٢٨٣) أخرجه مسلم في الباب السابق [ج ١٠ ص ٧ ب شرح النووي] .

(٢٨٤) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح [ج ٢ ص ٢٤٩] .

امراته في دبرها» (٢٨٥). وفي لفظ الترمذي وأحمد : « مَنْ أُنِيَ حائضاً ، أو امرأته في دبرها ، أو كاهناً فصدقه - فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » (٢٨٦). وفي لفظ للبيهقي : « مَنْ أُنِيَ شيئاً - من الرجال والنساء - في الأدبار فقد كفر » .

وفي مصنف وكيع : حدثني زَمْعَةُ بن صالح ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن عمرو ابن دينار ، عن عبد الله بن يزيد ، قال عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء في أعجازهن » ، وقال مرة : « في أدبارهن » (٢٨٧). وفي الترمذي ، عن علي بن طلق (٢٨٨) قال . قال رسول الله ﷺ : « لا تأتوا النساء في أعجازهن ، فإن الله لا يستحي من الحق » (٢٨٩). وفي الكامل لابن عدي - من حديثه عن المحاملي ، عن سعيد بن يحيى الأموي - قال : حدثنا محمد بن حمزة ، عن زيد بن رفيع ، عن أبي عبيدة ، عن عبد الله بن مسعود يرفعه : « لا تأتوا النساء في أعجازهن » .

وروينا — من حديث (٢٩٠) الحسن بن علي الجوهري ، عن أبي ذر ، مرفوعاً : « مَنْ أُنِيَ الرجال أو النساء (٢٩١) في أدبارهن ، فقد كفر » .

وروى إسماعيل بن عياش ، عن شريك بن أبي نافع ، عن محمد بن المُنْكَدِر ، عن جابر يرفعه : « اسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ - فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ - لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي

(٢٨٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن [ج ١ ص ٦١١] . وفي الزوائد : إسناده صحيح . والحدث قد رواه أبو داود والترمذي بلفظ قريب من هذا .

(٢٨٦) أخرجه أيضاً ابن ماجه ، في كتاب الطهارة ، باب النهي عن إتيان العائض [ج ١ ص ٢٠٩] .

(٢٨٧) زَمْعَةُ بن صالح ، اتهمه البخاري بالمغالفة ، وَصَفَةُ النُّسَالِي ، وتركه ابن مهدي [انظر غيره في الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٩٤] . وأخرجه أيضاً ابن ماجه من حديث غَزِيمَةَ بن ثابت في كتاب النكاح ، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن [ج ١ ص ٦١١] وفي الزوائد : في إسناده حِجَّاج بن أُرْطاة ، وهو مُتَكَلِّس . والحدث منكر لا يصح من وجه ، كما ذكره غير واحد ، ورواه الترمذي من حديث علي بن طلق .

(٢٨٨) هكذا في الزاد . وهو مطابق لما ورد في صحيح الترمذي وغيره . وفي النسخ المطبوعة « طلق بن علي » .

(٢٨٩) أخرجه الترمذي في كتاب الرضاع ، باب ماجاه في كراهية إتيان النساء في أدبارهن [ج ٥ ص ١١٢ بشرح ابن المبرق] . وقال الترمذي : حديث حسن .

(٢٩٠) في الزاد « في حديث » .

(٢٩١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والنساء » .

حُشُوشِيَهْنُ». ورواه الدارقطني من هذه الطريق ، ولفظه : « إن الله لا يستحي من الحق ، ولا يحل إتيان (٢٩٢) النساء في حُشُوشِيَهْنُ » (٢٩٣) .

وقال البغوي : حدثنا هُدْبَةُ ، حدثنا هُمَامُ ، قال : سئل قتادة عن الذي يأتي امرأته في دبرها ، فقال : حدثني عمرو بن شعيب - عن أبيه ، عن جده - أن رسول الله ﷺ قال : « تلك اللوطية الصغرى » . وقال [الإمام] (٢٩٤) أحمد رحمه الله - في مسنده : حدثنا عبد الرحمن ، قال : حدثنا هُمَامُ ، أخبرنا عن قتادة ، عن عمرو ابن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : فذكره .

وفي المسند أيضاً ، عن ابن عباس [قال] (٢٩٥) : « أنزلت هذه الآية : ﴿ يَسْأَلُكُمْ خَزَنَتُ لَكُمْ ﴾ ، في أناس من الأنصار : أنوا رسول الله ﷺ ، فسألوه . فقال : اتبها على كل حال إذا كان في الفرج » .

وفي المسند أيضاً ، عن ابن عباس ، قال : « جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، هلكت . فقال : وما الذي أهلكك ؟ قال : حَوَّلْتُ رَحْلِي الْبَارِحَةَ . قال : فلم يرد عليه شيئاً ، فأوحى الله إلى رسوله : ﴿ يَسْأَلُكُمْ خَزَنَتُ لَكُمْ ، فَأَلْوُوا خَزَنَتَكُمْ أَلَمِي فَيَسْتَمِمْ ﴾ أَقْبِلْ وَأَذِيرْ ، وَائْتِ الْحَيْضَةَ وَالذَّبْرَ » .

وفي الترمذي - عن ابن عباس مرفوعاً - « لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في الذبْر » (٢٩٦) .

وروينا - من حديث أبي علي الحسن بن الحسين بن دوما ، عن البراء بن عازب يرفعه : « كفر بالله العظيم عشرة من هذه الأمة : القاتل ، والساحر ، والذبيوت ، وناكح المرأة في دبرها ، ومانع الزكاة ، ومن وجد سعة فمات ولم ينجح ، وشارب الخمر ، والساعي في الفتن ، وبائع السلاح من أهل الحرب ، ومن نكح ذات محرم منه » .

(٢٩٢) في الزاد « مائلك » وهو مطابق لما ورد في سنن الدارقطني .

(٢٩٣) أخرجه الدارقطني في كتاب النكاح (ج ٣ ص ٢٨٨) .

(٢٩٤) مابين الموقوفين ساقط من الزاد .

(٢٩٥) مابين الموقوفين ساقط من الزاد .

(٢٩٦) أخرجه الترمذي في كتاب الرضا ، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن [ج ٥ ص ١١٢] وقال الترمذي : حديث حسن غريب .

وقال عبد الله بن وهب : حدثنا عبد الله بن لهيعة ، عن مِشْرَح بن هاعان ، عن عقبة بن عامر ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ملعون من يأتي النساء في محاشهن » ، يعني : أديارهن .

وفي مسند الخارث بن أبي أسامة — من حديث أبي هريرة ، وابن عباس — قالوا : خطبنا رسول الله ﷺ قبل وفاته ، وهي آخر خطبة خطبها بالمدينة حتى لحق بالله عز وجل ، وعظنا فيها وقال : « من نكح امرأة (٢٩٧) في دبرها ، أو رجلاً أو صبيّاً حشيراً يوم القيامة زريحه أتنن من الجيفة ، يتأذى به الناس حتى يدخل النار ، وأخطأ الله أجره ، ولا يقبل منه صرفاً ولا عدلاً ويدخل في تابوت من نار ، ويسد (٢٩٨) عليه بمسامير من نار » . قال أبو هريرة : هذا لمن لم يثب .

وذكر أبو نعيم الأصبهاني — من حديث خزيمه بن ثابت يرفعه : « إن الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء في أعجازهن » .

وقال الشافعي : « أخبرني عمي محمد بن علي بن شافع ، قال : أخبرني عبد الله بن علي بن السائب ، عن عمرو بن أحيحة بن الجلاح ، عن خزيمه بن ثابت : « أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن إتيان النساء في أديارهن ، فقال . حلال . فلما ولى دعاه ، فقال : كيف قلت ؟ في أي الخريبتين ؟ أو في أي الحرزتين ؟ أو في أي الحصفنتين ؟ أين دبرها في قبيلها : فنعم ، أمّا (٢٩٩) من دبرها في دبرها فلا ، فإن (٣٠٠) الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء في أديارهن » .

قال الربيع : « فقيل للشافعي : فما تقول ؟ فقال : عمي ثقة ، وعبد الله بن علي ثقة ، وقد أثنى على الأنصاري خيراً . يعني (عمرو بن الجلاح) ، وخزيمه ممن لا يشك في ثقته ، فلست أرخص فيه ، بل أنهى عنه » .

قلت : ومن هاهنا ، نشأ الغلط على من ثقل عنه الإباحة من السلف والأئمة ، فإنيهم أباحوا أن يكون الدبر طريقاً إلى الوطء في الفرج ، فيطأ من الدبر ، لافي الدبر ، فاشتبه

(٢٩٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « امرأته » .

(٢٩٨) في الزاد « ويثب » .

(٢٩٩) في الزاد « أم » .

(٣٠٠) في الزاد « إن » .

على السامع من نفى ، أو لم يظن بينهما فرقاً^(٣٠١) . فهذا الذي أباحه السلف والأئمة ، فغلط عليهم الغالط أفتح الغلط وأفحشة .

وقد قال تعالى : ﴿ فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾^(٣٠٢) ، قال مجاهد : « سألت ابن عباس عن قوله تعالى : ﴿ فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ ، فقال : تأتيا من حيث أمرت أن تعتزلا . يعني في الحيض » . وقال علي بن أبي طلحة عنه : « يقول : في الفرج ، ولا تعتدنه إلى غيره » .

وقد دلت الآية على تحريم الوطء في دبرها ، من وجهين :

أحدهما : أنه إنما أباح إتيانها في الحرث — وهو موضع الولد — لا في الحش الذي هو موضع الأذى . وموضع الحرث هو المراد من قوله : ﴿ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية . قال [تعالى]^(٣٠٣) : ﴿ فَأَتُوا حُرْحَكُمْ أَلَىٰ شَيْتَمِ ﴾^(٣٠٤) وإتيانها في قبلها من دبرها ، مستفاد من الآية أيضاً . لأنه قال : ﴿ أَلَىٰ شَيْتَمِ ﴾ ، أي من حيث شتم^(٣٠٥) من أمام ، أو من خلف . قال ابن عباس : ﴿ فَأَتُوا حُرْحَكُمْ ﴾ يعني الفرج .

وإذا كان الله حرم الوطء في الفرج ، لأجل الأذى العارض ، فما الظن بالحش الذي هو محل الأذى اللازم مع زيادة المفسدة بالتمرض لانقطاع النسل ، والنزيرة القريبة جداً من أدهار النساء ، إلى أدهار الصبيان .

وأيضاً : للمرأة^(٣٠٦) حق على الزوج في الوطء ، ووطؤها^(٣٠٧) في دبرها يفوت حقها ، ولا يقضى وطرها ، ولا يُحصَل مقصودها .

وأيضاً : فإن الدبر لم يتبأ لهذا العمل ولم يُخلق له ، وإنما الذي هُيئ له الفرج ، فالعادلون عنه إلى الدبر خارجون عن حكمة الله وشرعه جميعاً .

(٣٠١) في الزاد « فاشتبه على السامع (من) بـ (في) ولم يظن بينهما فرقاً » .

(٣٠٢) سورة البقرة - الآية ٢٢٢ .

(٣٠٣) ما بين المتوقفين لم يرد الزاد .

(٣٠٤) سورة البقرة - الآية ٢٢٣ .

(٣٠٥) في الزاد « من أين شتم » .

(٣٠٦) في الزاد « فللمرأة » .

(٣٠٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ووطوها » .

وأيضاً : فإن ذلك مضرٌ بالرجل ، ولهذا ينهى عنه عقلاء الأطباء ، من الفلاسفة وغيرهم ، لأن للفرج خاصيةً في اجتذاب الماء المحتقن ، وراحة الرجل منه ، والوطء في الدبر لا يعين على اجتذاب جميع الماء ، ولا يخرج كل المحتقن مخالفته للأمر الطبيعي .
وأيضاً : يضر من وجه آخر ، وهو إحوائه إلى حركات متعبة جداً ، لخالفته للطبيعة .

وأيضاً : فإنه محل القدر والتجو ، فيستقبله الرجل بوجهه ، ويلابسه .
وأيضاً : فإنه يضر المرأة جداً ، لأنه وارد غريب ، بعيد عن الطباع منافر لها غاية المنفرة .

وأيضاً : فإنه يُخِدِّثُ الهمَّ والغمَّ ، والنفرة عن الفاعل والمفعول .
وأيضاً : فإنه يُسَوِّدُ الوَجهَ ، ويظلم الصدر ، وَيَطْمِسُ نُورَ القلب ، ويكسو الوجه وحشةً تصير عليه كالسَّيِّمَاءِ ، يعرفها من له أدنى فِراسة .
وأيضاً : فإنه يُوجِبُ الثَّغرةَ والتباغض الشديد ، والتقاطع بين الفاعل والمفعول ، ولا بُدَّ .

وأيضاً : فإنه يفسد حال الفاعل والمفعول فساداً لا يكاد يُرْجَى بعده صلاح ، إلا أن يشاء الله بالتوبة النصوح .

وأيضاً : فإنه يذهبُ بالمحاسن منها ، ويكسوها ضيئها . كما يذهب بالمودة بينهما ، ويبدلها بها تباغضاً وتلاعناً .

وأيضاً : فإنه من أكبر أسباب زوال النعم ، وحلول التَّعَمُّ ، فإنه يوجب اللَّعنةَ والمقتَ من الله ، وإعراضه عن فاعله ، وعدم نظره إليه ، فأَيُّ خير يرجوه بعد هذا ؟ وأيُّ شر يأمنه ؟ وكيف حياة عبد قد حلت عليه لعنة الله ومقته ، وأعرض عنه بوجهه ، ولم ينظر إليه !

وأيضاً : فإنه يذهب بالحياء جملةً ، والحياء هو حياة القلوب ، فإذا فقدتها القلوب ، استحسن القبيح ، واستقبح الحسن ، وحينئذ فقد استحكَمَ فسادُه .

وأيضاً : فإنه يُحِيلُ الطَّبَاعَ عما ركبها الله [عليه] (٣٠٨) ، ويُخرج الإنسانَ عن طبعه

إلى طبع لم يركب الله عليه شيئا من الحيوان ، بل هو طبع منكوس ، وإذا نُكِسَ الطبع انتكس القلب والعمل والهدى ، فيستطيب — حيثُ — الخبيث من الأعمال والهيئات ، ويفسد حاله وعمله وكلامه بغير اختياره .

وأيضاً : فإنه يُورث من الوقاحة والجُرأة مالا يورثه سواه .

وأيضاً : فإنه يورث من المهانة والسفال والخفارة مالا يورثه غيره .

وأيضاً : فإنه يكسو العبد من حُلة المقت والبغضاء وازدراء الناس له ، واحتقارهم لُياه ، واستصغارهم له ، ما هو مشاهدٌ بالחס . فصلاة الله وسلامه على مَنْ سعادة الدنيا والآخرة في هُلبه واتباع ما جاء به ، وهلاك الدنيا والآخرة في مخالفة هديه وما جاء به .

فصل

والجماع الضار نوعان : ضارٌ شرعاً ، وضارٌ طبعاً .

فالضار شرعاً : المحرم ، وهو مراتب بعضها أشد من بعض ، والتحريمُ العارض منه أخف من اللازم ، كتحريم الإحرام ، والصيام والاعتكاف ، وتحريم المظاهر منها قبل التكفير ، وتحريم وطء الحائض ، ونحو ذلك ، ولهذا لا حدٌ في هذا الجماع .

وأما اللازمُ فنوعان : نوعٌ لا سبيل إلى جُلّه البتة ، كنوات المحارم ، فهذا من أضر الجماع ، وهو يُوجب القتل حدّاً عند طائفة من العلماء ، كأحمد بن حنبل — رحمه الله — وغيره . وفيه حديث مرفوع ثابت (٣٠٩) . والثاني : ما يمكن أن يكون حلالاً ، كالأجنبية ، فإن كانت ذات زوج ، ففي وطئها حَقان : حقٌّ لله ، وحق للزوج ، فإن كانت مكرّمة ، ففيه ثلاثة حقوق . وإن كان لها أهل وأقارب — يلحقهم العار بذلك — صار فيه أربعة حقوق ، فإن كانت ذات مُحَرَّم منه ، صار فيه خمسة حقوق . فمعضرةٌ هذا النوع بحسب درجاته في التحريم .

(٢٠٩) جاء في سنن ابن ماجه - كتاب العمود ، باب من تزوج امرأة أبيه من بعده - من البراء بن عازب قال : « مرّ بي خالي [وفي سنن أبي داود ص ١٠٠] وقد قدّ له النبي (ﷺ) لواءً . فقلت : أين تريد ؟ فقال : بمشي رسول الله (ﷺ) إلى رجل تزوج امرأة أبيه من قبله ، فأمرني أن أُضرب عنقه (سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٦٩) وأخرجه أبو داود أيضاً في كتاب العمود ، باب الرجل يُزني بهيمة [ج ٤ ص ١٥٧] .

وأما الضار طبعاً ، فنوعان أيضاً : نوعٌ ضارٌ بكيفيته كما تقدم ، ونوعٌ ضارٌ بكميته ، كالإكثار منه ، فإنه يُسقط القوة ، ويُضر بالعصب ، ويُحدث الرعشة والفالج والتشنج ، ويُضعف البصر وسائر القوى ، ويُطفئ الحرارة الغريزية ، ويُوسع الجاري ويجعلها مستعدة للفضلات المؤذية .

وأنتفع أوقاته ما كان بعد انضمام الغذاء في المعدة ، وفي زمان معتدل ، لا على جوع ، فإنه يُضعف الحار الغريزي ، ولا على شبع ، فإنه يُوجب أمراضاً سَدِيدَةً (٣١٠) ولا على تعب ، ولا إثر حمام ، ولا است فراغ ، ولا انفعال نفسي ، كالغم والمهم والحزن ، وشدة الفرح .

وأجود أوقاته بعد هَرَجٍ من الليل ، إذا صادف انضمام الطعام ، ثم يغتسل أو يتوضأ وينام عقبه ، فيَرَجِعُ (٣١١) إليه قواه ، وليحذر الحركة والرياضة عقبه ، فإنها مُضِرَّةٌ جداً .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْعِشْقِ

هذا مرض من أمراض القلب ، يخالف لسائر الأمراض ، في ذاته وأسبابه وعلاجه ، وإذا تمكن واستحكم عزَّ على الأطباء دواؤه ، وأعياء العليل دأؤه .

وإنما حكاها الله سبحانه — في كتابه — عن طائفتين من الناس ، من النساء ، وعشاق الصبيان المُرْدَان ، فحكاها عن امرأة العزيز في شأن يوسف ، وحكاها عن قوم لوط ، فقال تعالى — إخباراً عنهم لما جاءت الملائكة لوطاً — ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ : إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون . وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ . قَالُوا : أَوْ لَمْ تُنْهَكْ عَنِ الْفَالِجِينَ . قَالَ : هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ . لَعَنُوكَ اللَّهُ لَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ ﴾ (٣١٢) .

(٣١٠) في الزاد : شديدة .

(٣١١) في الزاد : فترجع ؛ أي : فترجع

(٣١٢) سورة الميفر — الآيات من ٧٧ - ٧٢ .

وأما ما زعمه بعض من لم يقدر رسول الله ﷺ حتى قدره أنه ابتلي به في شأن زينب بنت جحش، وأنه رآها فقال: «سُبْحَانَ مَقْلَبِ الْقُلُوبِ!» وأخذت بقلبه، وجعل يقول لزيد بن حارثة: «أمسكها»، حتى أنزل الله عليه: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ، وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ، وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ (٣١٣) — فظن هذا الزاعم أن ذلك في شأن العشق، وصنف بعضهم كتاباً في العشق، وذكر فيه عشق الأنبياء، وذكر هذه الواقعة. وهذا من جهل هذا القائل بالقرآن وبالرسل وتحميله كلام الله ما لا يحمله، ونسبته رسول الله ﷺ إلى ما برأه الله منه، فإن زينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة، وكان رسول الله ﷺ قد تنبأه، وكان يُدعى: ابن (٣١٤) محمد، وكانت زينب فيها شتم وترفع عليه، فشاور رسول الله ﷺ في طلاقها، فقال له رسول الله ﷺ: «أمسك عليك زوجك واتق الله»، وأخفى في نفسه أن يتزوجها إن طلقها زيد، وكان يخشى من قالة الناس: إنه تزوج امرأة ابنه، لأن زيدا كان يُدعى ابنه، فهذا هو الذي أخفاه في نفسه، وهذه هي الخشية من الناس التي وقعت له، ولهذا ذكر سبحانه هذه الآية بعدد فيها نعمه عليه، لا يعاتبه فيها، وأعلمه أنه لا ينبغي له أن يخشى الناس فيما أحل الله له، وأن الله أحق أن يخشاه، فلا يتخرج ما أحله له، لأجل قول الناس، ثم أخبره أنه سبحانه زوجة لها بعد قضاء زيد وطره منها، لثقتدي أمته به في ذلك، ويتزوج الرجل بامرأة ابنه من التبن، لا امرأة ابنه لصليبه. ولهذا قال في آية التحريم: ﴿وَخَلَّالِ أَهْلَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ (٣١٥). وقال في هذه السورة: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ (٣١٦) وقال في أولها: ﴿وَمَا جَعَلَ أَذْغِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ (٣١٧) فتأمل هذا الذب عن رسول الله ﷺ، ودفع طعن الطاعنين عنه. وبالله التوفيق.

(٣١٣) سورة الأحزاب - الآية ٢٧.

(٣١٤) في الزاد «زيد بن محمد».

(٣١٥) سورة النساء - الآية ٢٣.

(٣١٦) سورة الأحزاب - الآية ٤٠.

(٣١٧) سورة الأحزاب - الآية ٤.

نَعَمْ ، كان رسول الله ﷺ يُحِب نساءه ، وكان أحبهن إليه عائشة ، رضي الله عنها ، ولم تكن تبلغ عبته لها ولا لأحد — سوى ربه — نهاية الحب ، بل صح [عنه] (٣١٨) أنه قال : « لو كنت مُتَّخِذاً من أهل الأرض خليلاً ، لا تَتَّخِذْتُ أباً بكم خليلاً » (٣١٩) وفي لفظ : « وإن صاحبكم خليل الرحمن » .

وَصَلَّى

وعشقُ الصُّورِ إنما تُبْنَى به القلوبُ الفارغة من محبة الله تعالى ، المعرضة عنه ، المتعوضةُ بغيره عنه ، فإذا امتلأ القلب من محبة الله والشوق إلى لقاءه ، دفع ذلك عنه مرض عشقِ الصُّورِ ، ولهذا قال تعالى في حق يوسف : ﴿ كَذَلِكَ يَتَصَوَّرُ عَنْهُ السَّوَاءُ وَالْفَحْشَاءُ ، إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٣٢٠) . فدل على أن الإخلاص سبب لدفع العشق ، وما يترتب عليه من السوء والفحشاء التي هي ثمرته ونتيجته ، فصرفت المُسَبِّبَ صرفاً لسببه .

ولهذا قال بعض السلف : « العشق حركة قلب فارغ » . يعني فارغاً مما سوى معشوقه . قال تعالى : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغاً ، إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ ﴾ (٣٢١) ، أي فارغاً من كل شيء إلا من موسى ، لغرط محبتها له ، وتعلق قلبها به .

والعشق مركب من أمرين : استحسان للمعشوق ، وطمع في الوصول إليه ، فمتى انتفى أحدهما انتفى العشق .

وقد أعيت علَّةُ العشق على كثير من العقلاء ، وتكلم فيها بعضهم بكلام يُرْغَبُ عن ذكره إلى الصواب . فنقول : قد استقرت حكمة الله عز وجل — في خلقه وأمره — على وقوع التناسب والتألف بين الأشياء ، وانجذاب الشيء إلى موافقه ومجانسه بالطبع ،

(٣١٨) ما بين الموقوفتين ساطع من الزاد .

(٣١٩) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي ﷺ : « لو كنت مُتَّخِذاً خليلاً [ج ٧ ص ١٧ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق [ج ١٥ ص ١٥٠ - ١٥٣ بشرح النووي] .

(٣٢٠) سورة يوسف - الآية ٢٤ .

(٣٢١) سورة القصص - الآية ١٠ .

وهرويه من مخالفه ونُفِرتَه عنه بالطبع ، فَمِيرُ التمازج والاتصال في العالم العلوي والسفلي ، إنما هو التناسب والتشاكل ، والتوافق ، وسرُ التباين والانفصال إنما هو ، لعدم التشاكل والتناسب ، وعلى ذلك تمامُ (٣١١) الخلق والأمر ، فاليُتَلُّ إلى مثله مائلٌ ، وإليه صائرٌ ، والضدُّ عن ضده هارِبٌ وعنه نافرٌ ، وقد قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، وَجَعَلَ مِنْهَا زُجْجَهَا لَسِكُنَ عَلَيْهَا ﴾ (٣١٢) . فجعل سبحانه عِلَّةَ سكُون الرجل إلى امرأته ، كونها من جنسه وجوهره ، فَعِلَّةُ السكون المذكور — وهو الحب — كونها منه ، فدل على أن العِلَّةَ ليست بِحُسْنِ الصورة ، ولا الموافقة في القصد والإرادة ، ولا في الخلق والهدى ، وإن كانت هذه أيضاً من أسباب السكون والمحبة .

وقد ثبت في الصحيح ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الأرواح جنودٌ مُجَنَّدَةٌ ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اخْتَلَفَ ، وما تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » (٣١٣) . وفي مسند الإمام أحمد ، وغيره — في سبب هذا الحديث : — « أن امرأة بمكة كانت تُضْحِكُ النَّاسَ ، فجاءت إلى المدينة ، فنزلت على امرأة تُضْحِكُ النَّاسَ ، فقال النبي ﷺ : الأرواح جنودٌ مجندة » الحديث .

وقد استقرت شريعته — سبحانه — أن حُكْمَ الشيء حُكْمُ مثله ؛ فلا تُفَرِّقُ شريعته بين متماثلين أبداً ، ولا تجمعُ بين مضادين ، وَمَنْ ظَنَّ خِلَافَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا لَقْلَةٌ علمه بالشرعية ، وإما لتقصيره في معرفة التماثل والاختلاف ، وإما لنسبته إلى شريعته ما لم ينزل به سلطاناً ، بل يكون من آراء الرجال ، فبحكمته وعدله ظهر خلقه وشرعه ، وبالعَدْل والميزان قام الخلق والشرع ، وهو التسوية بين المُتَمَازِلِينَ ، والتفريق بين المُخْتَلِفِينَ ، وهذا كما أنه ثابت في الدنيا ، فهو كذلك يومَ القيامة ، قال تعالى : ﴿ أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَأَعْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿ (٣١٤) . قال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، وبعده الإمام أحمد ، رحمه الله : « أزواجهم :

(٢٢٢) في الزاد « قام الخلق » .

(٢٢٣) سورة الأعراف — الآية ١٨٩ .

(٢٢٤) أخرجه البخاري من حديث عائشة في كتاب الأنبياء ، باب الأرواح جنودٌ مجندة [ج ٦ ص ٣٦٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب البر والصلة والآداب . باب الأرواح جنودٌ مجندة [ج ١٦ ص ١٨٥ بشرح النووي] وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، باب من يؤمر أن يجالس [ج ٤ ص ٣١٠] .

(٢٢٥) سورة الصافات — الأيتان ٢٢ ، ٢٣ .

أشباههم ونظراؤهم . وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴾ (٣١٦) ، أي : قُرِنَ كُلُّ صاحب عمل بشكله ونظيره ، فُقِرْنَ بين الْمُتَحَابِّينَ في الله في الجنة ، وَقُرِنَ بين الْمُتَحَابِّينَ في طاعة الشيطان في الجحيم . فالمرءُ مع مَنْ أَحَبَّ ، شاءَ أو أبى . وفي صحيح (٣١٧) الحاكم وغيره . عن النبي ﷺ : « لَا يُحِبُّ الْمَرْءُ قَوْمًا إِلَّا حُشِرَ مَعَهُمْ » .

والحبة أنواع متعددة ، فأفضلها وأجلها : المحبة في الله والله ، وهي تستلزم مَحَبَّةَ مَا أَحَبَّ الله ، وتستلزم مَحَبَّةَ الله ورسوله . ومنها : محبة الاتفاق في طريقة ، أو دين ، أو مذهب ، أو بَحْلَةٍ ، أو قرابة ، أو صناعة ، أو مرادٍ ما . ومنها : محبة تَلِيلٍ غَرَضٍ من المحبوب ، إما مِنْ جَاهِهِ ، أو مِنْ مَالِهِ ، أو من تعليمه وإرشاده ، أو قضاء وطر منه ، وهذه هي المحبة العَرَضِيَّةُ ، التي تزول بزوال مُوجِبِها ، فَإِنَّ مَنْ وَدَّكَ لِأَمْرٍ وَلَّى عَنْكَ عِنْدَ انقضاءه (٣٢٨) .

وأما محبة المشاكللة والمناسبة التي بين المحب والمحبوب ، فمحبة لازمة ، لا تزول إلا لعارض يُؤْيِلُها ، ومحبة العشق من هذا النوع ، فإنها استحسان روحاني ، وامتزاج نفسياني ، ولا يعرض في شيء من أنواع المحبة من الوَسْوَاسِ والتَّحَوُّلِ ، وشَغْلِ البالِ والتلف — ما يعرض من العشق .

فإن قيل : فإذا كان سببُ العشق ما ذكرتم من الاتصال والتناصب الروحاني — فما باله لا يكون دائماً من الطرفين ، بل تجده كثيراً من طرف العاشق وحده ؟ فلو كان سببه الاتصال النفسي ، والامتزاج الروحاني ، لكانت المحبة مشتركة بينهما .

فالجواب : أن السبب قد يتخلف عنه مسببه لغوات شرط ، أو لوجود مانع ، وتختلف المحبة من الجانب الآخر ، لا بد أن يكون لأحد ثلاثة أسباب ، الأول : عِلَّةٌ في المحبة ، وأنها محبة عرضية ، لا ذاتية ، ولا يجب الاشتراك في المحبة العرضية ، بل قد يلزمها نفرة من المحبوب . الثاني : مانع يقوم بالمحِبِّ — يمنع محبة محبوه له — إما في حَقْلِهِ ، أو حُلُقِهِ ، أو هديه ، أو فعله ، أو هيئته ، أو غير ذلك . الثالث : مانع يقوم

(٣٢٦) سورة التكوين - الآية ٧ .

(٣٢٧) في الزيادة « مستدرك » .

(٣٢٨) هكذا في الزيادة وفي النسخ المطبوعة « فَإِنَّ مَنْ وَدَّكَ لِأَمْرٍ ، وَلَّى عِنْدَ انقضاءه » .

بالمحبوب يمنع مشاركته للمحب في محبته ، ولولا ذلك المانع لقام به من المحبة لمحبه مثل ما قام بالآخر .

فإذا انتفت هذه الموانع ، وكانت المحبة ذاتية — فلا يكون قط إلا من الجانبين .
ولولا مانع الكبر والحسد والرياسة والمعاداة في الكفار ، لكانت الرسل أحب إليهم من أنفسهم وأهلهم وأموالهم ، ولما زال هذا المانع من قلب أتباعهم ، كانت محبتهم لهم فوق محبة الأنفس والأهل والمال .

فصل

المقصود أن العشق لما كان مرضاً من الأمراض ، كان قابلاً للعلاج ، وله أنواع من العلاج ، فإن كان مما للعاشق سبيل إلى وصل محبوه شرعاً وقدرًا ، فهو علاجه ، كما ثبت في الصحيحين ، من حديث ابن مسعود ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » . فدل الحب على علاجين : أصلي وبدي ، وأمره بالأصلي — وهو العلاج الذي وُضع لهذا الداء — فلا ينبغي العدول عنه إلى غيره ما وجد إليه سبيل .

وروى ابن ماجه في سننه — عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « لم نر للمتحابين مثل النكاح » (٣٢٩) . وهذا هو المعنى الذي أشار إليه سبحانه — عقيب إحلل النساء حرائرهن وإمائهن عند الحاجة — بقوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾ (٣٣٠) . فذكر تخفيفه [سبحانه] (٣٣١) في هذا الموضع ، وإخباره عن ضعف الإنسان — يدل على ضعفه عن احتمال هذه الشهوة ، وإنه سبحانه خفف عنه أمرها بما أباحه له من أطايب النساء ثنتي وثلاث ورباع ، وأباح

(٣٢٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل النكاح [ج ١ ص ٥٩٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٣٣٠) سورة النساء — الآية ٢٨ .

(٣٣١) ما بين المعقوفين لم يره في الزاد .

له ما شاء ، مما ملكت يمينه ، ثم أباح له أن يتزوج بالإماء — إن احتاج إلى ذلك — علاجاً لهذه الشهوة ، وتخفيفاً عن هذا الخلق الضعيف ، ورحمة به .

فصل

وإن كان لا سبيل للعاشق إلى وصال معشوقه قدرًا أو شرعًا ، أو هو ممتنع عليه من الجهتين — وهو الداء العضال — فحين علاجه إشعار نفسه اليأس منه ، فإن النفس متى يئست من الشيء استراحت منه ، ولم تلتفت إليه .

فإن لم يُزل مرضُ العشق مع اليأس ، فقد انخرط الطبع انحرافاً شديداً ، فينتقل إلى علاج آخر ، وهو علاجُ عقله ، بأن يعلم بأن تعلق القلب بما لا مطمع في حصوله نوعٌ من الجنون ، وصاحبه بمنزلة من يعيشُ الشمس ، وروحه متعلقة بالصعود إليها ، والدُّوران معها في فلكها ، وهذا معدود — عند جميع العقلاء — في زُمرَةِ المجانين .

وإن كان الوصال متعذراً شرعاً لا قدرًا ، فعلاجه بأن يُنزله منزلة المتعذر قدرًا ، إذ ما لم يأذن اللهُ فيه ، فعلاجُ العبد ونجاته موقوف على اجتنابه ، فليُشعر نفسه أنه معدوم ممتنع لا سبيل له إليه ، وأنه بمنزلة سائر المُحالات ، فإن لم تُجِبْهُ النفسُ الأُمارة ، فليتركه لأحد أمرين : إما خشيةً ، وإما فواتِ محبوب هو أحبُّ إليه ، وأنفع له ، وخير له منه ، وأدومُّ لذَّةً وسرورًا ، فإن العاقل متى وازنَ بين نيل محبوب سريع الزوال ، بفوات محبوب أعظم منه وأدوم وأنفع وألذ — أو بالعكس — ظهر له التفاوتُ ، فلا يُبغِ لذَّةً الأبد — التي هي لا خطرَ لها — بلذَّة ساعة تنقلب آلاماً ، وحقيقتها أنها أحلامٌ نائم ، أو خيالٌ لا ثبات له ، فتذهب اللذَّة وتبقى التبعة وتزول الشهوة ، وتبقى الشَّقوة .

الثاني : حصول مكروه أشقَّ عليه من فوات هذا المحبوب ، بل يجمع له الأمران ، أعني : فوات ما هو أحبُّ إليه من هذا المحبوب ، وحصول ما هو أكرهُ إليه من فوات هذا المحبوب ، فإذا تيقن أن في إعطاء النفس حظَّها من هذا المحبوب ، هذين الأمرين — هان عليه تركه ، ورأى أن صبره على فوته أسهل من صبره عليهما بكثير ، فعقله ودينه ومروءته وإنسانيته تأمره باحتمال الضرر اليسير ، الذي ينقلب سريعاً لذَّةً وسرورًا وفرحاً ، لدفع هذين الضررين العظيمين ، وجَهْلُهُ وهواه وظلمه وطيشه وخفته

تأمره (٣٣٢) بإيثار هذا المحبوب العاجل بما فيه ، جالباً عليه ما جلب ، والمصوم من عصمه الله .

فإن لم تقبل نفسه هذا الدواء ، ولم تطاوع هذه المعالجة — فليظفر ما تجلب عليه هذه الشهوة من مفاسد عاجلته ، وما تمنعه من مصالحها ، فإنها أجلب شيء لمفاسد الدنيا ، وأعظم شيء تعطيلاً لمصالحها ، فإنها تحول بين العبد وبين رشده الذي هو ملاك أمره ، وقوام مصالحه .

فإن لم تقبل نفسه هذا الدواء ، فليتذكر قبائح المحبوب ، وما يدعوه إلى الثغرة عنه ، فإنه إن طلبها وتأمّلها ، وجدها أضعاف محاسنه التي تدعو إلى حبه ، وليسأل جيرانه عما تحفي عليه منها ، فإن المحاسن كما هي داعية الحب والإرادة ، فالمساوئ داعية البغض والثغرة ، فليوازن بين الداعيتين ، وليحب أسبغهما وأقربهما منه باباً ، ولا يكن ممن غره لون جمال على جسم أبرص مجذوم ، وليجاوز بصره حُسن الصورة إلى قبح الفعل ، وليعبر من حُسن المنظر والجسم ، إلى قبح الخبر والقلب .

فإن عجزت عنه هذه الأدوية كلّها ، لم يبق له إلا صدق اللجأ إلى من يوجب المضطر إذا دعاه ، وليطرح نفسه بين يديه على بابه ، مستغيثاً به ، متضرعاً متذللاً مستكيناً ، فمتى وفق لذلك ، فقد قرع باب التوفيق ، فليعف وليكتف ، ولا يشبّب بذكر المحبوب ، ولا يفضح بين الناس ويعرضه للأذى ، فإنه يكون ظالماً متعدياً .

ولا يقتصر بالحديث الموضوع على رسول الله ﷺ — الذي رواه سويد بن سعيد ، عن علي بن مُسهر ، عن أبي يحيى القَتّات ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ . ورواه عن ابن مُسهر أيضاً ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ . ورواه الزبير بن بكار ، عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون ، عن عبد العزيز بن [أبي] حازم (٣٣٣) ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « مَنْ عَشِقَ فَعَفَ فَمَاتَ ،

(٣٣٢) في الزاد = يأمره . »

(٣٣٣) مابين المعنويين ساقط من النسخ المطبوعة ، ومثبت في الزاد ، وهو الصواب . وهو : عبد العزيز بن أبي حازم ، أبو تمام الأسدي ، وأبو حازم اسمه سلمة بن دينار ، مات سنة ١٨٤ هـ وهو ساجد ، وله ثثان وثمانون سنة . وقيل مات سنة ١٨٠ هـ .

[انظر ترجمته في رجال مسلم ج ١ ص ٤٢٧] .

فَهُوَ شَهِيدٌ ، وفي رواية : « مَنْ عَشِقَ وَكَتَمَ وَعَفَّ وَصَبَرَ ، عَفَّرَ لَهُ اللَّهُ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ » .

فإن هذا الحديث لا يَصِحُّ عن رسول الله ﷺ ، ولا يجوز أن يكون من كلامه ، فإنَّ الشَّهَادَةَ درجةً عاليةً عند الله ، مقرونةً بدرجة الصِّدْقِيَّةِ ، ولها أعمال وأحوال هي شرط في حصولها ، وهي نوعان : عامةٌ وخاصةٌ ، فالخاصة : الشهادة في سبيل الله . والعامة : خمسٌ مذكورة في « الصحيح » ليس العشق واحدًا منها ، وكيف يكون العشق — الذي هو شِرْكٌ في المحبة ، وفراغ [القلب] (٣٣٤) عن الله ، وتمليك القلب والروح والحب لغيره — تُنال به درجة الشهادة ؟ هذا من المحال ، فإنَّ إفساد عشق الصور للقلب فوق كل إفساد ، بل هو مخمر الروح الذي يُسكرها ، ويصدُّها عن ذكر الله وحبه ، والتلذُّذ بمناجاته ، والأنس به ، ويُوجب عبودية القلب لغيره ، فإنَّ قلب العاشق مُتَعَبِّدٌ لمعشوقه ، بل العشق لُبُّ العبودية ، فإنها كَالِ الذِّلِّ والحب والخضوع والتعظيم ، فكيف يكون تعبدُ القلب لغير الله ، ممَّا تُنال به درجةُ أفاضل الموحدين وساداتهم ، وخواصِّ الأولياء ؟ فلو كان إسنادُ هذا الحديث كالشمس ، كان غلطًا ووهماً ، ولا يُحفظ عن رسول الله ﷺ لفظُ العشق ، في حديث صحيح البتة .

ثم إنَّ العشق منه حلالٌ ، ومنه حرامٌ ، فكيف يُظَنُّ بالنبي ﷺ ، أنه يحكم على كل عاشق بِكُفْرٍ وَيَعِفُّ بِأنه شهيد ؟ فترى من يَشُقُّ امرأةً غيره ، أو يَشُقُّ المُرْدَانَ والبُغَايا — يُنال بعشقه درجةُ الشهداء ، وهل هذا إلا خلافاً للمعلوم من دينه ﷺ [بالضرورة] (٣٣٥) ؟ كيف والعشق مرض من الأمراض التي جعل الله سبحانه لها الأدويةَ شرعاً وقُفْلاً ، والتداوي منه إمَّا واجب ، إنَّ كان عشقاً حراماً ، وإمَّا مستحبٌ ؟ وأنت إذا تأملت الأمراض والآفات — التي حكم رسول الله ﷺ لأصحابها بالشهادة — وجدتها من الأمراض التي لا علاج لها ، كالمطعون والمَبْطُونِ والمَجْجُوبِ (٣٣٦) والحريق والغريق ، وموت المرأة يقتلها ولدها في بطنها ، فإن هذه بلايا من الله لا صُنْعٌ للعبد فيها ، ولا علاجٌ لها ، وليست أسبابها محرمةً ، ولا يترتب عليها — من فساد القلب ، وتعبدُ لغير الله — ما يترتب على العشق .

(٣٣٤) ماين المعقوفين عن الزاد .

(٣٣٥) ماين المعقوفين عن الزاد .

(٣٣٦) في الزاد « والمجنون » . والمعجوب : النسيء الذي قد اشتدَّ ذكْرُهُ وَخُصِيَّتُهُ .

فإن لم يكف هذا في إبطال نسبة هذا الحديث إلى رسول الله ﷺ فَقَلَسَدَ أَمَّةُ الحديث
 العالمين به وبعلمه ، فإنه لا يُحفظ عن إمام واحد منهم قط ، أنه شهد له بصحة ، بل ولا
 بحسن ، كيف وقد أنكروا على سويد هذا الحديث ، ورووه لأجله بالعظام ، واستحل
 بعضهم غزوه لأجله . ١٩. قال أبو أحمد بن عدي في « كامله » : « هذا الحديث أحد ما
 أنكر على سويد » ، وكذلك قال البيهقي : « إنه مما أنكر عليه » . وكذلك قال ابن
 طاهر في « الذخيرة » وذكره الحاكم في « تاريخ تيسابور » وقال : « أنا أتعجب من هذا
 الحديث . فإنه لم يُحدِّث به عن غير سويد ، وهو ثقة » . وذكره أبو الفرج بن الجوزي
 في كتاب « الموضوعات » . وكان أبو بكر الأزرقي يرفعه أولاً عن سويد فَعَوَّبَ فيه ،
 فأسقط [ذكر] (٣٣٧) النبي ﷺ ، وكان لا يُجاوِزُ به ابن عباس رضي الله عنهما .

ومن المصائب التي لا تُحتمل ، جَعَلَ هذا الحديث من حديث هشام بن عروة ، عن
 أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ . ومن له أدنى إلمام بالحديث وعلمه ،
 لا يَحْتَمِلُ هذا البتة ، ولا يَحْتَمِلُ أن يكون من حديث ابن الماجشون ، عن ابن أبي
 حازم ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس — رضي الله عنهما — مرفوعاً ،
 وفي صحته موقوفاً على ابن عباس نظراً .

وقد رمى الناس سويد بن سعيد — راوي هذا الحديث — بالعظام ، وأنكره عليه
 يحيى بن معين ، وقال : « هو ساقط كذاب ، لو كان لي فرس ورحم كنت أغزوه » .
 وقال الإمام أحمد : متروك الحديث . وقال التَّسَائِي : ليس بثقة . وقال البخاري :
 « كان قد عمى ، فيلقن ما ليس من حديثه » . وقال ابن حبان : « يأتي بالمعضلات عن
 الثقات ، يجب مجانبته ما روى » انتهى . وأحسن ما قيل فيه قول أبي حاتم الرازي : « إنه
 صدوق كثير التذليس » ، ثم قول الدارقطني : « هو ثقة . غير أنه لما كبر كان ربما فرىء
 عليه حديث فيه بعض التَّكْارَةِ ، فيُجيزه » انتهى . وعيَّبَ على مسلم إخراج حديثه ،
 وهذه حاله ، ولكن مسلم روى من حديثه ما تابعه عليه غيره ولم ينفرِذ به ، ولم يكن
 مُنْكَرًا ولا شاذًا ، بخلاف هذا الحديث . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ بِالطَّبِيبِ

لما كانت الرائحة الطيبة غذاءً للروح ، والروح مطية القوى ، والقوى تزداد بالطبيب — وهو ينفع الدماغ والقلب ، وسائر الأعضاء الباطنة (٣٣٨) ، ويُفَرِّح القلب وَيَسِّرُ النفس ، وَيَسْطُرُ الروحَ ، وهو أَصْدَقُ شيءٍ للروح ، وَأَشَدُّ ملاءمة لها ، وبينه وبين الروح الطيبة نسبةً قريية — كان أَحَدُ الْمُحِبِّينَ مِنَ الدُّنْيَا ، إِلَى أَطِيبِ الطَّبِيبِينَ صلوات الله عليه وسلامه .

وفي صحيح البخاري : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّبِيبَ » (٣٣٩) . وفي صحيح مسلم ، عَنْهُ ﷺ : « مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ ، فَإِنَّهُ طَبِيبٌ الرِّيحِ ، خَفِيفُ الْمَحْمَلِ » (٣٤٠) . وفي سنن أبي داود والنسائي — عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ طَبِيبٌ فَلَا يَرُدُّهُ ، فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ ، طَبِيبُ الرَّائِحَةِ » (٣٤١) .

وفي مسند الزُّبَارِ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ طَبِيبٌ يُحِبُّ الطَّبِيبَ ، يُطِيفُ يُحِبُّ النَّظَافَةَ ، كَرِهَ يُحِبُّ الْكَرَمَ ، جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ . فَتَطْلُقُوا أَقْدَاءَكُمْ وَسَاحَاتِكُمْ ، وَلَا تَشْهَبُوا بِالْيَهُودِ ، يَجْمَعُونَ الْأَكْبَاءَ (٣٤٢) فِي دُورِهِمْ » . الْأَكْبَاءُ الرُّبَالَةُ .

وذكر ابن أبي شيبة : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ لَهُ سَكَّةٌ يَتَطِيبُ مِنْهَا » . وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ لَّهُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ : أَنْ يُغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ ، وَإِنْ كَانَ لَهُ طَبِيبٌ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ » (٣٤٣) .

(٣٣٨) فِي الزَّادِ « الْبَاطِنِيَّةُ » .

(٣٣٩) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ اللِّبَاسِ ، بَابِ مَنْ لَمْ يَرُدِّ الطَّبِيبَ . [ج ١٠ ص ٣٧٠ ، ٣٧١ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] .

(٣٤٠) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْأَلْفَاظِ مِنَ الْأَدَبِ وَغَيْرِهَا ، بَابِ اسْتِمَالِ الْمَسْكِ ، وَكَرَاهَةِ رَدِّ الرِّيحَانِ وَالطَّبِيبِ [ج ١٥ ص ٩ بِإِسْرَافِ النَّوَوِيِّ] .

(٣٤١) أَخْرَجَهُ أَبُو حَاوِدَةَ فِي كِتَابِ التَّرَجُّلِ ، بَابِ فِي رَدِّ الطَّبِيبِ . [ج ٤ ص ٧٨] . وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الزُّيْنَةِ ، بَابِ الطَّبِيبِ [ج ٨ ص ١٨٦ بِإِسْرَافِ السَّيُوطِيِّ] .

(٣٤٢) فِي الزَّادِ « الْأَكْبَاءُ » وَهِيَ بِيَمَنَاهَا .

(٣٤٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابِ الطَّبِيبِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَلَفْظُهُ : « الْمَسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَلَنْ يَنْتَنَ ، وَلَنْ يَنْسَ طَبِيبًا إِنْ وَجَدَ » . [ج ٢ ص ٣١٤ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] .

وفي الطب من الخاصة : أن الملائكة تحبه ، والشياطين تنفر عنه . وأحبُّ شيء إلى الشياطين الرائحة المنتنة الكريهة ، فالأرواح الطيبة تُجِبُّ الرائحة الطيبة ، والأرواح الخبيثة تحب الرائحة الخبيثة ، وكل روح تميل إلى ما يناسبها ، فالخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات . وهذا — وإن كان في النساء والرجال — فإنه يتناول الأعمال والأقوال ، والمطاعم والمشارب ، والملابس والروائح ، إمَّا بعموم لفظه ، أو بعموم معناه .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي جَفْعِ ضَحَّةِ الْعَيْنِ

روى أبو داود في سننه ، عن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هُوْدَةَ الأنصاري ، عن أبيه ، عن جده ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ أمر بالإتيان المَرْوَح عند النوم ، وقال : لِيَتَّقِيَ الصَّائِمُ » (٣٤٤) . قال أبو عبيد : المَرْوَح : المطيب بالمسك .

وفي سنن ابن ماجه وغيره ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : « كانت للنبي ﷺ مَكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ مِنْهَا ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ » (٣٤٥) . وفي الترمذي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : « كان رسول الله ﷺ إذا اكْتَحَلَ يَجْعَلُ فِي الْيَمْنَى ثَلَاثًا ، يَتَدَيَّعُ بِهَا وَيَغْتَمُّ بِهَا ، وَفِي الْيَسْرَى اثْنَتَيْنِ » (٣٤٦) .

(٣٤٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب في الكحل عند النوم للصائم . [ج ٢ ص ٢١٠] وطبق عليه أبو داود قائلا : « قال لي يحيى بن معين هو حديث منكسر — يعني حديث الكحل » .

(٣٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من اكْتَحَلَ وَتَرَأَ [ج ٢ ص ١١٥٧] وفي سننه عباد بن منصور ، وهو من الضعفاء والمتكسرين . .

(٣٤٦) وفي مجمع الزوائد ، باب ماجاء في الإئتمد والاكْتَحَال . عن ابن عمر : « أن رسول الله ﷺ (ﷺ) كان إذا اكْتَحَلَ جَمَلَ فِي الْيَمَنِ الْيَمْنَى ثَلَاثًا ، وَفِي الْيَسْرَى مَرْوَحَيْنِ ، فَجَعَلَهَا وَتَرَأَ » . رواه الطبراني في الكبير والأوسط . والبرزار ، وفيه نظية بن طحان ، وهو ضعيف . [انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ٩١ بتحرير الحافظين : العراقيين]

وقد روى أبو داود عنه عليه السلام : « من اكحل فليوتر » (٣٤٧) . فهل الوتر بالنسبة إلى العينين كلتيهما ، فيكون في هذه ثلاث وفي هذه اثنتان (٣٤٨) ، والمعنى أولى بالابتداء والتفضيل ، أو هو بالنسبة إلى كل عين ، فيكون في هذه ثلاث ، وفي هذه ثلاث ؟ وما قولان في مذهب أحمد وغيره .

وفي الكحل حفظ لصحة العين ، وتقوية للنور الباصر ، وجلاء لها ، وتلطيف للمادة الرديئة ، واستخراج لها مع الزينة في بعض أنواعه . وله عند النوم مزيد فضل ، لاشتغالها على الكحل ، وسكونها عقيبها عن الحركة المضرة بها ، وخدمة الطبيعة لها ، وللإثم في ذلك خاصية .

وفي سنن ابن ماجه ، عن سالم ، عن أبيه يرفعه : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ . فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنِيبُ الشَّعْرَ » (٣٤٩) . وفي كتاب أبي نعيم : « فَإِنَّهُ مُنَبِّئٌ لِلشَّعْرِ ، مُذْهِبٌ لِلْقَذَى ، مُصَفِّئٌ لِلْبَصَرِ » (٣٥٠) . وفي سنن ابن ماجه أيضاً ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، يرفعه : « خَيْرُ أَكْحَالِكُمُ الْإِثْمِدُ ، يَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيُنِيبُ الشَّعْرَ » (٣٥١) .

(٣٤٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الاستار في الغلاء ، من حديث أبي هريرة . [ج ١ ص ٩] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة أيضاً باب الاترياد للفاط والبول . [ج ١ ص ١٢٢] . وفي الزوائد عن عقبه بن عامر الجبتي ، قال رسول الله ﷺ : « إِنْ أَكْحَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْحَلْ وَتَرَأَ .. » رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة ، وحديثه حسن ، وبقية رجاله ثقات .

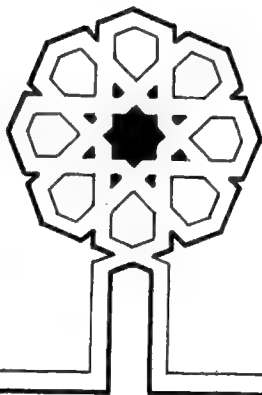
(٣٤٨) في الزاد « يُنْبِئَانِ » وكلاهما صواب .

(٣٤٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكحل بالإثم ، من حديث سالم بن عبد الله بن عمر . [ج ٢ ص ١١٥٦] .

(٣٥٠) أخرجه أبو نعيم في الحلية [ج ٣ ص ١٧٨] . ولفظه : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ ، فَإِنَّهُ مُنَبِّئٌ لِلشَّعْرِ ، مُذْهِبٌ لِلْقَذَى ، مُصَفِّئٌ لِلْبَصَرِ » . وفي مجمع الزوائد : عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ ، فَإِنَّهُ مُنَبِّئٌ لِلشَّعْرِ ، مُذْهِبٌ لِلْقَذَى ، مُصَفِّئٌ لِلْبَصَرِ » رواه الطبراني في الكبير والأوسط [مجمع الزوائد ، باب ما جاء في الإثم والاكتمال ، ج ٥ ص ٩١] .

(٣٥١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكحل بالإثم [ج ٢ ص ١١٥٦] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأمر بالكحل [ج ٤ ص ٨] ورواه في الزوائد - في باب : ما جاء في الإثم والاكتمال ، من حديث أبي هريرة بلفظه ، وقال : رواه البزار ، ورجال رجال الصحيح [ج ٥ ص ٩٩] .

القسم الثاني



وَصَلَّ

فِي ذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَعْذِيَةِ الْمَفْرَدَةِ ،
الَّتِي جَاءَتْ عَلَى لِسَانِهِ ﷺ
مُرْتَبَةً عَلَى حُرُوفِ الْمُعْجَمِ

حَرْفُ الْمَعْرَةِ

• **إِنْعَادٌ** : هو حجر الكحل الأسود ، يؤتى به من أصهبان^(١) وهو أفضله — ويُؤتى به من جهة المغرب^(٢) أيضاً . وأجوده السريع التفتيت ، الذي لفتاتيه بصيص ، وداخله أملس ليس فيه شيء من الأوساخ .

ومزاجه بارد يابس ، ينفع العين ويقوّيها ، ويشد أعصابها ، ويحفظ صحتها ، ويُذهب اللحم الزائد في القروح ويُدملها ، وينقي أوساخها ويجلوها ، ويُذهب الصداع إذا اُكتنِجَ به مع العسل المائي الرقيق . وإذا دُقَّ وُخِلَطَ ببعض الشحوم الطرية ، ولُطِخَ على جرق النار — لم تعرض فيه تُحْشَكِرِيشَةٌ ، ونفع من التنفط الحادث بسببه . وهو أجود أكحال العين — لا سُمًّا للمشايخ والذين قد ضعفت أبصارهم — إذا جُعِلَ معه شيء من المسك .

(١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أصهبان » وكلاهما غلاب . وأصهبان مدينة فارسية ، قد تكسر همزتها ، وقد تبدل بالها فاء . وقال ابن دريد : أصهبان اسم مركب ، والأصب بلسان الفرس ممناه : البلد . وهان : ممناه : الفارس . وقيل غير ذلك . [انظر القاموس المحيط مادة (أصم) ومجمّع البلدان مادة أصهبان] .

(٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المغرب » .

« الأترج »^(١) : ثبت في « الصحيح » ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ، كمثل الأترجة ، طعمها طيب ، وريحها طيب »^(٢) .

وفي^(٣) الأترج منافع كثيرة . وهو مركب من أربعة أشياء : قشر ، ولحم ، وحمض ، وبزر ، ولكل واحد منها مزاج يخصه ، فقشره حار يابس ، ولحمه حار رطب ، وحمضه بارد يابس ، وبزره حار يابس .

ومن منافع قشره أنه إذا جعل في الثياب منع السوس . ورائحته تصلح فساد الهواء والوباء . ويطبب النكحة إذا أمسكه^(٤) في الفم ، ويحلل الرياح . وإذا جعل في الطعام كالأباذير ، أعان على الهضم . قال صاحب القانون : « وعصارة قشره تنفع من نهش الأفاعي شرباً ، وقشره ضيماً ، وحرارة قشره طلاء جيد للبرص » انتهى .

وأما لحمه فملطف لحرارة المعدة ، نافع لأصحاب الجيرة الصفراء ، قانع للبخارات الحارة . وقال الغافقي : « أكل لحمه يتفقد اليواسير » انتهى .

وأما حمضه^(٥) : فقابض كاسر للمصفراء ، ومسكن للخفقان الحار ، نافع من اليرقان شرباً واكتحالاً ، قاطع للقيء الصفراوي^(٦) ، مُشْنٍ للطعام ، عاقل للطبيعة ، نافع من الإسهال الصفراوي . وعصارة حمضه^(٧) : يسكن غلظة النساء ، وينفع طلاءً من الكلف ، ويذهب بالقوبا . ويُستدل على ذلك من فعله في الحجر ، إذا وقع على الثياب^(٨) . وله قوة تُلطف وتقطع وتبرد ، وتُطفي حرارة الكبد ، وتقوي المعدة ، وتمنع حدة الجيرة الصفراء ، وتزيل الغم العارض منها ، وتسكن العطش .

(٣) الأترج شجر نام الأضغان والورق والشعر . وشمره كالليمون الكبار . وهو ذهبي اللون ، ذكي الرائحة حامض الماء .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن ، باب فضل القرآن على سائر الكلام [ج ٩ ص ٦٥ ، ٦٦ من فتح الباري] وأخرجه في غير هذا الباب . كما أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين ، باب فضيلة حافظ القرآن [ج ٦ ص ٨٢ ، ٨٤ بشرح النووي] . وأخرجه النسائي في كتاب الإيمان وشرائعه ، باب مثل الذي يقرأ القرآن من مؤمن وينافق [ج ٨ ص ١٢٤ ، ١٢٥ بشرح السيوطي] .

(٥) في الزاد « في » .

(٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أمسكها » .

(٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حثاؤه » .

(٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الصفراء » .

(٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حثاؤه » .

(١٠) في الزاد « في الثياب » .

وأما بزُرُه فله قوة محلّلة مجففة . وقال ابن ماسويه : « خاصة حَبُه : النفع من السموم القاتلة ، إذا شرب منه وزنٌ متقَالَيْن^(١١) مَقْشَرًا بماء فاتر ، وطلاء مطبوخ . وإن دُقَّ وَوُضِعَ على موضع اللسعة ، نفع . وهو ملين للطبيعة ، مطيبٌ للنكهة . وأكثر هذا الفعل موجودًا في قشره » .

وقال غيره : « خاصة حبه : النفع من لَسَعِ^(١٢) العقارب ، إذا شَرِبَ منه وزنٌ متقَالَيْن مَقْشَرًا بماء فاتر ، وكذلك إذا دُقَّ وَوُضِعَ على موضع اللدغة » .

وقال غيره : « حَبُه يصلح للسموم كلها ، وهو نافع من لدغ الهوام كلها » .

وذكر : « أن بعض الأكاسرة غضب على قوم من الأطباء ، فأمر بحبسهم ، وخيرهم آدمًا لا يزيد لهم عليه ، فاخترأوا الأثرَج . فقيل لهم : لِمَ اخترتموه على غيره ؟ فقالوا : لأنه في العاجل رِيحَانٌ ، ومنظره مَفْرَحٌ ، وقشرُه طيب الرائحة ، ولحمه فاكهة ، وَحَمَضُهُ أدم ، وحَبُه ترياق ، وفيه دُهْنٌ » .

وحقيق بشيء هذه منافعه أن يُشَبَّه به خلاصة الوجود ، وهو المؤمن الذي يقرأ القرآن . وكان بعض السلف يُحِبُّ النظر إليه ، لما في منظره من التفریح .

« أُرُزُّ » فيه حديثان باطلان ، موضوعان على رسول الله ﷺ ، أحدهما : « أنه لو كان رجلًا لكان حليماً » . الثاني : « كل شيء أخرجه الأرضُ ففيه داءٌ وشفاءٌ ، إلا الأُرُزُّ : فإنه شفاءٌ لا داءٌ فيه » . ذكرناهما تنبيهًا وتحذيرًا من نسبتها إليه ﷺ .

وبعد ، فهو حار يابس ، وهو أغذى الحُبُوب بعد الجَنَظَةِ ، وأحدها خلطًا ، يَشُدُّ البطن شُدًّا يسيرًا ، وَيُقَوِّي المعدة وَيَدْبِقُهَا ، ويَمَكِّثُ فيها . وأطباء الهند تزعم أنه أحمد الأغذية وأنفعها إذا طُبِخَ باللبان البقر . وله تأثيرٌ في يَحْصَبُ البدن ، وزيادة المنى ، وكثرة التغذية ، وتصفية اللون .

« أُرُزُّ » بفتح الهمزة وسكون الراء ، وهو : الصَّنَوْبَر . ذكره النبي ﷺ في قوله : « مَثَلُ الْمُؤْمَنِ مَثَلُ الخَامَةِ من الزرع تَقْيُوهَا الرياح ، تَقْيِمُهَا مرة ، وتُمِيلُهَا أخرى . ومَثَلُ

(١١) في الزاد « متقال » .

(١٢) في الزاد « لسمات » .

الْمُتَأَفِّقِي مِثْلَ الْأَرْزَةِ ، لَا تَرَأَى قَائِمَةً عَلَى أَصْلِهَا ، حَتَّى يَكُونَ الْجِعْفَانُهَا (١٣) مَرَّةً وَاحِدَةً (١٤) .

وَحَبُّ حَارِ رَطْبٍ ، وَفِيهِ إِنْضَاجٌ وَتَلْيِينٌ وَتَحْلِيلٌ ، وَلِذَلِكَ يَذْهَبُ بَقْعُهُ فِي الْمَاءِ ، وَهُوَ عَسِيرُ الْمَضْمِ ، وَفِيهِ تَغْذِيَةٌ كَثِيرَةٌ ، وَهُوَ جَيِّدٌ لِلْسَّعَالِ وَلِتَنْفِيَةِ رَطُوبَاتِ الرِّثَةِ ، وَيَزِيدُ فِي الْمَنِيِّ ، وَيُولِدُ مَغْصًا . وَزَيْتَا لَهُ : حَبُّ الرِّمَانِ الْمُرِّ .

• إِذْخِرَ : ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِ ، عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنَّهُ قَالَ فِي مَكَّةَ : « لَا يُحْتَلَى خَلَاهَا » . قَالَ (١٥) لَهُ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِلَّا الْإِذْخِرَ يَارَسُولَ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ لَقَيْنَهُمْ وَلِيَبُوتَهُمْ . فَقَالَ : « إِلَّا الْإِذْخِرَ » (١٦) .

وَالْإِذْخِرُ حَارٌّ فِي الثَّانِيَةِ ، يَابَسٌ فِي الْأُولَى ، لَطِيفٌ مُفْتَحٌ لِلْسَّدِّ ، وَأَفْوَاهُ الْعُرُوقِ ، يُدْرِي الْبَوْلَ وَالطَّمْثَ ، وَبِفَتْتِ الْحَصَا ، وَيَحْلِلُ الْأَوْرَامَ الصَّلْبَةَ فِي الْمَعْدَةِ وَالْكَبِدَ وَالْكَلْبَتَيْنِ شَرِبًا وَضِمَادًا . وَأَصْلُهُ يَقْوِي عُمُودَ الْأَسْنَانِ وَالْمَعْدَةَ ، وَيَسْكُنُ الْغَلْيَانَ وَيَقْبِلُ الْبَطْنَ .

حَرْفُ الْمَاءِ

• بَطِيخٌ : رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ ، يَقُولُ : « يَدْفَعُ حَرَّ هَذَا بَرْدَ هَذَا » (١٧) . وَفِي الْبَطِيخِ عَذَّةٌ أَحَادِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْهَا شَيْءٌ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ .

(١٢) أَنْجَعَانُهَا : انْقِلَابُهَا .

(١٤) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْمَرَضِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي كَفَّارَةِ الْمَرَضِ [جـ ١٠ ص ١٠٢ مِنْ نَتَحِ الْبَاهَرِ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ كُتُبِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، بَابُ مِثْلِ الْمَوْمِنِ وَالْمُنَافِقِ وَالْكَافِرِ [جـ ١٧ ص ١٥١ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(١٥) فِي الزَّيَادِ « فَقَالَ » وَهُوَ مِثَالُ لِرَوَايَةِ مُسْلِمٍ .

(١٦) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ جِزَاءِ الصِّدِّ ، بَابُ لَا يَنْتَقِرُ مِثْلُ الْعَتَرِ [جـ ٤ ص ٤٦ مِنْ نَتَحِ الْبَاهَرِ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْحَجِّ ، بَابُ تَحْرِيمِ مَكَّةَ وَتَحْرِيمِ صِهْمِهَا وَخِلَامِهَا وَشَجَرِهَا وَأُطْعَمَتِهَا . [جـ ٩ ص ١٢٥ ، ١٣٦ ، بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] وَلَا يُحْتَمَلُ خِلَافًا ، أَيْ : لَا يَنْقَطِعُ شَجَرُهَا وَحَشِيشُهَا . وَالْإِنْفَرُ : نَبَاتٌ غَلِيظُ الْأَصْلِ ، كَثِيرُ الْفُرُوعِ ، دَقِيقُ الْوَرَقِ ، طَيِّبُ الرَّائِحَةِ .

(١٧) فِي الزَّيَادِ « كَثِيرٌ حَرٌّ هَذَا يَبْرُدُ هَذَا ، وَيَبْرُدُ هَذَا يَحْرِّهُ هَذَا » وَهُوَ مُطَابِقٌ لِرَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ ، الَّذِي أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ لَوْنَيْنِ فِي الْأَكْلِ ، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ [جـ ٣ ص ٣١٢] . وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ الْبَطِيخِ بِالرُّطْبِ [جـ ٨ ص ٢٥ بِشَرْحِ إِبْنِ الْعَرَبِيِّ] .

والمراد به : الأخضر . وهو بارد رطب ، وفيه جلاء ، وهو أسرع انحطاطاً عن المعدة من القثاء والخيار ، وهو سريع الاستحالة إلى أي خلط كان صادفه في المعدة ، وإذا كان أكله متخروفاً انتفع به جداً ، وإن كان متبروداً دفع ضرره يسير من الترتجيب ونحوه . وينبغي أكله قبل الطعام ، ويُنْبَغِي به ، وألا غُثِيَ وقياً . وقال بعض الأطباء : « إنه قبل الطعام يَفْسُلُ البطن غسلاً ، ويذهبُ بالداء أصلاً » .

« بَلَّخَ : روى النسائي وابن ماجه في سننهما — من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها — قالت : قال رسول الله ﷺ : « كلوا البلخ بالتمر . فإن الشيطان إذا نظر إلى ابن آدم يأكل البلخ بالتمر ، يقول : يَبِيْ ابنُ آدَمَ حَتَّى أَكُلَ الْحَدِيثَ بِالْعَقِيْقِ » (١٨) . وفي رواية : « كلو البلخ بالتمر ، فإن الشيطان يحزن إذا رأى ابن آدم يأكله ، يقول : عاش ابنُ آدَمَ حَتَّى أَكَلَ الْجَدِيْدَ بِالْحَلَقِ » . رواه البخاري في مسنده ، وهذا لفظه .

قلت : الباءُ في الحديث بمعنى « مع » ، أي : كلوا هذا مع هذا .

قال بعض أطباء الإسلام : « إنما أمر النبي ﷺ بأكل البلخ بالتمر ، ولم يأمر بأكل التمر مع التمر ، لأن البلخ بارد يابس ، والتمر حار رطب ، ففي كل منهما إصلاح للآخر . وليس كذلك التمر مع التمر ، فإن كل واحد منهما حار ، وإن كانت حرارة التمر أكثر » . ولا ينبغي — من جهة الطب — الجمع بين حارَّين أو باردَّين ، كما تقدم .

وفي هذا الحديث : التنبيه على صحة أصل صناعة الطب ، ومراعاة التدبير الذي يصلح في دفع كيميائيات الأغذية والأدوية بعضها . بمض ، ومراعاة القانون الطبي الذي تُحفظ (١٩) به . الصحة .

وفي البلخ برودة ويوسنة ، وهو ينفع الفم واللثة والمعدة ، وهو رديء المصدر والزفة ، بالخشونة التي فيه ، بطيء في المعدة ، يسير التغذية ، وهو للنخلة كالحصير

(١٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل البلخ بالتمر [ج ٢ ص ١١٠٥] وفي سننه يحيى بن محمد ، وقد ضعفه ابن معين وغيره . وقال القفيلي : لا يتابع . على حديثه . وقال النسائي : حديثه مشكوك . وقد وردت عدة تعليقات من هذا القبيل على هذا الحديث في كتاب الموضوعات لابن الجوزي ، باب أكل البلخ بالتمر . [انظر الضعفاء الكبير لأبي جعفر القفيلي ج ٤ ص ٤٣٧ — وانظر الموضوعات لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٥ ، ٢٦] .

(١٩) هكذا في الزايد . وفي النسخ المطبوعة « يُحْفَظ » .

لشجرة العنب ، وهما جميعاً يولدان رياحاً وقرافز ونفخاً ، ولاسيما إذا شرب عليهما الماء . ودفع مضرتهما بالتمر أو بالعسل والزبد .

• يُسَرُّ : ثبت في الصحيح : « أن أبا الهيثم بن التيهان لما ضافه النبي ﷺ وأبو بكر وعمر ، رضي الله عنهما ، جاءهم بَعْدَقُ — وهو من النخلة كالمنقود من العنب — فقال له : هَلَّا انتَقَيْتَ لنا من رُطْبِهِ ! فقال : أَحَبِبْتُ أَنْ تَتَنَقَّوْا مِنْ بُسْرِهِ وَرُطْبِهِ » (٢٠) .

البسر : حار يابس ، ويُبَسُّ أكثر من حرِّه ، ينشف الرطوبة ، ويدبغ المعدة ، ويحبس البطن ، وينفع اللثة والضم . وأنفعه ما كان هشاً وحلواً . وكثرة أكله وأكل البلح يحدث السدد في الأحشاء .

• يَبْيَضُ : ذكر البيهقي في شعب الإيمان ، أثرًا مرفوعاً : « أن نبيًا من الأنبياء شكَا إلى الله سبحانه الضعف ، فأمره بأكل البيض » . وفي ثبوته نظرٌ .

ويُختار من البيض الحديثُ على العتيق ، ويبيض الدجاج على سائر بيض الطير . وهو معتدل . يميل إلى البرودة قليلاً .

قال صاحب القانون : « ومُعَهُ (٢١) حار رطب ، يولد دماً صحيحاً محموداً ، ويفذي غذاءً يسيراً ، ويسرع الانحدار من المعدة ، إذا كان رخواً » . وقال غيره : « معُ البيض مسكن للألم ، مُمَلِّسٌ للحلق وقصبة الرئة ، نافع للحلق والسعال وقروح الرئة والكلى والمثانة ، مُذهِبٌ للخشونة ، لا سيما إذا أخذ بدهن اللوز الحلو ، ومنضجٌ لما في الصدر ملين له ، مسهل للخشونة الحلق » .

ويبيضه إذا قطر في العين الوارمة ورماً حاراً برّده ، وسكن الوجع ، وإذا لُطِخ به حرق النار أول ما يعرض له (٢٢) ، لم يدعه يتنفط ، وإذا لُطِخ به الوجه منع من الاحتراق (٢٣) العارض من الشمس ، وإذا خُلِطَ بالكُنْثَر (٢٤) ولُطِخ على الجبهة نفع من الزلة .

(٢٠) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الأشربة ، باب جواز استباحه غيره إلى دار من يتق برضاه [ج ١٢ ص ٢١٠ - ٢١٤ بشرح النووي] وأخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة أيضاً في كتاب الزهد ، باب ملأه في معيشة أصحاب النبي (ﷺ) [ج ٩ ص ٢١٩ بشرح ابن العربي] ..

(٢١) المُعُ : ما في جوف البهية من صفرة .

(٢٢) في الزاد « أو ما يعرض » .

(٢٣) في الزاد « منع الاحتراق » .

(٢٤) الكُنْثَر : اللبان الذكر .

وذكره صاحب القانون في الأودية القلبية ، ثم قال : « وهو — وإن لم يكن من الأودية المطلقة — فإنه مما له مدخل في تقوية القلب جداً ، أعني : الصفرة ، وهي تجمع ثلاثة معان : سرعة الاستحالة إلى الدم ، وقلة الفضل ، وكون الدم المتولد منه مجانساً للدم الذي يغلب القلب ، خفيفاً مندفعاً إليه بسرعة ، ولذلك هو أوفق ما يتلافى به عادة الأمراض المحللة لجوهر الروح » .

• بهشل : روى أبو داود في سننه ، عن عائشة رضي الله عنها : أنها سُلْتُ عن البصل ، فقالت : « إِنَّ آخِرَ طَعَامٍ أَكَلَهُ [رسول الله ﷺ] (٢٥) ، كان فيه بصل » (٢٦) . وثبت عنه في الصحيحين : « أَنَّهُ مَنَعَ أَكْلَهُ مِنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ » (٢٧) .

والبصل حار في الثالثة ، وفيه رطوبة فضلية ، ينفع من تغير المياه ، ويدفع ريح السموم ، ويفتق الشهوة ، ويقوي المعدة ، ويهيج الباه ، ويزيد في المنى ، ويمسك اللون ، ويقطع البلغم ، ويجلو المعدة .

ويزره يذهب الريح ، ويدلك به حول داء الثعلب فينفع جداً ، وهو بالملح يقلع الثآليل ، وإذا شمه من شرب دواء مسهلًا منعه من القيء والثئيب ، وأذهب رائحة ذلك الدواء ، وإذا شُغِطَ (٢٨) بماء نقي الرأس ، ويقطر في الأذن ، لتقل السمع والطنين والقيح ، والماء الحادث في الأذنين ، وينفع من الماء النازل في العينين اكتحالاً ، يُكْتَحَلُ بيزره مع العسل ، لبياض العين .

والمطبوخ منه كثير الغذاء ، ينفع من البرقان والسعال وخشونة الصدر ، ويُدر البول ، ويلين الطبع . وينفع من عضة الكلب غير الكلب ، إذا نُجِلَ عليها ماءه بملح وسَدَاب (٢٩) . وإذا احتُمِلَ قُتِحَ أفواه البواسير .

(٢٥) ما بين المعنيتين عن الزاد .

(٢٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الثوم [ج ٢ ص ٣١١ ، ٣١٢] .

(٢٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب ما يكثر من الثوم والبقول . [ج ١ ص ٥٧٥ من فتح الباري] : وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب نهي أكل الثوم والبصل ونحوهما من حضور المسجد [ج ٥ ص ٤٧ - ٥٤ بفتح النون] .

(٢٨) في الزاد « شَيْطَ » ، أي : نُجِلَ في الأنف . والأوله مثله .

(٢٩) السَدَاب : نبات الفلين [باليونانية] وهو نبات طبي ، ومن صفاته أنه يذهب رائحة الثوم والبصل ، ويذهب في علاج التدرج ، والفاالج ، وصرق النسا ، وغيرها . [انظر الثاقب في الطب لابن سينا ص ٢٢١ - ٢٢٢ . وانظر تذكرة داود ج ١ ص ١٨٦ ، ١٨٧] .

ولما ضرره فإنه يورث الشَّيْبَةَ، ويصدِّع الرأس ، ويولِّد أرياحاً ، ويُظلم البصر . وكثرة أكله تورث النسيان ، ويُفسد العقل ، ويغيِّر رائحة الفم والثَّكْهَة ، ويؤذي الجليس والملائكة . وإماتته طبخاً كذهب بهذه المضرات منه .

وفي السنن : « أنه ﷺ أمر آكله وآكل الثوم أن يُمَيِّتَها طبخاً » (٣٠) . ويُذهب رائحته مضغ ورق السَّدَاب عليه .

• باذلجان : في الحديث الموضوع المختلق على رسول الله ﷺ : « الباذلجان لما أكل له » . وهذا الكلام مما يُستَبَحُّ نسبته إلى آحاد العقلاء ، فضلاً عن الأنبياء .

وبعد ، فهو نوعان : أبيض وأسود . وفيه خلاف : هل هو بارد أو حار ؟ والصحيح أنه حار . وهو مولد للسوداء والبواسير والسُّدَد والسرطان والجذام ، ويُفسد اللون ويسوده ، ويُضِرُّ بتنن الفم . والأبيض منه المستطيل عاري من ذلك .

حَرْفُ التَّاءِ

• ثَمَرٌ : ثبت في الصحيح عنه ﷺ : « من تصبَّح بسبع ثَمَرَاتٍ — وفي لفظ : من تمر العالية ، لم يضره ذلك اليوم سُمٌّ ولا سحرٌ » (٣١) . وثبت عنه أنه قال : « بيت لا ثَمَرٌ فيه جِيعٌ أهله » (٣٢) . وثبت عنه : أنه أكل الثَمَرَ بالزُّيْد ، وأكل التمر بالخِيز ، وأكله مفرداً .

وهو حار في الثانية . وهل هو رطب في الأولى ؟ أو يابس فيها ؟ على قولين .

(٣٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل الثوم والبصل والكركم [ج ٢ ص ١١١٦] . وأخرجه النسائي في كتاب المساجد ، باب من يخرج من المسجد [ج ٢ ص ٤٢ بشرح السيوطي] .

(٣١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الدواء بالعجوة للسحر [ج ١٠ ص ٣٣٨ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأضرحة ، باب فضل تمر المدينة [ج ١٤ ص ٢ بشرح النووي] .

(٣٢) أخرجه مسلم من حديث عائشة في كتاب الأضرحة ، باب إدخال التمر ونحوه للعيال [ج ١٢ ص ٢٣٠ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة باب التمر [ج ٢ ص ١١٠٤] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة أيضاً ، باب التمر [ج ٢ ص ٣١٢] .

وهو مقو للكبد ، ملين للطبع ، يزيد في الباه ، ولا سيما مع حَبِّ الصَّبُور ، ويُرِيحُ من خشونة الحلق . ومن لم يعتده — كأهل البلاد الباردة — فإنه يُورث لهم السدس ، ويؤذي الأسنان ، ويهيج الصداغ . ودفع ضرره باللوز والخشخاش .

وهو من أكثر الثمار تغذيةً للبدن ، بما فيه من الجوهر الحار الرطب . وأكله على الريق يقتل الدود ، فإنه — مع حرارته — فيه قوةٌ تزيائيةٌ ، فإذا أديم استعماله على الريق جفف^(٣٣) مادة الدود وأضعفه ، وقَّله أو قتله . وهو فاكهة وغذاء ، ودواء وشراب وحلوى .

• تينٌ : لما لم يكن التين بأرض الحجاز والمدينة ، لم يأت له ذكرٌ في السنة ، فإن أرضه تنافي أرضَ النخل ، ولكن قد أقسم الله به في كتابه ، لكثرة منافعه وفوائده . والصحيح أن المقسم به هو التين المعروف .

وهو حار ، وفي رطوبته وبيوسه قولان . وأجوده الأبيض الناضج القشر ، يجلو رمل الكلى والمثانة ، ويؤمِّن من السُّموم . وهو أغلى من جميع الفواكه ، وينفع خشونة الحلق والصدر وقسبة الرئة ، ويفسل الكبد والطحال ، وينقي الخلط البلغمي من المعدة ، ويغذو البدن غذاءً جيِّداً ، إلا أنه يولد القمل إذا أكثر منه جداً .

ويابسُه يغذو وينفع العصب ، وهو مع الجوز واللوز محمودٌ . قال جالينوسُ : « وإذا أُكل مع الجوز والسُّدَّاب — قبلَ أخيد السم القاتل — نفع وحفظ من الضرر » .

ويُذكر عن أبي التُّرْداء : « أُهْدِيَ إلى النبي ﷺ طبقٌ من تين ، فقال : كُلُوا . وأكل منه وقال : لو قلتُ : إن فاكهةً نزلت من الجنة ، قلتُ هذه . لأن فاكهة الجنة بلا عَجَم . فكلوا منها ، فإنها تقطع البواسير ، وتنفع من الثُّقُوس » . وفي ثبوت هذا نظرٌ .

واللحم منه أجودٌ ، و[هو]^(٣٤) يُعطش المحرومين ، ويسكن العطش الكائن عن البلغم المالح ، وينفع السعال المزمن ، ويُدر البول ، ويفتح سدس الكبد والطحال ، ويوافق الكلى والمثانة . ولا يَكْمَلُ على الريق منفعةٌ عجيبةٌ في تفتيح مجاري الغذاء ، وخصوصاً باللوز والجوز . وأكله مع الأغذية الغليظة رديءٌ جداً .

(٣٣) في الزاد « خفف » .

(٣٤) ما بين المطويتين ساقط من الزاد .

والتوت الأبيض قريب منه . ولكنه (٣٥) أقل تغذية ، وأضر بالمعدة .
 • لينة : قد تقدم أنها ماء الشعير المطحون ، وذكرنا منافعها ، وأنها أنفع لأهل الحجاز
 من ماء الشعير الصحيح .

حَرْفُ الشَّاءِ

• قُلُج : ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ ، أنه قال : « أكلهم أغسني من خطاياي
 بالماء والتلج والبرد » . وفي هذا الحديث — من الفقه — أن الداء يداوى بضده ، فإن في
 الخطايا ، من الحرارة والحرق ، ما يضاد التلج والبرد والماء البارد .

ولا يقال : إن الماء الحار أبلغ في إزالة الوسخ ، لأن في الماء البارد — من تصلب الجسم
 وتقويته — ما ليس في الحار . والخطايا توجب أثمين : التدنيس والإرخاء . فالملطوب
 مداوما (٣٦) بما ينظف القلب ويصلبه . فذكر الماء البارد والتلج والبرد ، إشارة إلى هذين
 الأمرين .

• بعد ، فالتلج بارد على الأصح ، وغليظ من قال : حار ، وشبهته تولد الحيوان فيه .
 وهذا لا يدل على حرارته ، فإنه يتولد في الفواكه الباردة ، وفي الخل ، وأما تعطيشه ،
 فلتهيجه الحرارة ، لا لحرارته في نفسه ، وهضر المعدة والعصب ، وإذا كان وجع الأسنان
 من حرارة مفردة ، سكنها .

• ثَوَم : هو قريب من البصل . وفي الحديث : « من أكلهما فليؤثما طبخاً » .
 وأُخِذَ إليه طعام فيه ثوم ، فأرسل به إلى أبي أيوب الأنصاري ، فقال : يا رسول الله ،
 تَكْرَهه وترسل به إليّ ؟ فقال : « إني أناجي من لا تناجي » (٣٧) .

(٣٥) في الزاد : لكنه .

(٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : تناولها .

(٣٧) أخرجه البخاري في كتاب الأذان ، باب ملهه في الثوم الثني والبصل والكراث [ج ٢ ص ٣٢٦ من فتح
 الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب نهى أكل الثوم والبصل ونحوهما من حضور
 المسجد [ج ٥ ص ٥٠ بشرح النووي] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الثوم [ج ٣ ص
 ٣٦٠] .

وبعد ، فهو حار يابس في الرابعة ، يسخن إسخناً^(٣٨) قوياً ، ويجفف تجفيفاً بالغاً ، نافع^(٣٩) للثَّيْبُورَيْن ، وَلَمَنْ مزَّاجُهُ بلغمي ، ولمن أشرف على الوقوع في الفالج ، وهو مجفف للمني ، مفتاح للسُّدَد ، محلل للرياح الغليظة ، هاضم للطعام ، قاطع للعطش ، مطلق للبطن ، مُدِيرٌ للبول ، يقوم في لسع الحوام وجميع الأورام الباردة ، مقام الترياق . وإذا دُقَّ وَجُلَّ به^(٤٠) ضِمَادٌ على نهش الحيات ، أو على^(٤١) لسع العقارب — نفعها ، وجذب السموم منها ، ويسخن البدن ، ويزيد في حرارته ، ويقطع البلغم ، ويحلل النفخ ، ويصفي الحلق ، ويحفظ صحة أكثر الأبدان ، وينفع من تغير المياه والسعال المزمن ، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ومشوياً ، وينفع من وجع الصلر من البرد ، ويخرج العلق من الحلق ، وإذا دُقَّ مع الخل واليبلح والعسل ، ثم وضع على الضرس المتآكل فتنه وأسقطه ، وعلى الضرس الوجيه سكن وجعه ، وإن دق منه مقدارٌ درهمين ، وأخذ مع ماء العسل — أخرج البلغم والثُّود ، وإذا طلي بالعسل على البهق نفع .

ومن مضاره : أنه يصدِّع ، ويضر الدماغ والعينين ، ويضعف البصر والبابة ، ويعطش ، ويهيج الصفراء ، ويجيئ رائحة الفم ، ويذهب رائحته أن يمسح عليه ورق السذاب .

• ثريد : ثبت في الصحيحين عنه عليه السلام ، أنه قال : « فضل عائشة على النساء ، كفضل الثريد على سائر الطعام »^(٤٢) .
والثريد — وإن كان مركباً — فإنه مركب من خبز ولحم . فالخبز أفضل الأقوات ، واللحم سيد الإدام ، فإذا اجتمعا لم يكن بعدهما غاية .

وتنازع الناس : أيهما أفضل ؟ والصواب أن الحاجة إلى الخبز أكثر وأعم ، واللحم

(٣٨) في الزاد « تسخيناً » .

(٣٩) هكذا في الزاد ، أي : وهو نافع .. وفي النسخ المطبوعة « نافعاً » على أنها صفة .

(٤٠) في الزاد « مته » .

(٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « في » .

(٤٢) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة رضي الله عنها [ج ٧ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم من حديث أنس بن مالك ، في كتاب فضائل الصحابة أيضاً ، باب فضائل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها [ج ١٥ ص ٣١٠ ، ٣١١ بشرح النووي] .

أجل وأفضل ، وهو أشبهُ بجوهر البدن من كل ما عداه ، وهو طعام أهل الجنة . وقد قال تعالى لمن طلب البقل والقثاء والقوم والعدس والبصل : ﴿ اَلَسْتَيْدُلُونُ الَّذِي هُوَ اَذْيَى بِالْأَيْدِي هُوَ خَيْرٌ ۚ ۱۹ ﴾ (٤٣) . وكثير من السلف على أن القوم [هو] (٤٤) الحنطة . وعلى هذا ، فالآية نصٌّ على أن اللحم خير من الحنطة . [والله سبحانه أعلم] .

حَرَفُ الْجِيمِ

• جُمَامَرٌ : [وهو] (٤٥) قلب النخل . ثبت في الصحيحين ، عن عبد الله بن عمر ، قال : يَتِمُّ (٤٦) نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جُلُوسٌ ، إِذْ أَتَى بِجُمَامِرٍ نَخْلَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلُ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا » (٤٧) الحديث .

والجمار : بارد يابس في الأولى ، يَحْتَمُ القروح ، وينفع من نفث الدم ، واستِطْلَاقِ البطن ، وغلبةِ اليرَّةِ الصفراء ، وثائرةِ الدم . وليس برديء الكيموس (٤٨) ، ويغلبُ غذاءٌ يسيرًا ، وهو بطيءُ الهضم ، وشجرته كلها منافعٌ ، ولهذا مثلها النبي ﷺ ، بالرجل المسلم ، لكثرةِ خمره ومنافعه .

• جُهْنٌ : في السنن ، عن عبد الله بن عمر [قال] (٤٩) أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِجُهْنَةٍ ، فِي

(٤٣) سورة البقرة - الآية ٦١ .

(٤٤) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد في الموضعين .

(٤٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٤٦) في الزاد « يَتِمُّ » وكلاماً صواب .

(٤٧) أخرجه البخاري في أكثر من موضع ، أخرجه في كتاب العلم ، باب طرح الإمام المسألة على أصحابه لينتخب ماخذهم من العلم [ج ١ ص ١٤٢ من فتح الباري] . كما أخرجه أيضاً في كتاب الأطعمة ، باب أكل الجُتَار [ج ٩ ص ٥٩١] . وأخرجه مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب مثل المؤمن مثل النخلة [ج ١٧ ص ١٥٢ بشرح النووي] .

(٤٨) الكيموس : الخلاصة الغذائية ، وهي مادة لَبَنِيَّةٌ بيضاء صالحة للاتصاف تستمتعها الأمعاء من المواد الغذائية في أثناء مرورها بها .

(٤٩) مابين المعقوفتين من الزاد .

ثَبُوكَ ، فدعا بسكين ، وسمى وقطع (٥٠) . رواه أبو داود . وأكله الصحابة رضي الله عنهم بالشام والعراق .

والرُّطْبُ [منه] (٥١) غير المملوح ، جيد للمعدة ، هين السلوك في الأعضاء ، يزيد في اللحم ، ويلين البطن تليناً معتدلاً . والمملوح أقل غذاءً من الرُّطْب ، وهو رديء للمعدة ، مؤذٍ للأمعاء . والعتيق يعقل البطن — وكذا المشوي — وينفع القروح ، ويمنع الإسهال .

وهو بارد رطب ، فإن استعمل مشوياً ، كان أصلح لمزاجه ، فإن النار تصلحه وتعذله ، وتلطّف جوهره ، وتطيب طعمه ورائحته . والعتيق المالح حار يابس ، وشيّه يُصلحه أيضاً بتلطيف جوهره ، وكسر حرافته ، لما تجذبه النار منه من الأجزاء الحارة الهابسة المناسبة لها . والمملح منه يهزل ، ويولد حصاة الكلى والمثانة ، وهو رديء للمعدة ، وخالطه بالملطّفات أردأ ، بسبب تنفيذهها له إلى المعدة .

حَرْفُ الْحَاءِ

• حِنَاءٌ : قد تقدّمت الأحاديث في فضله وذكر منافعه ، فأغنى عن إعادته .

• حَبَّةُ السُّوداءِ : ثبت في الصحيحين من حديث أبي سلمة ، عن أبي هريرة — رضي الله عنه — أن رسول الله ﷺ ، قال : « عليكم بهذه الحبة السوداء ، فإن فيها شفاءً من كل داء ، إلا السام » (٥٢) . والسامُ : الموت .

الحبة السوداء : هي الشونيز ، في لغة الفرس . وهي الكُمُون الأسود ، وتسمى : الكُمون الهندي . قال الخريزي عن الحسن [رضي الله عنه] (٥٣) : إنها الخُرْدل . وحكى الهروي : أنها الحبة الخضراء ، ثمرة الطُطم . وكلاهما وهم ، والصواب : أنها الشونيز .

(٥٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الجبن [ج ٣ ص ٣٥٩] .

(٥١) مابين المعقوفتين عن الزاد .

(٥٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحبة السوداء . [ج ١٠ ص ١٤٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في

كتاب السلام ، باب التداوي بالعود الهندي [ج ١٤ ص ٢٠١ و ٢٠٢ بشرح النووي] .

(٥٣) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

وهي كثيرة المنافع جدًا . وقوله : « شفاءً من كل داء » ، مثل قوله تعالى : ﴿ تَكْذِبُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾^(٥٦) أي : كل شيء يقبل التدمير ونظائره . وهي نافعة من جميع الأمراض الباردة ، وتدخل في الأمراض الحارة اليابسة بالعرض ، فتوصل قوى الأدوية الباردة الرطبة إليها ، بسرعة تنفيذها إذا أخذ يسيرها .

وقد نصَّ صاحب القانون وغيره ، على الزعفران في قرص الكافور ، لسهولة تنفيذه وإيصاله قوته ، وله نظائر يعرفها خُلق الصناعة . ولا تُستبعد منفعة الحار في أمراض حارة بالخاصية ، فإنك تجد ذلك في أدوية كثيرة ، منها : الأنزروت^(٥٧) وما يركب معه من أدوية الرُمد ، كالسكر وغيره من المفردات الحارة . والرمذ ورم حار باتفاق الأطباء . وكذلك نفع الكبريت الحار جدًا من الجرب .

والشونيز حار يابس في الثالثة ، مُذهب للنفخ ، مخرج لحب القرع ، نافع من البرص وحُمى الربع^(٥٨) ، والبلغمية ، مفتّح للسدد ، ومحلّل للرياح ، مجفّف ليلّة المعدة ورطوبتها ، وإن دُقَّ وعُجِنَ بالعسل ، وشربَ بالماء الحار — أذاب الحصاة التي تكون في الكلّيتين والمثانة . ويُدرّ البول والحيض واللين إذا أديم شربه أياماً . وإن سحقَ بالخل ، وطلى على البطن — قتل حب القرع . فإن عُجِنَ بماء الحنظل الرطب أو المطبوخ كان فعله في إخراج الدود أقوى . ويجلو ويقطع ويحلّل ، ويشفى من الزكام البارد ، إذا دُقَّ وصُرَّ^(٥٩) في خرقة واشتُم دائماً أذهب .

ودهنه نافع لداء الحية ، ومن الثآليل والخيَلان^(٦٠) . وإذا شرب منه مثقال بماء نفع

(٥٤) سورة الأحقاف - الآية ٢٥ .

(٥٥) الأنزروت (Astragalus Sarcocolla) : صار ذكره ديستوريدس في كتاب الحشائش - المقالة الثالثة .. وهو الاستراخان ، أو القناد ، وهو نبات صلب له ذوك كالإبر من الفصيلة القرنية ، فارح الأصل كالقصب ، له زهر فيه شمر يميل للأحمر ، وهو حار يابس ، صهارته تبرئ السعال ، وضيق التنفس « شُرْبًا » ، والبهق ، والأكثار « طلاء بالعسل والخل » .

[انظر تاريخ الصيدلة والمقايير في العهد القديم والعصر الوسيط للأب قنولس ص ١٠١ ، ١٠٥ وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٥٤] .

(٥٦) الزُّنُق في الحُمى : إثباتها للمحذوم في اليوم الرابع ، وذلك أن يُحْتَمَ يوماً ، ويُتَرَكَ يومين . لا يُحْتَمُ . ويُحْتَمُ في اليوم الرابع ، وتسمى حُمى الزُّنُق . [انظر لسان العرب مادة زُنُق] .

(٥٧) شُرَّ : أي جمع في خرقة أو نسوجا - وشُدَّ عليه . وفي الزاد « وَشَرَّ » .

(٥٨) الخيَلان : جمع خال ، وهي الشامة ، أو النكثة السوداء في البدن .

من التَّهَرُّ (٥٩) وضيق النَّفْسِ . والضمادُّ به ينفع من الصِّدَاعِ البارد . وإذا نُقِعَ منه سبعُ حَبَّاتٍ عدداً في لبنِ امرأة ، وسُحِطَ به صَاحِبُ الْيَرْقَانِ (٦٠) نفعه نفعاً بليغاً .

وإذا طُبِّحَ بِحُلٍّ ، وتُمَضَّمَضَ به نفع من وجع الأسنان عن بُرْدٍ . وإذا اسْتَعِطَ به مسحوقاً نفع من ابتداء الماء العارض في العين ، وإن ضُمِدَ به مع الحِلِّ قلع البثور والجرب المتقرَّح ، وحلل الأورام البلغمية المُرْمِيَّة ، والأورام الصَّلْبَةَ .

وينفع من اللِّقْوَةِ إذا تُسْعِطَ بدهنه . وإذا شُرِبَ منه مقدارُ نصف مثقال إلى مثقال نفع من لسع الرُّثَيْلَاءِ (٦١) . وإن سُحِقَ ناعماً ، وُخِلَطَ بدهن الحبة الخضراء ، وقُطِرَ منه في الأذن ثلاث قطرات — نفع من البرد العارض فيها ، والريح والسدد .

وإن قُلِيَ ، ثم دُقَّ ناعماً ، ثم نُقِعَ في زيت ، وقُطِرَ في الأنف ثلاث قطرات أو أربع — نفع من الزكام العارض معه غُطَّاسٌ كثير .

وإذا أُحْرِقَ وُخِلَطَ بشمع مذابٍ بدهن السُّوسَنِ أو دهن الجِئَاءِ ، وطُلِيَ به القروح الخارجة من الساقين ، بعد غسلها بالخل — نفعها وأزال القروح .

وإذا سُحِقَ بِحُلٍّ ، وطُلِيَ به البرصُ والبهقُ الأسود والحَزَازُ (٦٢) الغليظ — نفعها وأبرأها .

وإذا سُحِقَ ناعماً ، وَاسْتَفَّ منه كلُّ يومِ درهمين بماء بارد ، مَنْ عَضَهُ كَلْبٌ كَلْبٌ ، قبل أن يَفْرُغَ من الماء — نفعه نفعاً بليغاً — وأَمِنَ على نفسه من الهلاك . وإذا سُمِعِطَ (٦٣) بدهنه نفع من الفالج والكَزَازِ (٦٤) ، وقطع موادِّها . وإذا دُخِّنَ به طرد الهوامُ .

(٥٩) التَّهَرُّ : تتابع النَّفْسِ من الإجهاد .

(٦٠) الْيَرْقَان : مرض يمنع الصفراء من بلوغ البقي بسهولة فتختلط بالدم ، فتصفر بسبب ذلك الأنجة .

(٦١) الرُّثَيْلَاء : نوع من المناكب .

(٦٢) الْحَزَاز : قشر في الرأس يَحْزَنُ فيه ، ويتساقط منه كالنفاة .

(*) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ ، ولعل الصواب « يفرغ من الماء » . إذ أن من عضه كلب كلب فإنه يتضره ربهه من الماء ويفزع عند رؤيته .

(٦٣) في الزاد « اسْتَعِط » .

(٦٤) الفالج : الشلل النصفي . والكَزَاز : تشنج ، أو ريقة تصيب الإنسان من برد شديد ، أو خروج دم كثير .

وإذا أذيب الأنزروت بماء ، ولُطخ على داخل الحَلَقَة ، ثم ذُرَّ عليها الشونيزُ — كان من اللزورات الجيدة ، العجيجة النفع من البواسير . ومنافعُه أضعاف ما ذكرنا . والشربة منه درهمان . وزعم قوم أن الإكلثر منه قاتل .

• حرير : قد تقدم أن النبي ﷺ أباحه للزبير ، ولعبد الرحمن بن عوف ، من حِكْمَةٍ كانت بهما . وتقدم منافعه ومواجه ، فلا حاجة إلى إعادته .

• حُرْف : قال أبو حنيفة الدينوري : « هذا هو الحب الذي يُتداوى به ، وهو : الثَّغَاء^(٦٥) الذي جاء فيه الخبرُ عن النبي ﷺ . ونبأته يقال له : الحُرْف ، وتسميه العامة : [حَب]^(٦٦) الرُّشَاد » . وقال أبو عبيد : « الثَّغَاء هو الحُرْف » .

قلت : والحديث الذي أشار إليه ، ما رواه أبو عبيد وغيره — من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ماذا في الأمرين من الشَّغَاء ؟ الثَّغَاء والصبر »^(٦٧) . رواه أبو داود في المراسيل .

وقوته في الحرارة واليبوسة ، في الدرجة الثالثة . وهو يسخن ويلين البطن ، ويُخرج الدرد وحب القرع ، ويحلل أورام الطحال ، ويحرك شهوة الجماع ، ويجلو الجرب الخفح وخفواته^(٦٨) .

وإذا ضُمِدَ به مع العسل حلل ورم الطحال . وإذا طُبِخ مع الجناء أخرج الفضول التي في الصلر . وشتره ينفع من نهش الهوامِّ ولسعها .

وإذا دُخِنَ به في موضع طرد الهوامِّ عنه ، ويمسك الشعر المتساقط . وإذا حُلِطَ بسويق الشعير والخل ، وتُضْمِدَ به نفع من عِرْقِ الثَّسَا ، وحلل الأورام الحارة في آخرها .

وإذا تُضْمِدَ به مع الماء [والملح]^(٦٩) أنضج الدَّمامل ، وينفع من الاسترخاء في جميع

(٦٥) الثَّغَاء : جنح ، وأحدثه ثَغَامَةٌ .. قيل : إنه الغرذل . وقيل : الغرذل المعالج بالصباغ ، وهو نبات شبيه جزيف من الفصيلة الصليبية ، ينبت في الحقول ، وعلى حواشي الطرق . وله فوائد طبية ، سيأتى ذكرها .

(٦٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٦٧) أخرجه أبو داود في المراسيل في كتاب الطب من حديث قيس بن رافع [ص ٢٢٦ - ط دار القلم] .

(٦٨) القوياء : داء في الجسد يَتَقَشَّرُ منه الجلد ، وينجرد منه الشعر .

(٦٩) مابين المعقوفتين عن الزاد .

الأعضاء ، ويزيد في الباه ، ويشتهي الطعام ، وينفع الرُّبو وعُسرة النَّفس (٧٠) وغلظ الطحال ، وينقي الرئة ، ويُدر الطَّمث . وينفع من عرق النسا ووجع حُقِّ الوَرِك — مما يخرج من الفضول — إذا شُرب أو احتقن به . ويجلو ما في الصدر والرئة من البلغم اللزج .

وإن شُرب منه بعد سحقه ، وزنُّ خمسة دراهم بالماء الحار — أسهل الطبيعة ، وحلَّ الرياح ، ونفع من وجع القَوْلَج البارد السبب . وإذا سُحِق وشُرب نفع من البرص . وإن أُطبخ عليه وعلى البَهَق الأبيض بالخل نفع منهما ، وينفع من الصداع الحادث من البرد والبلغم . وإن قُلِّي وشُرب عَقَل الطبع — لاسيما إذا لم يُسحق — لتحلل لزوجه بالقُلِّي — وإذا غُسل بمائه الرأسُ نَقاة من الأوساخ والرطوبات اللزجة .

قال جالينوس : « قُوته مثل قوة بزر الخردل ، ولذلك قد يسخَّن به أوجاعُ الورِك المعروفة بالنسا ، وأوجاعُ الرأس ، وكلُّ واحد من العلل التي تحتاج إلى التسخين . كما يسخَّن بزر الخردل ، وقد يخلط أبيضاً في أدوية يُسقاها أصحابُ الرُّبو من طريق أن الأمر فيه معلوم أنه يقطع الأغلاط الغليظة تقطيعاً قوياً ، كما يقطعها بزر الخردل ، لأنه شبيه به في كل شيء » .

« حَلْبَة » : يذكر عن النبي ﷺ : « أنه عاد سعد بن أبي وقاص — رضي الله عنه — بمكة ، فقال : أدعوا له طبيباً ، فدعى الحارثُ بن كَلْدَةَ ، فنظر إليه فقال : ليس عليه بأسٌ ، فامتلئوا له فَرِيقَةً — وهي الحلبة مع تمر عجوة رُطبة يُطبخان فيخسهما — ففعل ذلك — فَبَرِيءَ » (٧١) .

وقوة الحلبة من الحرارة في الدرجة الثانية ، ومن الثبوسة في الأولى . وإذا طُبخت بالماء بُنِت الحلق والصدر والبطن ، وتسكَّن السعال والخشونة والرُّبو وعُسرة النفس ، وتزيد في الباه ، وهي جيدة للريح والبلغم والبواسير ، مُحَدِّرة الكَيْمُوسَات المرتبكة في

(٧٠) في الزاد « وعُسرة النَّفس » .

(٧١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تبرأ » وكلاهما صواب ، يقال : تبرأ من المرض (بالكسر - من باب تنم) : شفى . وتبرأ من المرض (من باب قطع عند أهل السجائر) [انظر مختار الصحاح - ماضى ترى] .

الأمعاء ، وتحلل البلغم اللزج من الصدر ، وتنفع من الدبيلات وأمراض الرئة . وتستعمل هذه الأدوية في الأحشاء ، مع السمن والقانيد^(٧٢) .

وإذا شربت مع وزن خمسة دراهم قُوَّة^(٧٣) أدُرَّت الحيض . وإذا طُبِخت وغُسِل بها الشعر جُعِدته وأذهبت الحزاز .

ودقيقتها إذا خلطت بالنطرون والخل ، وضُمد به — حُلِّ ورم الطحال . وقد تجلس المرأة في الماء الذي طُبِخت فيه الحلبة ، فتنفّع به من وجع الرِّجَم العارض من ورم فيه . وإذا ضمد به الأورام الصلبة القليلة الحرارة نفعتها وحللتها . وإذا شُرب ماؤها نفع من المغص العارض من الرياح ، وأزلق الأمعاء .

وإذا أُكلت مطبوخة بالتمر أو العسل أو التين ، على الريق — حلت البلغم اللزج العارض في الصدر والمعدة ، ونفعت من السعال المتطول منه .

وهي نافعة من الحصر ، مطلقة للبطن . وإذا وُضعت على الظهر المنشّج أصلحته . ودونها ينفع — إذا خلط بالشمع — من الشقاق العارض من البرد . ومنافعها أضعاف ما ذكرنا .

ويذكر عن القاسم بن عبد الرحمن ، أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « استشفوا بالحلبة » . وقال بعض الأطباء : « لو علم الناس منافعها ، لاشتروها بوزنها ذهباً »^(٧٤) .

(٧٢) القانيد : ضرب من الحلواء — لفظة فارسية معربة [انظر لسان العرب — مادة فند] .

(٧٣) القُوَّة — أو عروق الصباغين : نبت أحمر طيب الرائحة ، وهو حار يابس يفتح السدد ، ويدبر الفضلات ، وينفع من البرقان والقالج وأوجاع الظهر وغيرها . [انظر تذكرة داود جـ ١ ص ٢٥٢] .

(٧٤) أحسن المصنف إذ أسند هذا القول إلى بعض الأطباء ، فقد ورد في كتاب الموضوعات لابن الجوزي حديثان منسوبان إلى رسول الله (ﷺ) ، أحدهما : عن خالد بن ثعلبان ، عن معاذ بن جبل ، قال : قال رسول الله (ﷺ) : « لو يعلم الناس ما لهم في الحلبة لاشتروها بوزنها ذهباً » . والآخر عن عائشة قالت : قال رسول الله (ﷺ) : « لو علم أمّتي ما لهم في الحلبة لاشتروها ولو بوزنها ذهباً » . فأما حديث معاذ فلم يَرَوْه من « بقية » إلا « جعفر » ، قال ابن عدي : جعفر : يسرق الحديث ، ويعرق المتأكبر ، ويزيد في الإسناد . وبقية ، يروي عن الضعفاء ويكسب . وأما حديث عائشة فلا يصح ، وفي سنده حسين بن طوان ، وقد رُي بالكنب ، وقال عنه ابن حبان : كان يضع الحديث .

[انظر الموضوعات لابن الجوزي — باب ذكر الحلبة جـ ٢ ص ٢٩٧] وهذا لا ينفي ما للحلبة من الفوائد الكثيرة التي رويت عنها قديماً وحديثاً .

حَرْفُ الْخَاءِ

• **خُبَيْرٌ** : ثبت في الصحيح ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُبَيْرَةً وَاحِدَةً ، يَتَكَفَّوْهَا الْجَبَّارُ بِيَدِهِ » [كَمَا يَكْفَأُ أَحَدُكُمْ خُبَيْرَتَهُ فِي السُّفْرِ] نَزْلاً لِأَهْلِ الْجَنَّةِ (٧٥) .

وروى أبو داود في سننه — من حديث ابن عباس ، رضي الله عنهما — قال : « كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الثَّرِيدُ مِنَ الْخُبَيْرِ ، وَالثَّرِيدُ مِنَ الْخَيْسِ » (٧٦) .

وروى أبو داود في سننه أيضاً — من حديث ابن عمر ، رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « وَدِدْتُ أَنْ عِنْدِي خُبَيْرَةٌ بِيضَاءُ ، مِنْ بَرِّهِ سَمَرَاءٌ مُلَبَّقَةٌ بِسَمْنٍ وَلَبَنٍ . فقام رجل من القوم ، فاتخذته فجاء به . فقال : في أي شيء كان هذا السمن ؟ فقال : في عُكَّةٍ صَبَبٍ . فقال : أَرَفَقَهُ » (٧٧) .

وذكر البيهقي — من حديث عائشة ، رضي الله عنها ، ترفعه : « أَكْرِمُوا الْخُبَيْرَ . وَمِنْ كَرَامَتِهِ أَنْ لَا يُتَنَظَّرَ بِهِ الْأَذْمُ » (٧٨) ، والموقوف أشبه ، فلا يثبت رفعه ، ولا رفع ما قبله .

وأما حديث النهي عن قطع الخبز بالسكين ، فباطل لا أصل له عن رسول الله ﷺ . وإنما المروي النهي عن قطع اللحم بالسكين ، ولا يصح أيضاً . قال مهنا (٧٩) : « سألت

(٧٥) مابن المغيرة عن الزاد . ولم يرد بالنسخ المطبوعة . والحديث أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب يقض الله الأرض يوم القيامة ، وله بقية [ج ١١ ص ٣٧٢ من فتح الباري] . وأخرجه سلم في كتاب صفات المناقب وأحكامهم ، باب نزل أهل الجنة ، ولفظه مطابق لما هنا ، وله بقية أيضاً [ج ١٧ ص ١٢٥ بشرح النووي] .

(٧٦) العيس : تمر وأبيض ومن ، تُكَلِّدُ وتُشَبِّهُ وتَتَوَشَّى كالثريد . والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الثريد [ج ٢ ص ٢٥٠ ، ٢٥١] . وقد ضحفه أبو داود .

(٧٧) في عُكَّةٍ صب : أي في وعاء مصنوع من جلد صب . والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الجمع بين لبنين من الطعام [ج ٢ ص ٢٥٩] . قال أبو داود : هذا حديث متكرر . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الخبز المثلج بالسمن ، من ابن عمر [ج ٢ ص ١١٠٩] وفي سننه أيوب بن غوط ، وهو مشترك .

(٧٨) في الزاد « الإذم » وهي بمتاعها . وهناك ثمانية أحاديث وردت في كتاب الموضوعات في باب فضل الخبز ، بعضها لفظه قريب من هذا ، غير أنه مروى عن طريق آخر ، وكلها أحاديث مشكوك في صحتها . [انظر كتاب الموضوعات لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٨٩ - ٢٩٢] .

(٧٩) في الزاد « مهنا » ، بدون همزة ، ولعلها خلقت للتخفيف .

أحمد عن حديث أبي معشر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ : « لا تقطعوا اللحم بالسكين ، فإن ذلك من فعل الأعاجم » (٨٠) . فقال : ليس بصحيح ، ولا يُعرف هذا ، وحديث عمرو بن أمية خلاف هذا . وحديث المغيرة — يعني بحديث عمرو بن أمية : « كان النبي ﷺ يَحْتَرُّ من لحم الشاة » (٨١) . وبحديث المغيرة : « أنه لما أضافه أَمَرَ بِجَنْبِ فَشْوَى ، ثم أخذ الشفرة فجعل يَحْرُّ » (٨٢) .

بَحْرُ

وأحمد أنواع الخبز أجودها آخِثَارًا ، وعجنا ، ثم خبزُ التَّنُورِ أجود أصنافه ، وبعده خبزُ الفرن ، ثم خبزُ المَلَّةِ في المرتبة الثالثة ، وأجوده ما أُتِخِذَ مِنَ الحِنْطَةِ الحديثة . وأكثر أنواعه تغذية خبزُ السَّمِيدِ (٨٣) ، وهو أبطؤها هضمًا لقلة نخالته ، ويتلوه خبز الحُوَارَى ، ثم الحُشَكَار .

وأحمد أوقات أكله في آخر اليوم الذي يُخَبَزُ فيه . واللَّيْنُ منه أكثر تليينًا وغذاءً وترطيبًا ، وأسرع انحلالًا ، واليَاسُ بِخلافه .

ومزاج الخبز من البُرِّ حارٌّ في وسط الدرجة الثانية ، وقريب من الاعتدال في الرطوبة واليُوسَة ، واليُسُّ يُلْبِبُ على ما جففته النار منه ، والرطوبة على ضده .

وفي خبز الحنطة خاصية ، وهو أنه يُسَمَّنُ سريعاً . وخبز القطفائف يُؤَلِّدُ خلطاً غليظاً ، والفَتَيْتُ نفاخ بطيء الهضم ، والمعمول باللين مسدّد ، كثير الغذاء ، بطيء الانحلال .

وخبزُ الشعير بارد يابس في الأولى ، وهو أقل غذاءً من خبز الحنطة .

(٨٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل اللحم [ج ٣ ص ٢٤٩] . وقال عنه أبو داود : ليس بالـ

(٨١) أخرجه البيهقي في كتاب الأطعمة ، باب قطع اللحم بالسكين [ج ٩ ص ٥٤٧ من فتح الباري] .

(٨٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ؛ باب في ترك الوضوء متى سَتَّ النَّارُ [ج ١ ص ٤٨] .

(٨٣) في الزَّادِ « الشَّيْذ » بالذال المعجمة ، وكلاهما صواب ، سَمِيدٌ والسَمِيدُ يُطْلَقَانِ عَلَى كِلَابِ الدَّقِيقِ أَوْ الطِّعَامِ . وَ لَفْظُهُ فَارْسِيَّةٌ مُتَرْتِبةٌ [انظر لسان العرب والمصباح الوسيط] .

« خَلَّ : روى مسلم في صحيحه — عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنهما — :
 « أن رسول الله ﷺ سأل أهله الإدام ، فقالوا : ما عندنا إلا خَلَّ . فدعا به ، وجعل
 يأكل ويقول : نعم الإدام الخَلَّ ، نعم الإدام الخَلَّ » (٨٤) . وفي سنن ابن ماجه — عن أم
 سعد (٨٥) ، رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ — : « نعم الإدام الخَلَّ ، اللهم بارك في
 الخَلَّ . ولم يفتقر بيت فيه الخَلَّ » (٨٦) .

الخل مركَّب من الحرارة ، والبرودة أغلب (٨٧) عليه ، وهو يابس في الثالثة ، قوي
 التجفيف ، يمنع من انصباب المواد ، ويُلطِّف الطبيعة .

وتحلَّ الخمر ينفع المعدة الملتبِّة ، ويُقَمِّع الصفراء ، ويدفع ضررَ الأدوية الفتَّالة ويحلِّل
 اللبن والدم إذا جَمَدَا في الجوف ، وينفع الطَّحَّال ، ويدفع المعدة ، ويُقَوِّل البطن ،
 ويقطع العطش ، وينع الورم حيث يريد أن يحدث ، ويُعين على الهضم ، ويُضاد البلغم ،
 ويلطِّف الأغذية الغليظة ، ويُرقِّق الدم .

وإذا شرب بالمخ نفع من أكل الفطر القتال . وإذا احتسَى ، قطع العلق المتعلق بأصل
 الخنثي . وإذا تَمَضَّض به مُسَخَّنًا نفع من وجع الأسنان ، وقوى اللثة .

وهو نافع للذَّاجِس ، إذا طُلِيَ به ، والحملة ، والأورام الحارة ، وحرق النار . وهو
 مُشَوِّه للأكل ، مُطَيِّب للمعدة ، صالح للشباب ، وفي الصيف لسكان البلاد الحارة .

« خِلَالٌ : فيه حديثان لا يثبتان ، أحدهما : يُروى من حديث أبي أيوب الأنصاري
 يرفعه : « حَبَدَا الْمُتَخَلِّلُونَ مِنَ الطَّعَامِ إِنْهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَى السَّلَكِ مِنْ بَقِيَّةِ تَبَقَى فِي
 الْقَمِّ ، مِنَ الطَّعَامِ » . وفيه واصلُ بن السائب ، قال البخاري والرازي : منكرُ
 الحديث . وقال النسائي والأزدي : متروك الحديث .

الثاني : يُروى من حديث ابن عباس ، قال عبد الله بن أحمد : « سألت أبي عن شيخ
 روى عنه صالح الوُحَاظِي — يقال له : محمد بن عبد الملك الأنصاري — : حدثنا عطاء

(٨٤) أخرجه مسلم في كتاب الأذية ، باب فضيلة الغل وأتلمذ به [ج ١ ، ص ٦ - ٨ بشرح النووي] .

(٨٥) هكذا في الزاد ، وهو الصواب . وفي النسخ المطبوعة « سعيد » تحريف .

(٨٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الانتقام بالخل [ج ٢ ، ص ١١٠٢] .

(٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وهي أغلب » .

عن ابن عباس ، قال : نهى رسول الله ﷺ أن يتحلل باللبيط (٨٨) والآس ، وقال : إنهما يُسقيان عروقَ الجذام . فقال : لى (٨٩) رأيت محمد بن عبد الملك ، وكان أعمى ، يضع الحديث ويكذب .

وبعد ، فالخلال نافع للثة (٩٠) والأسنان ، محافظ لصحتها ، نافع من تغير الثكبة . وأجوده ما أُخذ من عيدان الأيخلة ، وخشب الزيتون ، والخلأف . والتخلل بالقصب والآس والرمان والبادروج (٩١) مضر .

حَرْفُ الدَّالِّ

• دُهْنٌ : روى الترمذي في كتاب الشمائل — من حديث أنس بن مالك ، رضي الله عنهما — قال : « كان رسول الله ﷺ يُكَيِّرُ دُهْنَ رَأْسِهِ ، وَيُسْرِحُ يَخِيْتَهُ ، وَيُكَيِّرُ الْقِنَاعَ . كَانَ قُوْبُهُ قُوْبُ زَيْتٍ » .

الدهن يسد مسام البدن ، ويمنع ما يتحلل منه ، وإذا استعمل بعد الاغتسال بالماء الحار ، حسن البدن ورطبه . وإن دهن به الشعر حسنه وطوله ، وتقع من الحصية ، ودفع أكثر الآفات عنه . وفي الترمذي — من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، مرفوعاً : « كلوا الزيت ، وأدهنوا به » (٩٢) . وسيأتي إن شاء الله تعالى .

(٨٨) اللبيط : جمع لبطة ، وهي قشرة التصبية والقوس والقناة ، وكل شيء له مثاقف .

(٨٩) هكذا في النسخ المطبوعة ، وفي « ميزان الاعتدال » ج ٣ ص ٦٦ في ترجمة محمد بن عبد الملك الأنصاري [. وفي الزاد « أبى » أى : أبو عبد الله بن أحمد روى الحديث — المسئول — فكلاهما صواب .

(٩٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « اللثة » .

(٩١) هكذا في الزاد ، وفي القانين في الطب .. وفي النسخ المطبوعة ، وكذا في تذكرة داود « والبادروج » بالدال البهتلة ، وهي لفظة نبطية ، ويسمى عندنا بالريحان الأحمر ، ويضمهم يسميه « السليماني » ويسمى بالبريرة « حوك » .. وهو بقلة تستحبها النساء في البيوت ، وقد ينبت بنفسه . وهو عريض الأوراق مربع الساق ، حريف ، وفيه قبض وإسهال ، واثله يذهب بالشرس . [انظر القانين في الطب ص ١٥٥ — مادة بادروج — وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٦٦] .

(٩٢) أخرجه الترمذي في كتاب الأطعمة ، باب ما جله في أكل الزيت ، مرة من حديث عمر بن الخطاب ، وفي سننه اضطراب ، ومرة أخرى من حديث أبي أسيد ، وقال عنه الترمذي : حديث غريب . [ج ٨ ص ٤٢ ، ٤٣ بشرح ابن العريى] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الزيت ، مرة من حديث عمر — البشار إليه أنفاً — ومرة أخرى من حديث أبي هريرة ، وفي إسناده جيد لله بن سعيد المقرئ ، وهو مشترك [ج ٢ ص ١١٠٣] .

والدهن في البلاد الحارة — كاللحجاز ونحوه — من أحد^(٩٣) أسباب حفظ الصحة ، وإصلاح البدن ، وهو كالضروري لهم . وأما البلاد الباردة فلا يحتاج إليه أهلها . والإلحاح به في الرأس ، فيه خطرٌ بالبحر .

وأَنفع الأدهان البسيطة الزيت ، ثم السمن ، ثم الشيرج^(٩٤) .

وأما المركبة ، فمنها بارد رطب — كدهن البنفسج — ينفع من الصداع الحار ، وينوم أصحاب السهر ، ويُرطب الدماغ ، وينفع من الشقاق وغلبة اليبس والجفاف ، ويُطلى به الجربُ والحكة اليابسة ، فينفعها . ويسهل حركة المفاصل ، ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة ، في زمن الصيف .

وفيه حديثان باطلان موضوعان على رسول الله ﷺ . أحدهما : « فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضلي على سائر الناس » . والثاني : « فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضل الإسلام على سائر الأديان » .

ومنها : حار رطب ، كدهن البان ، وليس دهن زهره ، بل دهن يُستخرج من حبٍّ أبيض أغبر نحو الفستق ، كثير الدهنية والدم ، ينفع من صلابة العصب ويليئه ، وينفع من البرش والتمش والكلف والبهق ، ويسهل بلغمًا غليظًا ، ويلين الأوتار اليابسة ، ويسخن القصب .

وقد روي في حديث باطل غثلق لا أصل له : « آذيتوا بالبان ، فإنه أحظى لكم عند نساكنكم » .

ومن منافعه : أنه^(٩٥) يجلو الأسنان ويكسبها بهجةً ، ويُثقيها من الصدأ . ومن مسح به وجهه ورأسه^(٩٦) لم يُعبه حصية^(٩٧) ولا شقاق . وإذا دهن به حقوه ومذاكيره وما والاها ، نفع من برد الكلتيين وتقطير البول .

(٩٣) في الزاد « أكد » .

(٩٤) الشيرج : زيت السم .

(٩٥) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « أ » .

(٩٦) في الزاد « وأطرقته » .

(٩٧) في الزاد « حتى » .

حَرْفُ الذَّالِّ

ذَرِيرَةٌ : ثبت في الصحيحين عن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت : « طَبِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدِي بِذَرِيرَةٍ ، فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ ، لِحَلِّهِ وَإِحْرَامِهِ » (١٩٨) .

تقدم الكلام في الذَّرِيرَةِ وَمَنَافِعِهَا وَمَاهِيَّتِهَا ، فلا حاجة لإعادته .

ذُهَابٌ : تقدم في حديث أبي هريرة المتفق عليه ، في أمره ﷺ بِغَمْسِ الذُّهَابِ فِي الطُّعْمِ إِذَا سَقَطَ فِيهِ ، لِأَجْلِ الشِّفَاءِ الَّذِي فِي جَنَاحِهِ ، وَهُوَ كَالْتَرَيَّاقِ لِلْسَّمِ الَّذِي فِي الْجَنَاحِ الْآخَرِ . وَذَكَرْنَا مَنَافِعَ الذُّهَابِ هُنَاكَ .

ذَهَبٌ : رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لَعَرْفَجَةَ بْنِ أَسْعَدَ — لَمَّا قَطَعَ اللَّهُ يَوْمَ الْكَلَابِ ، وَاتَّخَذَ أَنْفًا مِنْ وَرَقٍ ، فَأَتَيْنَ عَلَيْهِ — فَأَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَتَّخِذَ أَنْفًا مِنْ ذَهَبٍ » (١٩٩) . وَلَيْسَ لَعَرْفَجَةَ عِنْدَهُمْ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ .

الذَّهَبُ زَيْتُ الدُّنْيَا ، وَيُطْلَسُّ الْوُجُودَ ، وَمُفَرِّحُ النُّفُوسِ ، وَمَقْوِي الظُّهُورِ ، وَسُرَّاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، وَبِرَازِجُهُ (٢٠٠) ، فِي سَائِرِ الْكَيْفِيَّاتِ ، وَفِيهِ حَرَارَةٌ لَطِيفَةٌ تَدْخُلُ فِي سَائِرِ الْمَعْجُونَاتِ اللَّطِيفَةِ وَالْمُفَرِّحَاتِ ، وَهُوَ أَعْدَلُ الْمَعَادِنِ (٢٠١) عَلَى الْإِطْلَاقِ وَأَشْرَفُهَا .

وَمِنْ خَوَاصِهِ أَنَّهُ إِذَا دُفِنَ فِي الْأَرْضِ ، لَمْ يَضُرَّهُ التُّرَابُ وَلَمْ يَنْقُصْهُ شَيْئًا ، وَبُرَادَتُهُ إِذَا تَحْلِطَتْ بِالْأَدْوِيَةِ ، تَنْفَعُ مَنْ ضَعَفَ الْقَلْبُ وَالرَّجْفَانُ الْعَارِضُ مِنَ السُّودَاءِ ، وَيَنْفَعُ مَنْ حَدِيثَ النَّفْسِ ، وَالْحَزْنَ وَالْغَمَّ ، وَالْفَرْعَ وَالْعَشَقَ ، وَيَسْمُنُ الْبَدْنَ وَيَقْوِيهِ ، وَيُذْهِبُ الصَّفَارَ ، وَيَحْسِنُ اللَّوْنَ ، وَيَنْفَعُ مِنَ الْجُدَامِ وَجَمِيعِ الْأَوْجَاعِ وَالْأَمْرَاضِ السُّودَاوِيَّةِ ، وَيَدْخُلُ بِمَخَاصِيئِهِ فِي أَدْوِيَةِ دَاءِ الثَّلَبِ وَدَاءِ الْحَيَةِ ، شَرِبًا وَطِلَاءً . وَيَجْلُو الْعَيْنَ وَيَقْوِيهَا ، وَيَنْفَعُ مِنْ كَثِيرٍ مِنْ أَمْرَاضِهَا ، وَيَقْوِي جَمِيعَ الْأَعْضَاءِ .

(٩٨) أَخْرَجَهُ الْبَغَارِيُّ فِي كِتَابِ الْبَلَسِ ، بَابُ الذَّرِيرَةِ [ج ١٠ ص ٣٧١ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْحَجِّ ، بَابِ اسْتِخْبَابِ الطَّيِّبِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ [ج ٨ ص ١٠٠ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] . وَالتَّرِيرَةُ : نَوْعٌ مِنَ الطَّيِّبِ يُجَلَّبُ مِنَ الْهِنْدِ .

(٩٩) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْغَنَمِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي رِبْطِ الْأَسْنَانِ بِالذَّهَبِ [ج ٤ ص ١٢] . وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْبَلَسِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي شَدِّ الْأَسْنَانِ بِالذَّهَبِ [ج ٧ ص ٣٦٩ ، ٣٧٠ بِشَرْحِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ] .

(١٠٠) هَكَذَا فِي الزَّيْدِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « مَزَاجُهُ » .

(١٠١) هَكَذَا فِي الزَّيْدِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « الْمَمْنُونَاتِ » .

وإمسأته في الغم يُزيل البحر . ومن كان به مرض يحتاج إلى الكي ، وكوي به ، لم يتنفس موضعه ، ويبرأ سريعاً . وإن اتخذ منه ميلاً واكتحل به ، قوى العين وجلاها . وإن اتخذ منه خاتم فصه منه ، وأخيم وكوي به قراؤم أجنحة الحمام ، ألفت أبراجها ، ولم تنتقل عنها .

وله خاصية عجيبة في تقوية النفوس ، لأجلها أبيع في الحرب والسلاح منه ما أبيع . وقد روى الترمذي — من حديث مزينة^(١٠٢) العصري ، رضي الله عنه — قال : « دخل رسول الله ﷺ ، يوم الفتح ، وعلى سيفه ذهب وفضة »^(١٠٣) . وهو معشوق النفوس التي متى ظفرت به سلاها عن غيره من محبوبات الدنيا .

قال تعالى : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ﴾^(١٠٤) .

وفي الصحيحين — عن النبي ﷺ : « لو كان لابن آدم واد من ذهب لا بقی إليه ثانياً ، ولو كان له ثانی لا بقی ثالثاً ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب »^(١٠٥) .

هذا ولأنه أعظم حائل بين الخليفة وبين فوزها الأكبر يوم مآداها ، وأعظم شيء غصبي الله به ، وبه قطع الأرحام ، وأريق الدماء ، واستحلت المحارم ، وميعت الحقوق ، وتطالم العباد ، وهو المرغب في الدنيا عاجلها ، والمزهد في الآخرة وما أعدّه

(١٠٢) هكذا في الزاد ، وفي صحيح الترمذي .. وفي النسخ المطبوعة « بريدة » تصحيف .

(١٠٣) أخرجه الترمذي في كتاب الجهاد ، باب ما جاء في السيوف وحملها [ج ٧ ص ١٨٤ ، ١٨٥] بشرح ابن العربي . وفي سننه هو بن عبد الله بن سعد ، قيل عنه في ميزان الاعتدال ، لا يكاد يعرف ، تفرد عنه طالب بن حبيب . وقال الترمذي عن هذا الحديث : حسن غريب . وقال الحافظ أبو الحسن بن القطان : هو ضعیف لاحتسن . وقال الذهبي تعليقاً على ذلك : صدق أبو الحسن ، فما علمنا في حلية سيفه (ﷺ) ذهباً . [انظر ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٣٣٣] .

(١٠٤) سورة آل عمران - الآية ١٤ .

(١٠٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب ما يتقى من فتنة المال [ج ١١ ص ٢٥٣] ونجح الباري ، وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة ، باب كراهة الحرص على الدنيا [ج ٧ ص ١٢٨ ، ١٢٩] بشرح النووي .

الله لأوليائه فيها ، فكم أبيت به من حق ، وأخيب به من باطل ، وتصر به ظالم ، وقهر به مظلوم . وما أحسن ما قال فيه [أبو قاسم] الحريري : (١٠٧) .

تباً لهُ من خادع مُخَافٍ (١٠٧) أَصْفَرَ ذِي وَجْهَيْنِ كَالْمُنَافِقِ
يَتْلُو بَوَصْفَيْنِ لِعَيْنِ الزَّامِقِ زينة مَعْشُورِي ، وَلَوْنِ عَاشِقِ (١٠٨)
وَحُبِّهِ عِنْدَ ذَوِي الْحَقَائِقِ يَدْعُوا إِلَى أَرْكَابِ سُخْطِ الْخَالِقِ
لَوْلَاهُ لَمْ تُقَطَّعْ يَمِينُ السَّارِقِ وَلَا يَدَّتْ مَظْلَمَةُ مِنَ فَاسِقِ
وَلَا اشْتَمَّ أَرْبَابُ السَّارِقِ وَلَا أَشْتَمَّ مِنْ حُسُودِ رَاشِقِ (١٠٩)
أَنْ لَيْسَ يُخَيِّبُ عَنْكَ نِي الْمَضَائِقِ وَشَرُّ مَا فِيهِ مِنَ الْخَلَائِقِ (١١٠)
إِلَّا إِذَا قَرَّ فِرَارَ الْآبِقِ (١١١)

حَرْفُ التَّوَاءِ

« وَطِبَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَرْيَمَ : ﴿ وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَجْعَلُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ ذُرِّيَةً مِمَّنْ يَبْتَغِيهَا ﴾ (١١٢) .

(١٠٦) هابين المعقولتين ساقط من الزاد . والحريري هو أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري ، ولد بالبصرة سنة ٤٤٦ هـ ، وتولى منصب « صاحب النضر » الذي يشبه مصلحة الاستعلامات الآن ، وله كتب أدبية ولغوية مشهورة ، منها « ذرة النواصير في أوجام النواصير » التي كتبت عنابة من علماء اللغة بعده ، ومنها ملحمة الإعراب في النحو .. وهو صاحب المقامات المشهورة .. وهذه الأبيات من المقامة الثالثة « الدنارية » التي تتضمن مدح الدهناء وفيه يوفى سنة ٥١٦ هـ على الأرجح .

(١٠٧) مُخَافٍ : أي لا يخاصي الوعد .

(١٠٨) الزَّامِقُ : الناظر للشيء . زينة ممشوق : أي ملاحته ، وهو نقشه ، ولون عاشق : أي صفته .

(١٠٩) المَمْطُولُ : هو صاحب الدُّنَيْنِ . تَطَلَّ العائِقُ : المَطْلُ تأخير الدُّنَيْنِ ، والعائِقُ : مانع أداء الدُّنَيْنِ .

(١١٠) حُسُودِ رَاشِقِ : أي رام يمينه . وأصل الرَاشِقُ : الراس بالنبيل . والخَلَائِقُ : جمع خليفة ، وهي العادة والطبيعة .

(١١١) الْآبِقِ : الهارب : [انظر كتاب المقامات الأدبية للحريري - المقامة الدنارية من ص ٢٥ - ٣١ ط الحسينية] .

(١١٢) سورة مريم - الآيات ٢٥ و ٣١ .

وفي الصحيحين ، عن عبد الله بن جعفر ، قال : « رأيت رسول الله ﷺ يأكل القثاء بالرطب » (١١٣) . وفي سنن أبي داود ، عن أنس ، قال : « كان رسول الله ﷺ يُقَطِّرُ على رطبَاتِ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ ، فإن لم تكن رطبَاتِ فتمرَاتِ . فإن لم تكن ثمرَاتِ حَسَنًا حَسَوَاتٍ من ماء » (١١٤) .

طَبْعُ الرُّطْبِ طَبْعُ المَاءِ ، حار رطب ، يقوّى المعدة الباردة ويوافقها ، ويزيد في الباء ، ويخصّبُ البدن ، ويوافق أصحاب الأمزجة الباردة ، ويغْلُو غداً كثيراً .

وهو من أعظم الفاكهة موافقةً لأهل المدينة وغيرها — من البلاد التي هو فاكهتهم فيها — وأنفعها للبدن ، وإن كان من لَمْ يَتَّخِذْهُ يُسْرِعُ التَّعَفُّنَ في جسده ، ويتولّد عنه دم ليس بمحمود ، ويحدث في إكثاره منه صُدَاعٌ وسوداء ، ويؤذي أسنانه ، وإصلاحه بالسكنجيين (١١٥) ونحوه .

ولي فِطْرُ النبي ﷺ من الصوم عليه ، أو على الفطر أو الماء ، تدير لطيف جداً ، فإن الصوم يُحِلُّ المعدة من الغداء ، فلا تجد الكبد فيها ما تجذبه وترسله إلى القوى والأعضاء . والحلّو أسرع شيء وصولاً إلى الكبد ، وأحبّه إليها — ولا سيما إن كان رطباً — فيشتدّ قبوله له ، فتنفع به هي والقوى ، فإن لم يكن فالفطر ، لخلّاوته وتغذيته ، فإن لم يكن فحسوات الماء تطفئُ لَهَبَ المعدة وحرارة الصوم ، فتنبّه (١١٦) بعده للطعام ، وتأخذه بشهوة .

• رِيحَانٌ : قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ﴾ (١١٧) . وقال تعالى : ﴿ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴾ (١١٨) .

(١١٣) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الثناء بالرطب ، وباب الثناء ، وباب اللونين — أو الطلعين — بمرّ . [ج ٩ ص ٥٦٤ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب أكل الثناء بالرطب [ج ١٣ ص ٢٦٦ بفرد النووي] . ويأكل الثناء بالرطب : أي يأكلها معاً .

(١١٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب ما يُقَطِّرُ عليه [ج ٢ ص ٢٠٦] .

(١١٥) السَّكَنْجِيَّينَ : شرابٌ مُزَكَّبٌ من حامض وحلو . وهو مُشْتَرَبٌ عن الفارسية « سركانجيين » . ومعناها : غَلٌّ وصل . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ١٩٦] .

(١١٦) في الزلّة « فتنبّه » .

(١١٧) سورة الواقعة — الآيتان ٨٨ ، ٨٩ .

(١١٨) سورة الرحمن — الآية ١٢ .

وفي صحيح مسلم — عن النبي ﷺ — « من غرض عليه ربحان فلا يرده ، فإنه خفيف المحمل ، طيب الرائحة » .

وفي سنن ابن ماجه — من حديث أسامة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ألا مُشَمَّرٌ لِلجَنَّةِ ، فإن الجنة لا تُحَطَّرُ لها ، هي — ورب الكعبة — نورٌ يتلألأ ، وَرَبِحَاتُهُ تَهْتَرُ ، وقصرٌ مشيدٌ ، ونهرٌ مُطَرِدٌ ، وَنَعْمَةٌ تُضِيحُ ، وَزَوْجَةٌ حَسَنَاءُ جميلةٌ ، وَحُلُلٌ كثيرةٌ ، في مقام أبداً ، في حَبَرَةٍ وَنَعْتَةٍ ، في دور عالية سليمة بهية (١١٩) قالوا : نعم يا رسول الله ، نحن المشمرون لها . قال : قولوا : إن شاء الله تعالى . فقال القوم : إن شاء الله » (١٢٠) .

الربحان : كل نبت طيب الريح ، فكل أهل بلد يخصصونه بشيء من ذلك ، فأهل الغرب يخصصونه بالآس ، وهو الذي يعرفه العرب من الربحان ، وأهل العراق والشام يخصصونه بالحنق .

فأما الآس ، فمزاجه بارد في الأولى ، يابس في الثانية ، وهو — مع ذلك — مركب من قوى متضادة ، والأكثر فيه الجوهر الأرضي البارد ، وفيه شيء حار لطيف . وهو يجفف [الرأس] (١٢١) تحفيفاً قوياً . وأجزاءه متقاربة القوة ، وهي قوة قابضة حابسة من داخل وخارج معاً .

وهو قاطع للإسهال الصفراوي ، دافع للبخار الحار الرطب إذا شُم ، مفرح للقلب تفرحاً شديداً . وشمه مانع للوباء ، وكذلك اغتراشه في البيت .

ويرى الأورام الحادثة في الخاليتين إذا وُضع عليها ، وإذا دُق ورقه وهو غَضٌّ ، وضرب بالخل ، ووُضع على الرأس — قطع الأعاف ، وإذا سُحِق ورقه ألباس ، ودُر

(١١٩) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « ويقام في أبداً ، في دار سليمة ، وفاكحة وخضرة ، وخبرة وشفرة » ، في نسخة عالية تهية » .

(١٢٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب صفة الجنة [ج ٢ ص ١١٤٨ ، ١١٤٩] . وفي سننه : الضحك للتفاخر المشقى ، وسليمان بن موسى . قال النحوي في طبقات التهذيب عن الضحك : مجهول ، في حين وثقه ابن حبان . وسليمان بن موسى : تختلف فيه . وبقي رجال الإسناد ثقات .

(١٢١) ما بين المقتولين ساقط من الزاد .

على القروح ذوات الرطوبة — نفعها ، ويقوي الأعضاء الواهية إذا ضُمِدَ به ، وينفع داء الداجس ، وإذا دُرَّ على البثور والقروح التي في البدن والرجلين ، نفعها .

وإذا دُلِكَ به البدن قَطَعَ العَرَقُ ، ونشف الرطوبات الفضلية ، وأذهب ثَنَنَ الإبط ، وإذا جُلِسَ في طبيخه نفع من خروج المَقْعَدَةِ (١٢٢) والرحم ، ومن استرخاء المفاصل ، وإذا صُبَّ على الكسور العظام التي لم تلتجُمَ نفعها .

ويجلبو قشورَ الرأس وقروح الرطبة ويثوَرَه ، ويُمسِكُ الشعر المتساقط ويسوِّده ، وإذا دُقَّ ورَقَه وصُبَّ عليه ماءٌ يسير ، وحُلِطَ به شيءٌ من زيت أو دهن الورد ، وضُمِدَ به — وافق القروح الرطبة ، والقمل والحُمرة ، والأورام الحادة والشرى (١٢٣) والبواسير .

وحبه نافع من نفث الدم العارض في الصلر والرئة ، دابغٌ للمعدة ، وليس يضارُ للصلر ولا الرئة ، لجلاوته . وخاصيته : النفع من استطلاق البطن مع السعال ، وذلك نادر في الأدوية . وهو مُدِيرٌ للبول ، نافع من لدغ الثَّانَةِ ، وعَضُ الرُّثِيْلَةِ (١٢٤) ، ولسع العقارب . والتخلل بِعَرَقِه مضر ، فليُحَذَر .

وأما الرِيْحَانُ الفارسيُّ — الذي يُسَمَّى الحَبَق — فحارٌّ في أحد القولين . ينفع شَمُّه من الصداع الحار إذا رُشَّ عليه الماء ، ويثوَرُ ويرطَّب بالعرَض ، وباردٌ في الآخر . وهل هو رطب أو يابس ؟ على قولين ، والصحيح أن فيه من الطبائع الأربع ، ويَجْلِبُ النوم . وبزُرُه حابس للإسهال الصفراوي ، ومسكِّنٌ للمغص ، مقوٌّ للقلب ، نافع للأمراض السوداوية .

• رُْمَانٌ : قال تعالى : ﴿ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُْمَانٌ ﴾ (١٢٥) .

ويُذكر عن ابن عباس — موقوفاً ومرفوعاً — : « ما من رُْمَانٍ ، من رُْمَانِكُمْ هذا ،

(١٢٢) التَّقَعْدَةُ : الساقطة من الشخص ، وموضع القعود منه . والمراد بها هنا « البواسير » .

(١٢٣) الشَّرَى : يَثْوِرُ حُمُرٌ كالدَّهْرَامِ حِكَاكَةً مُؤَلِّمَةً .

(١٢٤) الرُّثِيْلَةُ : ضَرْبٌ مِنَ الْمَنَاقِبِ كَبِيرِ الْبَطْنِ ، قَصِيرِ الْأَرْجُلِ ، وَلَوْنُهُ بَيْنَ الْأَسْفَرِ وَالْأَسْوَدِ ، وَنَبَشُهُ مَوْلَمٌ مَسْمُومٌ .

(١٢٥) سورة الرِّحْمَنِ — آيَةُ ٦٨ .

إلا وهو مُلَفَّحٌ بِحِمَةٍ مِنْ رُمانِ الجَنَّةِ (١٢٦). والموقوفُ أَشْبَهُ . وذكر حَرْبٌ وغيره ، عن علي ، أنه قال : « كلوا الرُّمانَ بِشَحْمِهِ ، فإنه دِباغُ المَعِدَةِ »

حلُّو الرمان حار رطب ، جيد للمعدة ، مُقَوِّ لها بما فيه من قُبْضٍ لطيف ، نافع للحلق والصدر والرئة ، جيدٌ للسعال ، وماؤه مائِنٌ للبطن ، يُلَقِّنُو البَدَنَ غذاءً فاضلاً بَسِيراً ، سريع التحلل ، لرقته ولطافته ، ويولد حرارة بسيرة في المعدة وريحاً ، ولذلك يُعِين على الباه ، ولا يصلح للمُخْمُومِينَ . وله خاصيةٌ عجيبة ، إذا أُكِلَ بالخبز يمنعه من الفساد في المعدة

وحامضه بارد يابس ، قابض لطيف ، ينفع المعدة الملتببة ، ويُدرُّ البول أكثرَ مِنْ غيره مِنَ الرمان ، ويسبِّكُ الصُّغْرَاء ، ويقطع الإسهال ، ويمنع القيء ، ويلطِّف الفضول ، ويطفئ حرارة الكبد ، ويقوِّي الأعضاء ، نافع من الحَقْفَقانِ الصفراوي ، والآلام العارضة للقلب وقَمِ المعدة ، ويقوِّي المعدة ، ويدفع الفضول عنها ، ويُطفئُ الجِيرة الصفراء والدم .

وإذا استُخْرِجَ ماؤه بِشَحْمِهِ ، وطُبِّخَ يَسِرَ من العسل حتى يصيرَ كالزَّمْزَمِ ، واكْتَحَلَ به — قطع الصفرة من العين ، ونَقَّاهَا من الرطوبات الغليظة ، وإذا لُطِّخَ على اللَّسَةِ نفع من الأَكِلَةِ العارضة لها ، وإن استُخْرِجَ ماؤها (١٢٧) بِشَحْمِهَا أُطْلِقَ البطن ، وأُخْتَرِ الرطوبات العَفِنَةُ المُرَّةُ ، ونفع من حُمَيَاتِ الغَبِ (١٢٨) المُتَطَاوِلَةِ .

وأما الرمان المُرُّ ، فمتوسط طبعاً وفِعْلاً بين النوعين ، وهذا أَثْبَلُ إلى لطافة الحامض

(١٢٦) هذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ، في كتاب الأَطْعِمَةِ باب فضيلة الرُّمان ، وأخرجه من طريقين : الطريق الأول فيه عبد السلام بن حبيب بن أبي فرقة . وقال عنه ابن حبان : كان يسرق الحديث ، ولا يجوز الاحتجاج به بهال . وفي الطريق الثاني محمد بن الوليد بن أبان . قال عنه ابن حبان أيضاً : كان يضع الحديث ، ويوصله ويسرق ، ويقلب الأسانيد والمتن . وفي ميزان الاعتدال عدُّ الذهبي هذا الحديث من الباطل . [انظر الموضوعات جـ ٢ ص ٢٨٥ ، والميزان جـ ٤ ص ٥٩] .

(١٢٧) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « ماؤها » . ولعله تحريف .

(١٢٨) حُمَى الغَبِ : هي التي تنوب يوماً بعد يوم . أي : المتقطعة التي تأتي يوماً وتقطع يوماً .

قليلاً . وحُبَّ الرمان مع العسل طلاءٌ للداجس والقروح الخبيثة ، وأقماعه للجراحات . قالوا : ومَن ابتلع ثلاثة من حُبِّه (١٢٩) الرمان في كل سنة ، أَمِنَ الرُّمْدَ سنته (١٣٠) كلها .

حَرْفُ الزَّائِ

« زَيْتٌ : قال تعالى : ﴿ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ ، زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ، يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ (١٣١) .

وفي الترمذي وابن ماجه — من حديث أبي هريرة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « كُلُّوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » . وللبیهقي وابن ماجه أيضاً ، عن [عبدالله] (١٣٢) بن عمر ، رضي الله عنهما (١٣٣) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اتَّكِدُوا بِالزَّيْتِ وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » (١٣٤) .

الزيت حار رطب في الأري ، وغِلَطَ مَنْ قال : يَابَسَ . والزيت بحسب زيتونه ، فالمتصر من التضييع أعدله وأجوده ، ومن الفج فيه برودة ويوسة ، ومن الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ، ومن الأسود يسخن ويرطب باعتدال ، وينفع من السموم ، ويُطلق البطن ، ويخرج الدود . والعتيق منه أشد تسخيناً وتحليلاً . وما استخرج منه بالماء ، فهو أقل حرارة والطف وأبلغ في النفع . وجميع أصنافه مليئة للبشرة ، وتبهي الشيب .

(١٢٩) حُبُّهُ الزَّيْتَانِ : زهره .

(١٣٠) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « سنة » .

(١٣١) سورة النور - الآية ٢٥ .

(١٣٢) مابين المعقوتين ساقط من الزاد .

(١٣٣) في الزاد « هه » .

(١٣٤) هذا الحديث ، والذي قبله أخرجهما ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الزيت [ج ٢ ص ١١٠٣] ورواه الطبراني في الأوسط بمناه عن ابن عباس قال ، قال رسول الله (ص) اتكتموا بالشجرة - يعني الزيت - وفن غرض عليه طيب فليصب منه « . وفي سنده النظر بن طاهر ، وهو ضعيف . [انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ٤٦] .

وماء الزيتون المالح يمنع من تنفط حرق النار ، ويشد اللثة ، وورقه ينفع من البُحْمرة
والحملة والقروح الوسيخة والشرى ، ويمنع العرق . ومنافعه أضعاف ما ذكرناه (١٣٥) .

• **زُيْتٌ** : روى أبو داود في سننه ، عن ابْنِ بُسْرِ السُّلَمِيِّ ، رضي الله عنهما ، قال :
« دخل علينا رسول الله ﷺ ، فقدمنا له زُبْداً وتمراً ، وكان يُحب الزُّبْدَ والتمر » (١٣٦) .

الزبد حار رطب ، فيه منافع كثيرة ، منها : الإنبساط والتحليل ، ويُبرئ الأورام التي
تكون إلى جانب الأذنين والحاليين ، وأورام الفم ، وسائر الأورام التي تعرض في أبدان
النساء والصبيان إذا استعمل وحده ، وإذا لُيِّقَ منه نفع من نفث الدم الذي يكون من
الرئة ، وألصَحَ الأورام العارضة فيها .

وهو ملين للطبيعة والعصب والأورام الصلبة العارضة من الجيرة السوداء والبلغم ،
نافع من الأيس العارض في البطن ، وإذا طُلي على منابت أسنان الطفل كان مُعيناً على نباتها
وطلوها . وهو نافع من السعال العارض من البرد واليس ، يذهب القوباء (١٣٧)
والخشونة التي في البطن ، ويلين الطبيعة ، ولكنه يُضعف (١٣٨) شهوة الطعام ، ويذهب
بروخامة (١٣٩) الحلو ، كالعسل والتمر .

وفي جمعة ﷺ بين التمر وبينه — من الحكمة — إصلاح كل منهما بالآخر .

• **زَيْبٌ** : رُوِيَ فيه حديثان لا يصحان . أحدهما : « نَعِمَ الطعامُ الزَّيْبُ ، يُطَيِّبُ
النَّكْهَةَ ، ويُدبِّبُ البلغم » . والثاني : « نَعِمَ الطعامُ الزَّيْبُ ، يذهب النَّصَبُ ، ويشدُّ
العصب ، ويُطْفِئُ الغَضَبَ ، ويُصْفِي اللونَ ، ويُطَيِّبُ النَّكْهَةَ » . وهذا أيضاً لا يصح
فيه شيء عن رسول الله ﷺ .

(١٣٥) في الزاد « ما ذكرناه » .

(١٣٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الجمع بين لوزين في الأكل [ج ٣ ص ٣٦١] . وأخرجه ابن ماجه أيضاً
في كتاب الأطعمة ، باب التمر بالزبد . [ج ٢ ص ١١٠٦ ، ١١٠٧] .

(١٣٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « القَوِيُّ » . والقَوِيَّةُ (بالمد) والولو مفتوحة ، وقد تغف بالسكون :
داه في الجذ يتشمر منه الجلد ، وينجرد منه الشعر .

(١٣٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يُسْقِطُ » .

(١٣٩) في الزاد « بروخامته » .

وبعد ، فأجود الزبيب ما كبر جسمه ، وسين شحمه ولحمه ، ورق قشره ، وتزع عجمته ، وصغر حبه . وجزم الزبيب حار رطب في الأولى ، وحبه بارد يابس . وهو كالعنب المتخذ منه ، الحلو منه حار ، والحامض قابض بارد ، والأبيض أشد قبضاً من غيره . وإذا أكل لحمه ، وافق قسبة الرئة ، ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ، ويقوي المعدة ، ويلين البطن .

والحلو اللحم أكثر غذاءً من العنب ، وأقل غذاءً من التين اليابس ، وله قوة منضجة هاضمة ، قابضة محللة باعتدال ، وهو بالجملة يقوي المعدة والكبد والطحال ، نافع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلى والمثانة .

وأعدله أن يؤكل بغير حبه^(١٠) ، وهو يغذي غذاءً صالحاً ، ولا يسدد كما يفعل التمر ، وإذا أكل منه بعجمه كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال ، وإذا صير لحمه على الأظافر المتحركة أسرع قلعها ، والحلو منه وما لا عجم له نافع لأصحاب الرطوبات والبغم ، وهو يُخصب الكبد وينفعها بخاصيته .

وفيه نفع للحفظ . قال الزهري : « من أحب أن يحفظ الحديث ، فليأكل الزبيب » . وكان المنصور يذكر عن جده عبد الله بن عباس : « عجمه داء ، ولحمه دواء » .

• زنجبيل : قال تعالى : ﴿ وَنُسْقُونُ لَهَا كَاسًا كَانَتْ مِنْ أَجْهَا زَنْجَبِيلًا ﴾^(١١) .

وذكر أبو نعيم في كتاب الطب النبوي — من حديث أبي سعيد الخدري ، رضي الله عنه — قال : « أهدى ملك الروم إلى رسول الله ﷺ جرة زنجبيل ، فأطعم كل إنسان قطعة ، وأطعمني قطعة » .

الزنجبيل حار في الثانية ، رطب في الأولى . مسخن ، معين على هضم الطعام ، ملين للبطن تلييناً معتدلاً ، نافع من سدد الكبد العارضة عن البرد والرطوبة ، ومن ظلمة البصر الحادثة عن الرطوبة ، أكلاً واكتحالاً ، معين على الجماع ، وهو محلل للرياح لغليظة الحادثة في الأمعاء والمعدة .

(١٠) في الزاد « عجمه » وهي بستانها ، فالعجم والعتجم : توى كل شيء ، كالزبيب ، والزئمان ، والباح ، وغيرها .

(١١) سورة الإنسان — الآية ١٧ .

وبالجملة ، فهو صالح للكبد والمعدة الباردتي المزاج ، وإذا أُخذَ منه مع السكر وزنُ درهمين بالماء الجار ، أسهلُ فُضولاً لزجةً لُعايئةً ، ويقع في المعجنات التي تحلّل البلغم وتُذيه .

والمزّيُّ منه حار يابس ، يبيح الجماع ، ويزيد المنّي ، ويسخّن المعدة والكبد ، ويُعين على الاستمرار ، وينشّف البلغم الغالب على البدن ، ويزيد في الحفظ ، ويوافق برّد الكبد والمعدة ، ويزيل^(١١٢) بِلَتُها الحادثة عن أكل الفاكهة ، ويطيّب الثّكّهة ، ويُدفع به ضرر الأطعمة الغليظة الباردة .

حَرْفُ السَّيْنِ

• سَنًا : قد تقدم ، وتقدم « سُنُوت » أيضاً ، وفيه سبعة أقوال :

أحدها : أنه العسل . الثاني : أنه رُبُّ عُكَّةِ السمن ، يخرج خططاً سوداءً على السمن . الثالث : أنه حب يُشبه الكُمُون ، وليس بكمون . الرابع : الكمون الكرّمانيّ . الخامس : أنه الشَّبْتُ^(١١٣) السادس : أنه القمر . السابع : أنه الرّازيّاخ .

• سَقَرَجَلٌ : روى ابن ماجه في سننه ، [من]^(١١٤) حديث إسماعيل بن محمد الطلحيّ ، عن نقيب^(١١٥) بن حاجب ، عن أبي سعيد ، عن عبد الملك الزُّهيريّ ، عن طلحة بن عُبيد الله ، رضي الله عنه ، قال : « دخلتُ على النبي ﷺ : وبيده سَقَرَجَلَةٌ ،

(١١٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يزيل » .

(١١٣) الشَّبْتُ (يفتح الشين والباء) : نبات عشبي من الفصيلة البغيفية ، تستعمل أوربقة ونبوره في إكساب الأطعمة نكهة طيبة (ويكرهها ينسكين الباء) : بقلة .. وفي تذكرة داود (بكسر الشين وفتح الباء وتشديد التاء) : نبت كالرازيانج ، إلا أن زهره أبيض وأصفر ، ونبوه أدق ، ولقد جئتُ وحرافة . والرازيانج هو الشرة أو الشار . وفي القانون لابن سينا : يزده يشبه بزر الكرّفس - أي البقدونس البري .

[انظر القانون في الطب ص ٢١٥ - وانظر تذكرة بلود ج ١ ص ٢٠٨ - وانظر منافع الأشباب ص ١٥٠ .

(١١٤) ما بين المقوفتين من الزاد .

(١١٥) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « شبيب » تحريف . قد ورد اسمُه في الميزان « نقيب » أو « تعيد بن حاجب » وقيل منه : لا يُؤخّر من هو . [انظر ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٢٢٢] .

فقال : دُونْكَهَا يَا طَلْحَةَ ، فَإِنَّا نَجِمُ الْفَوَازَ ^(١٤٦) . ورواه النسائي من طريق آخر ، وقال : « أَيُّهُ النَّبِيِّ ﷺ — وهو في جماعة من أصحابه ، ويده سَقَرَجَةٌ يَقْلِبُهَا — فَلَمَّا جَلَسْتُ إِلَيْهِ ، دَحَا بِهَا إِلَيَّ ، ثُمَّ قَالَ : دُونْكَهَا أَبَا ذَرٍّ ، فَإِنَّا نَشْدُو الْقَلْبَ ، وَنُطِيبُ النَّفْسَ ، وَنَذْهَبُ بِطَحَائِ الصَّنَرِ ^(١٤٧) .

وقد روي في السفرجل أحاديثٌ أُخَرُ ، هذا ^(١٤٨) أمثلها ، ولا تصح .

والسفرجل بارد يابس ، ويختلف في ذلك باختلاف طعمه ، وكلُّه بارد قابض ، جيد للمعدة ، والحلُّو منه أَقْلُ بُرودة ^(١٤٩) ، وَيُسَا ، وَأَتِيلٌ إِلَى الاعتدال ، والحامضُ أَشَدُّ قَبْضاً وَيُسَا وبرودة ، وكله يسكن العطش والقيء ، ويدبر البول ، وَيَعْمَلُ الطَّيْعَ ، وينفع من قَرَحَةِ الْأَمْعَاءِ ، وَنَفَثِ الدَّمِ ، وَالْمُيَضَّةِ ، وينفع من الْعَثْيَانِ ، وينفع من تصاعُدِ الْأَيْمَرَةِ إِذَا اسْتَعْمِلَ بعد الطعام ، وَخُرَاقَةُ أَغْصَانِهِ وورقه المغسولة ، كالتوتياء في فعلها ^(١٥٠) .

وهو قبل الطعام يقبض ، وبعده يلين الطَّيْعَ ، ويسرع بانحدار الثفل ^(١٥١) . والإكثار منه مضر بالعصب ، مولدٌ للقوقج . وَيُطْفِئُ الْبِرَّةَ الْيَرَّةَ الْيَصْفَاءَ الْمُتَوَلِّدَةَ فِي الْمَعْدَةِ .

وإن شوي كان أَقْلُ لِحْشَوْتِهِ وَأَخْفَ . وَإِذَا قَوَّرَ وَسَطُهُ ، وَتُرِعَ حَبُّهُ ، وَجُعِلَ فِيهِ الْقَسَلُ ، وَطِينٌ جِرْمُهُ بِالْعَجِينِ ، وَأُودِعَ الرَّمَادُ الْحَارُّ — نفع نفعاً حسناً .

وأجود ما أُكِلَ مشوياً أو مطبوخاً بالعلسل ، وَحَبُّهُ ينفع من خشونة الحلق ، وقصبة

(١٤٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل الثمار [ج ٢ ص ١١٨] يوفى الزوائد : في إسناده عبد الملك الزبيدي : مجهول .. وقال الذهبي في الكاشف عن أبي سعيد ، يكره . وقال في الميزان : تيب بن حاجب : لا يَنْزِي تَنْ هُو .

(١٤٧) لم أَلْقَ عَلَيْهِ عِنْدَ النَّسَائِيِّ .

(١٤٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « هذه » . [انظر الملل المتنافية في الأحاديث الواحية ج ٢ ص ٦٥٤ ، ٦٥٥] . والسفرجل : شجرة مشر من الفصيلة الوردية ، ومنابته بالشام ، ويثمر في جميع نمرة الزَّيْتَانِ أو أسفر ، وأجوده الكبير البش الحلو ، الكثير المائية . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ١٨٩] .

(١٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يُزَيِّدُ » في الموضمين .

(١٥٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فَمَلَهُ » .

(١٥١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « التَّقْلُ » . وإثفل : ما يستقر تحت الماء ونحوه من كدر ، أو ما يتبقى من العادة بعد عصرها . والمراد به هنا « الفضلات » .

الرئة ، وكثير من الأمراض ، ودُّهُنُه يمنع العَرَق ، ويقوي المعدة ، والمُرِّي منه تقوي المعدة والكبد ، وتشُدُّ القلب ، وتطَيِّب (١٥٦) النفس .

ومعنى « تُجِمُّ القَوَاد » : تُرِيحُه . وقيل : تَفْتَحُه وتوسِّعُه ، من « جُمَام الماء » وهو : اتساعه وكثرته . و « الطَّخَاء » للقلب مثل الغيم على السماء ، قال أبو عُبَيْد : « الطَّخَاء : يُقَلُّ وَغِيْشَاءٌ (١٥٧) تَقُول : مَا فِي السَّمَاءِ طَخَاءٌ ، أَيْ : سَحَابٌ وَظُلْمَةٌ » .

• سَوَالِكٌ : فِي الصَّحِيحِينَ — عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَوْلَا أَنِ اشْتُقُّ عَلَى أُمْتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » (١٥٨) . وَفِيهِمَا : « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَأَهْ بِالسَّوَاكِ » (١٥٩) . وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ — تَعْلِيْقًا عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ » . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ : « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ : بَدَأَ بِالسَّوَاكِ » (١٦٠) . وَالْأَحَادِيثُ فِيهِ كَثِيرَةٌ .

وصح عنه : أَنَّهُ اسْتَاكَ عِنْدَ مَوْتِهِ ، وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ » (١٦١) .

وَأَصْلُحَ مَا اخْتُذَ السَّوَاكُ مِنْ خَشَبِ الْأَرَاكِ وَنَحْوِهِ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ شَجَرَةٍ مَجْهُولَةٍ ، فَرُبَّمَا كَانَتْ سُمًّا . وَيَنْبَغِي الْقَصْدُ فِي اسْتِعْمَالِهِ ، فَإِنْ بَالِغٌ فِيهِ ، فَرُبَّمَا أَذْهَبَ طَلَاوَةَ الْأَسْنَانِ وَصَفَالَتَهَا ، وَهَيَّأَهَا لِقَبُولِ الْأُيُجْرَةِ الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْمَعْدَةِ وَالْأَوْسَاخِ . وَمَتَى اسْتَعْمَلَ بِاعْتِدَالٍ جَلَا الْأَسْنَانُ ، وَقَوَّى الْعُمُودَ ، وَأَطْلَقَ اللِّسَانَ ، وَمَنَعَ الْحَفَرَ ، وَطَيَّبَ النَّكْهَةَ ، وَنَقَّى الدَّمَاعَ ، وَشَهَّى الطَّعَامَ .

(١٥٦) فِي الزَّادِ « وَطَيَّبَ » .

(١٥٧) فِي الزَّادِ « وَغِيْشَاءٌ » .

(١٥٨) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابِ السَّوَاكِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ [ج ٢ ص ٣٧٤] مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ [. وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ ، بَابِ السَّوَاكِ [ج ٣ ص ١٤٣] .

(١٥٩) انْظُرِ الْمُسْتَدْرِكَ السَّابِقِينَ : [الْبُخَارِيُّ ص ٣٧٥ - وَصَلَمٌ ص ١١٤] وَانْظُرِ النَّسَائِيَّ [كِتَابِ الطَّهَارَةِ بَابِ السَّوَاكِ إِذَا تَأَمَّنَ مِنَ اللَّيْلِ ج ١ ص ٨ بِشَرْحِ السَّيوطِيِّ] .

(١٦٠) انْظُرِ صَحِيحَ مُسْلِمٍ [ج ٣ ص ١٤٤] .

(١٥٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابِ السَّوَاكِ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ [ج ٢ ص ٣٧٤] مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ [. وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ ، بَابِ الْإِكْتَارِ فِي السَّوَاكِ [ج ١ ص ١١ بِشَرْحِ السَّيوطِيِّ] .

وأجود ما استعمل مبلولاً بماء الورد ، ومن أنفعه أصول الجوز ، قال صاحب التيسير : « زعموا أنه إذا استاك به المستاك كلَّ خامس من الأيام نقى الرأس ، وصفى الحواس ، وأحدَّ الذهن » .

وفي السواك عدة منافع : يطيب الفم ، ويشد اللثة ، ويقطع البلغم ، ويجلو البصر ، ويذهب بالخثر ، ويصح المعدة ، ويصفى الصوت ، ويعين على هضم الطعام ، ويسهل مجاري الكلام ، وينشط للقراءة والذكر والصلاة ، ويطرّد النوم ، ويُرضي الرب ، ويعجب الملائكة ، ويكثر الحسنات .

ويستحب كل وقت ، ويتأكد عند الصلاة ، والوضوء ، والانتباه من النوم ، وتغير رائحة الفم ، ويستحب للمفطر والصائم في كل وقت ، لعموم الأحاديث فيه ، ولحاجة الصائم إليه ، ولأنه مرضاة للرب ، ومرضاته مطلوبة في الصوم أشد من طلبها في الفطر ، ولأنه مطهرة للفم ، والطهور للصائم من أفضل أعماله .

وفي السنن ، عن عامر بن ربيعة ، رضي الله عنه ، قال : « رأيت رسول الله ﷺ مالا أحصى ، يستاك وهو صائم » (١٥٨) . وقال البخاري : قال ابن عمر : « يستاك أول النهار وآخره » .

وأجمع الناس على أن الصائم يتمضمض وجوباً واستحباً ، والمضمضة أبلغ من السواك . وليس لله غرض في التقرب إليه بالرائحة الكريهة ، ولا هي من جنس ما شرع التعبد به ، وإنما ذكر « طيب الخُلوف عند الله يوم القيامة » : حثاً منه على الصوم ، لا حثاً على إبقاء الرائحة ، بل الصائم أخرج إلى السواك من المفطر .

وأيضاً : فإن رضوان الله أكبر من استطائته لخُلوف فم الصائم .

وأيضاً : فإن محبته للسواك أعظم من محبته لبقاء خُلوف فم الصائم .

وأيضاً : فإن السواك لا يمنع طيب الخُلوف — الذي يُزيله السواك — عند الله يوم القيامة ، بل يأتي الصائم يوم القيامة وخُلوف فيه أطيب من المسك ، علامة على

(١٥٨) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب السواك للصائم [ج ٢ ص ٢٠٧] . وأخرجه الترمذي في الصوم ، باب ما جاء في السواك للصائم [ج ٣ ص ٢٥٥ يشرح ابن العربي] .

صيامه ، ولو أزاله بالسواك . كما أن الجريح يأتي يوم القيامة ولو ن دم جرحه لو ن الدم ، وريحه ريح المسك ، وهو مأثور بإزالته في الدنيا .

وأيضاً : فإن الخلوف لا يزول بالسواك ، فإن سببه قائم ، وهو : خلو المعدة عن الطعام ، وإنما يزول أثره ، وهو المنعقد على الأسنان واللثة .

وأيضاً : فإن النبي ﷺ — علم أمته ما يستحب لهم في الصيام ، وما يكره لهم ، ولم يجعل السواك من القسم المكروه ، وهو يعلم أنهم يفعلونه ، وقد حضهم عليه بأبلغ ألفاظ العموم والشمول ، وهم يشاهدونه يستاك وهو صائم ، مراراً كثيرة تفوت الإحصاء ، ويعلم أنهم يقتدون به ، ولم يقل لهم يوماً من الدهر : لا تستاكوا بعد الزوال . وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع . والله أعلم .

• مَقْنَنٌ : روى محمد بن جرير الطبري بإسناده — من حديث صهيب ، يرفعه : « عليكم بألبان البقر ، فإنها شفاء ، وسمنها دواء ، ولحومها داء » . رواه عن أحمد بن الحسن الترمذي ، حدثنا محمد بن موسى النسائي ، حدثنا دُفَاعُ بْنُ دَقْفَلٍ السِّلْوسِي ، عن عبد الحميد بن صفي بن صهيب ، عن أبيه ، عن جده ، ولا يثبت ما في هذا الإسناد .

والسمن حار رطب في الأولى ، وفيه جلاء يسير ، ولطافة ، وتفشية للأورام الحادثة من الأبدان الناعمة ، وهو أقوى من الزبد في الانضاج والتلين ، وذكر جالينوس : « أنه أبرأ الأورام الحادثة في الأذن ، وفي الأرنية » وإذا ذلك به موضع الأسنان ، نبت (١٥٩) سريعاً .

وإذا خلطَ مع عسل وَلَوَزٍ مُرٍّ ، جلا ما في الصلر والرئة ، والكيموسات الغليظة اللزجة ، إلا أنه ضار بالمعدة ، سيما إذا كان مزاج صاحبها بلغمياً .

وأما سمن البقر والماعز ، فإنه إذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ، ومن لدغ الحيات والمقارب ، وفي كتاب ابن السني ، عن علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، قال : « لم تستشيف الناس بشيء أفضل من السمن » .

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نبت » .

• سَمَكٌ : روى الإمام أحمد بن حنبل ، وابن ماجه في سننه — من حديث عبد الله ابن عمر ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أَجَلْتُ لَنَا مَيِّتَانِ وَدَمَانِ : السَّمَكُ وَالْجَرَادُ ، وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ » (١٦٠) .

أصناف السمك كثيرة ، وأجوده مألذ طعمه ، وطاب ريحه ، وتوسط مقداره ، وكان رقيق القشر ، ولم يكن صلب اللحم ولا يابس ، وكان في ماء عذب جاري على الخصباء ، ويتغذى (١٦١) بالنبات ، لا الأقنار ، وأصلح أماكنه ما كان في نهر جيد الماء ، وكان يأوي إلى الأماكن الصخرية ، ثم الرملية ، والمياه الجارية العذبة التي لا قدر فيها ولا حَمَأة ، الكثيرة الاضطراب والتموج ، المكشوفة للشمس والرياح .

والسمك البحري فاضل محمود لطيف ، والطري منه بارد رطب ، عسير الانهضام ، يولد بلغماً كثيراً ، إلا البحري وما جرى مجراه ، فإنه يولد تخلطاً محموداً ، وهو يخصب البدن ، ويزيد في المني ، ويصلح الأمزجة (١٦٢) الحارة .

وأما المالح فأجوده ما كان قريب العهد بالتحلح ، وهو حار يابس ، وكلما تقدم عهده ازداد حره ويسه ، والسَّلُور (١٦٣) منه كثير الزوجة ، ويسمى الجَرِّي . واليهود لا تأكله ، وإذا أكل طرياً كان مليئاً للطن ، وإذا مُلِحَ وعق وتأكِلَ صُنِيَ قسبة الرثة ، وجَوَدَ الصوت . وإذا دُقَ ووُضِعَ من خارج أخرج السَّلَى (١٦٤) والفضول من عمق البدن ، من طريق أن له قوة جاذبة .

وماء ملح الجَرِّي المالح إذا جلس فيه من كانت به قرحة الأمعاء ، في ابتداء العلة ، وافقه ، يجذبه المواد إلى ظاهر البدن ، وإذا احتقن به أبرأ من عرق النسا .

وأجود ما في السمك ما قُرب من مؤخرها ، والطري السمين منه يُخصب البدن لِحَمُهُ وَوَدَكُهُ .

(١٦٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الكبد والطحال ، وفي كتاب الصيد باب سيد الحيتان والجراد [ج ٢ ص ١١٠٢] . وأخرجه الدارقطني في باب الصيد والنباتات والأطعمة [ج ٤ ص ٢٧٢] .

(١٦١) في الزاد « ويغتذى » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الأمزاج » .

(١٦٣) السَّلُور : سمك بحري وفهري ، يبلغ طوله ثلاثة أمتار ، ومنه نوع كالزُفَاد .

(١٦٤) السَّلَى : غشاء رقيق يحيط بالجنين ، ويخرج منه من بطن أمه .

في الصحيحين — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه — قال : « بعثنا النبي ﷺ في ثلثمائة راكب ، وأمرونا أبو عبيدة بن الجراح [رضي الله عنه] (١٦٥) ، فأتينا الساحل ، فأصابنا جوع شديد ، حتى أكلنا الحَبَطَ (١٦٦) ، فألقى لنا البحر حوتاً يقال لها : غنبر ، فأكلنا منه نصف شهر ، وأثدمننا بوزكه ، حتى ثابت أجسامنا ، فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه ، وحمل رجلاً على بعيره ، ونصبه فمر تحتَه » (١٦٧) .

• سئل : روى الترمذي وأبو داود ، عن أم المؤمنين ، قالت : « دخل رسول الله ﷺ ومعه علي ، رضي الله عنه ، ولنا دَوَالٍ معلقة . قالت : فجعل رسول الله ﷺ يأكل ، وعليُّ معه يأكل . فقال رسول الله ﷺ : مَهْ يا علي ! فإنك ناقة . قالت : فجعلتُ لهم سِلْقاً (١٦٨) وشعيراً ، فقال النبي ﷺ : يا علي ، فأصيب من هذا ، فإنه أوفق لك » . قال الترمذي : حديث حسن غريب .

السلق حار يابس في الأولى ، وقيل : رطب فيها . وقيل : مركب منهما ، وفيه برودة ملطفة ، وتحليل وتفتيح ، وفي الأسود منه قبض ، ونفع من داء الثعلب ، والكلف ، والحَزَنَ والتَّالِيلَ إذا طُلِيَ بمائه ، ويقتل القمل ، ويُطْلَى به القوباء مع العسل ، ويفتح سدود الكبد والطحال .

وأُسودُه يعقل البطن ، ولاسيما مع العَدَسِ ، وهما رديان ، والأبيض يلين مع العدس ويُحَفِّنُ بمائه للإسهال ، وينفع من القَوْلَجِ مع المَرِيّ والثَّوَالِبِ ، وهو قليل الغذاء ، رديء الكَيْمُوسِ ، يحرق الدم ، ويصلحه الخل والحَزْدَلُ ، والإكثار منه يؤلِّدُ القبض والنفخ .

(١٦٥) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١٦٦) الحَبَطُ : مسقط من ورق الشجر بالعُطْبِطِ والنَفْسِ .

(١٦٧) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب قول الله تعالى « أحل لكم صيد البحر » [ج ١ ص ٦١٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب إباحة ميتات البحر [ج ٢ ص ٨٤ - ٨١ بشرح النووي] .

(١٦٨) السَّقُّ : بقلة لها ورق طويل ، وأصل ذاعب في الأرض ، وبقها غَضٌّ طرية يؤكل مطبوخاً .

حَرْفُ الشَّيْنِ

• شُونَيْرُ : هو الحبة السوداء . وقد تقدم في حرف الحاء .

• شَبْرَمُ : روى الترمذِيُّ وابن ماجه في سنتهما — من حديث أسماء بنت عُمَيْسَ — قالت : « قال رسول الله ﷺ : بماذا كنتِ تُسْتَمْتِينَ ؟ » قالت : بالشَّبرِمِ . قال : حارٌّ جَارٌّ » (١٦٩) .

الشبرم : شجر صغير وكبير كقمامة الرجل وأرجح ، له قضبانٌ حمر ملمعة بيضاء ، وفي رءوس قضبانهِ جُمَّةٌ من وَرَقٍ ، وله نَوْرٌ صفارٌ أصفر إلى البياض ، يسقط ويخلفه مراوِدُ صفار ، فيها حبٌّ صغيرٌ مثل الطُّطْمِ في قدره ، أحمر اللون ، ولها عروقٌ عليها قشورٌ حمر ، والمستعمل منه قشرٌ عروقه ، ولبن قضبانهِ .

وهو حار يابس في الدرجة الرابعة ، ويسهل السوداء والكَيْمُوسَاتِ الغليظة والماء الأصفر ، والبلغم . مُكْرَبٌ مُعَثٌّ ، والإكثار منه يقتل ، وينبغي إذا استعمل أن يُنْفَعُ في اللبن الحليب يوماً وليلةً ، ويغير عليه اللبن — في اليوم — مرتين أو ثلاثاً ، ويُحَرَّجُ ويُجَفَّفُ في الظل ، ويُحْلَطُ معه الورود (١٧٠) والكثيراء (١٧١) ويُشرب بماء العسل أو عصير العنب ، والشربة منه ما بين أربع دوايق إلى دانتقين ، على حسب القوة ، قال حُتَيْنٌ : « أما لبنُ الشَّبرِمِ ، فلا خير فيه ، ولا أرى شربه البتة ، فقد قتل به أطباءُ الطُّرْقَاتِ كثيراً من الناس » .

• شَعِيرٌ : روى ابن ماجه — من حديث عائشة — قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا أخذ أحداً من أهله الوَعُكُ ، أمر بالحَسَاءِ (١٧٢) من الشعير فصنَّعَ ، ثم أمرهم فحسَّوْا

(١٦٩) هكذا في الزاد ، وفي الترمذِي وابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « حارٌّ يارٌّ » . يقال للرغيف إذا أخرج من التنوير : « حارٌّ يارٌّ » . وكذلك إذا حميت للنس على خبز أو شيء غيره صُلِبَ فلزمته حرارة شديدة يطلق عليه هنا التعبير على الاتباع [انظر لسان العرب - مادة يَر] . وهذا الحديث أخرجه الترمذِي في الطب ، باب ماجاه في السنن [ج ٨ ص ٣٣٤ بشرح ابن العربي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب فواء المشى [ج ٢ ص ١١٤٥ ، ١١٤٦] .

(١٧٠) هكذا في الزاد .. وفي النسخ المطبوعة « الورود » .

(١٧١) الكثيراء : نبات من جنس الأسطوخدوس من الفصيلة القرنية . [انظر المعجم الوسيط - مادة كثر] .

(١٧٢) الوعك : هو العشى ، وقيل : ألمها .. والحساء : طهيخ يتخذ من دقيق وماء ودهن ، وقد يَتَشَى . ويكون رقيقاً يَتَشَى .

منه ، ثم يقول : إنه كَثُرَتْ فَوَادُ الحَزِينِ ، ويسرو (١٧٦) فَوَادُ السَّعِيمِ ، كما تسرو إحداكن
الوسخ بالماء عن وجهها (١٧٤) . ومعنى « يتروه » : يَشُدُّهُ وَيَقْوِيهِ . و « يَسْرُو » :
يكشف ويُرْزِل .

وقد تقدم أن هذا هو ماء الشعر المغلي ، وهو أكثر غذاء من سويقه ، وهو نافع
للسعال وخشونة الحلق ، صالح لَقَمْعِ جَدَّةِ الْفُضُولِ ، مُدِرٌّ لِلْبُولِ ، جَلَاءٌ لِمَا فِي الْمَعْدَةِ ،
قَاطِعٌ لِلْعَطَشِ ، مُطْفِئٌ لِلْحَرَارَةِ ، وفيه قوة يجلو بها ويلطف ويحلل .

وصفته : أَنْ يُؤْخَذَ مِنَ الشَّعِيرِ الْجَيِّدِ الْمَرْضُوضِ مَقْدَارٌ ، وَمِنَ الْمَاءِ الصَّافِي الْعَذْبِ
خَمْسَةُ أَمْثَالٍ ، وَيُلْقَى فِي قِنْدَرٍ نَظِيفٍ ، وَيُطَبِّخُ بِنَارٍ مُعْتَدِلَةٍ . إِلَى أَنْ يَبْقَى مِنْهُ خَمْسَاهُ ،
وَيُصْفَى وَيُسْتَعْمَلُ مِنْهُ مَقْدَارُ الْحَاجَةِ مُحَلًّا .

• شِوَاءُ (هـ) : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ضِيَافَةِ خَلِيلِهِ إِبْرَاهِيمَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — لِأَضْيَافِهِ :
﴿ لَمَّا بَيَّنَّ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَبِيرٍ ﴾ (١٧٥) . وَالْحَبِيدُ : الْمَشْوِيُّ عَلَى الرُّضْفِ ، وَهِيَ :
الْحِجَارَةُ الْمُخْتَمَةُ .

وفي الترمذي — عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا — : « أَنَّهَا قَرُبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
جَنِبًا مَشْوِيًا ، فَأَكَلَ مِنْهُ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَمَا تَوَضَّأَ » (١٧٦) . قَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ
صَحِيحٌ . وَفِيهِ أَيْضًا ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ ، قَالَ : « أَكَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
شِوَاءً فِي الْمَسْجِدِ » . وَفِيهِ أَيْضًا ، عَنْ مَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ ، قَالَ : « ضِيفَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
ذَاتَ لَيْلَةٍ — فَأَمَرَ بِجَنْبِ فَشْوَيْ ، ثُمَّ أَخَذَ الشَّفْرَةَ فَجَعَلَ يَمْزُجُ (١٧٧) لِي بِهَا مِنْهُ .
قَالَ : فَجَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُ لِلصَّلَاةِ ، فَأَلْقَى الشَّفْرَةَ ، فَقَالَ : مَا لَهَ تَرَبَّثَ يَدَاهُ » (١٧٨) .

(١٧٢) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ فِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ .. وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « وَيَشْرُونَهُ » .

(١٧٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ التَّطِيلَةِ [ج ٢ ص ١١٤٠] .

(*) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ .. وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « شَوْقًا » .

(١٧٥) سُورَةُ هُودَ — آيَةُ ٦٩ .

(١٧٦) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْأَطْمَةِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ الشَّوَاءِ [ج ٨ ص ٢٤ ، ٢٥ بِشرح ابن العربي] .

(١٧٧) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ .. وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « يَجْزُ » وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى : يَنْقَطِعُ .

(١٧٨) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ ، بَابُ فِي تَرْكِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ [ج ١ ص ٤٨] .

أنفع الشواء شواء^(١٧٩) الضأن الحَوْلِيّ ، ثم العجل اللطيف السمين ، وهو حار رطب إلى اليبوسة ، كثير التوليد للسوداء ، وهو من أغذية الأقوياء والأصحاء والمُرتاضين . والطبوخ أنفع وأخف على المعدة ، وأرطب منه ومن المطحّن .

وأردؤه : المشوي في الشمس ، والمشوي على الجمر خير من المشوي باللهب^(١٨٠) ، وهو : الحنيذ .

« شحمٌ : ثبت في المسند عن أنس : « أن يهودياً أضاف رسول الله ﷺ فقُدّم له خبز شعير ، وإِهالةٌ سَنِيخةٌ » . وإِهالةٌ : الشحم المُذاب ، والآلية . والسُنخة : المتغيرة .

وثبت في الصحيح ، عن عبد الله بن مغفل ، قال : « دُلِّي جَرَابٌ من شحم ، يوم تَحْيِيرٍ ، فالتزمتُهُ وقلتُ : والله ، لا أعطي أحداً منه شيئاً ، فالتفتُ فإذا رسول الله ﷺ يضحك ، ولم يقل شيئاً »^(١٨١) .

أجود الشحم ما كان من حيوان مكتمل ، وهو حار رطب ، وهو أقل رطوبةً من السمن ، ولهذا ، لو أذهب الشحم والسمن كان الشحم أسرع جوداً .

وهو ينفع من خشونة الحلق ، ويُرَخِي ، ويعفن ، ويدفع ضرره اللَّيْمون المملوح والزنجبيل ، وشحم المَرِز أبيض الشحوم ، وشحم الثُّيوس أشد تحليلاً ، وينفع من قروح الأمعاء ، وشحم العنز أقوى في ذلك ، ويُحتَقَن به للنسحج والزَّحِير^(١٨٢) .



(١٧٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أنفع الشئ شئ ... » .

(١٨٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « باللهيب » .

(١٨١) أخرجه البخاري في كتاب فرض الخمس ، باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب ، وفي آخره « ... فالتفت فإذا النبي ﷺ » فاستحييت منه « . [ج ٦ ص ٢٥٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير ، باب جواز الأكل من طعام الفينة في دار الحرب [ج ١٢ ص ١٠١ - ١٠٢ بشرح النووي] .

(١٨٢) السحج : الخدوش والقشور . والزحير : مرض يتميز بتبرز متقطع معطبه دم وشغاط ، ويصعب ألم وتعرّ .

حَرْفُ الصَّادِ

• صَلَاةٌ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (١٨٣) . وَقَالَ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٨٤) وَقَالَ تَعَالَى : ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ ، وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ (١٨٥) .

وفي السنن : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَّغَ إِلَى الصَّلَاةِ » .

وقد تقدم ذكر الاستشفاء بالصلاة من عامة الأوجاع ، قبل استحكامها .

والصلاة مَجْلِبَةٌ لِلرِّزْقِ ، حَافِظَةٌ لِلصَّحَّةِ ، دَافِعَةٌ لِلأَذَى ، مَطْرُدَةٌ لِلأَدْوَاءِ ، مَقْوِيَّةٌ لِلْقَلْبِ ، مَبْيُضَّةٌ لِلْوَجْهِ ، مَفْرَحَةٌ لِلنَّفْسِ ، مَذْهَبَةٌ لِلْكَسَلِ ، مَنَشِّطَةٌ لِلْجَوَارِحِ ، مُمَدَّةٌ لِلتَّقْوَى ، شَارِحَةٌ لِلصَّدْرِ ، مَغْذِيَّةٌ لِلرُّوحِ ، مُنَوِّرَةٌ لِلْقَلْبِ ، حَافِظَةٌ لِلنَّعْمَةِ ، دَافِعَةٌ لِلنَّقْمَةِ ، جَالِبَةٌ لِلرِّبَاةِ ، مُبْعِدَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ، مُقَرَّبَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ .

وبالجملة ، فلها تأثير عجيب في حفظ صحة البدن والقلب وقواهما ، ودفع المواد الرديئة عنهما . وما ابتلى رجالان بعبادة أو داء أو محنة أو بلية ، إلا كان حظ المصلي منهما أَقْلَ ، وعاقبته أَسْلَمَ .

وللصلاة تأثير عجيب في دفع شرور الدنيا ، ولاسيما إذا أعطيت حقها من التكميل ، ظاهراً وباطناً ، فما اسْتَدْفَعَتْ شرور الدنيا والآخرة ، ولا اسْتَجْلَبَتْ (١٨٦) مصالحهما بمثل الصلاة . وسُرَّ ذلك أَنَّ الصلاةَ صَلَةٌ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَعَلَى قَدْرِ صَلَةِ الْعَبْدِ بَرَبَهُ عَزَّ وَجَلَّ ، تَفْتَحُ عَلَيْهِ مِنَ الْخَيْرَاتِ أَبْوَابَهَا ، وَتُقَطِّعُ عَنْهُ مِنَ الشَّرُورِ أَسْبَابَهَا ، وَتَقْضِي عَلَيْهِ مَوَادَّ التَّوْفِيقِ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَالْعَافِيَةِ وَالصَّحَّةِ ، وَالْغَنِيمَةِ وَالْغِنَى ، وَالرَّاحَةِ وَالنَّعِيمِ ، وَالْأَفْرَاحِ وَالْمَسَرَاتِ — كُلُّهَا مُحْضَرَةً لَدَيْهِ ، وَمَسَارَعَةً إِلَيْهِ .

(١٨٣) سورة البقرة - الآية ٤٥ .

(١٨٤) سورة البقرة - الآية ١٥٣ .

(١٨٥) سورة طه - الآية ١٣٢ .

(١٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وَاسْتَجْلَبَتْ » .

• صَبْرٌ : الصبر نصف الإيمان ، فإنه ماهية مركبة من صبر وشكر ، كما قال بعض السلف : الإيمان نصفان : نصف صبر ، ونصف شكر . قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ (١٨٧) .

والصبر من الإيمان ، بمنزلة الرأس من الجسد ، وهو ثلاثة أنواع : صبر على فرائض الله ، فلا يضيعها ، وصبر عن محارمه ، فلا يرتكبها ، وصبر على أقضيته وأقداره ، فلا يتسخطها . ومن استكمل هذه المراتب الثلاث ، استكمل الصبر ولذة الدنيا والآخرة ونعيمهما (١٨٨) ، والقور والظفر فيهما — لا يصل (١٨٩) إليه أحد إلا على جسر الصبر ، كما لا يصل أحد إلى الجنة إلا على الصراط . قال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه : « خير عيشي أدركناه بالصبر » .

وإذا تأملت مراتب الكمال المكتسب في العالم رأيتها كلها متوطة بالصبر ، وإذا تأملت النقصان — الذي يلم صاحبه عليه ، ويدخل تحت قدرته — رأيت كنهه من عدم الصبر ، فالشجاعة والعفة والجد والإيثار ، كله صبر ساعة .

فَالصَّبْرُ طَلَسَمٌ عَلَى كَثَرِ أَلْعَالِ مَنْ حَلَّ ذَا الْطَلَسَمِ فَلَا يَكْنِزُهُ (١٩٠)

وأكثر أسقام البدن والقلب ، إنما تنشأ من عدم الصبر ، فما خُفِظَتْ صحة القلوب والأبدان والأرواح ، بمثل الصبر ، فهو الفاروق الأكبر ، والفرهاق الأعظم ، ولو لم يكن فيه إلا معية الله مع أهله ، فإن الله مع الصابرين ، وعبه لهم ، فإن الله يحب الصابرين ، ونصره لأهله ، « فإن النصر مع الصبر » ، وإنه خير لأهله : ﴿ وَلَقَدْ صَبَّرْنَاهُ لَهَاخِرَ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (١٩١) ، وإنه سبب الفلاح : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١٩٢) .

(١٨٧) سورة إبراهيم — الآية ٥ .

(١٨٨) في الزاد « ونعيمها » .

(١٨٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فلا يصل » .

(١٩٠) الطلسم : لفظ يوناني يطلق على كل غامض مبهم كالأفلاك والأحاجي . وحلّ الطلسم : أي وضعه وفسره .

(١٩١) سورة التحل — الآية ١٦٦ .

(١٩٢) سورة آل عمران — الآية ٢٠٠ .

« صَبْرٌ : روى أبو داود في كتاب المَرَامِيل — من حديث قيس بن رافع القَيْسِيّ [رضي الله عنه] (١٩٣) — أن رسول الله ﷺ قال : « ماذا في الأمرَيْن من الشفاء ؟ الصبر والثَّغَاء » .

وفي السنن لأبي داود — من حديث أم سلمة — قالت : « دخل عليّ رسول الله ﷺ ، حين تُوقِيّ أبو سلمة — وقد جعلتُ عليّ صَبْرًا — فقال : ماذا يا أمّ سلمة ؟ » فقلت : إنما هو صَبْرٌ يا رسول الله ، ليس فيه طيبٌ ، قال : إنه يَشُبُّ الوجه ، فلا تجعليه إلا بالليل ، ونهي عنه بالنهار (١٩٤) .

الصَبْرُ كثير المنافع — لاسيما الهنديّ منه — ينقي الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر ، وإذا طُلِيَ على الجبهة والصَّدْغ بِدُهْن الرود ، نفع من الصداع ، وينفع من قروح الأنف والقم ، ويسهل السُّوداء والماليخُوليا .

والصبر الفارسي يذكّي العقل ، ويَشُدُّ (١٩٥) الفؤاد ، وينقي الفضول الصفراوية والبلغميّة من المعدة إذا شُرب منه بِمِلَقَتَيْنِ بماء ، ويردُّ الشهوة الباطلة والفاصلة . وإذا شُرب في البرد يَجِفُّ أن يُسهل دَمًا .

« صَوْمٌ : الصوم جُنة من أدواء الروح والقلب والبدن ، منافعُهُ تفوت الإحصاء ، وله تأثيرٌ عجيب في حفظ الصحة ، وإذابة الفضلات ، وحبس النفس عن تناول مؤذياتها ، ولاسيما إذا كان باعتدال وقصدٍ في أفضل أوقاته شرعاً ، وحاجة البدن إليه طبعاً ، ثم إن فيه — من إراحة القوى والأعضاء — ما يحفظ عليها قُوَاهَا ، وفيه خاصيّة تقتضي إثارة ، وهي تفرجه للقلب عاجلاً وآجلاً . وهو أنفع شيء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة ، وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم .

وهو يدخل في الأدوية الروحانية والطبيعية ، وإذا راعى الصائم فيه ما ينبغي مراعاته طبعاً وشرعاً عَظُمَ انتفاعُ قلبه وبدنه به ، وحسب عنه المواد الغريمة الفاسدة التي هو مستعد لها ، وأزال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كماله ونقصانه ، ويحفظ الصائم مما

(١٩٢) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١٩٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطلاق ، باب فيما تجتنبه المَثَنَةُ في عتبا [ج ٢ ص ٢٩٢ ، ٢٩٣] .

(١٩٥) في الزاد « يَمِدُّ الفؤاد » .

ينبغي أن يتحفظ منه ، ويُعِينَهُ عَلَى قِيَامِهِ بِمَقْصُودِ الصَّوْمِ وَسِرِّهِ وَعَلْتِهِ الْغَائِيَّةُ ، فَإِنَّ الْقَصْدَ مِنْهُ أَمْرٌ آخَرٌ وَرَاءَ تَرْكِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَباعتبار ذلك الأمر ، أَخْتَصُّ مِنْ بَيْنِ الْأَعْمَالِ بِأَنَّهُ لِلَّهِ سَبْحَانَهُ ، وَلَمَّا كَانَ وَقَايَةُ وَجَنَةُ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ مَا يُؤْذِي قَلْبَهُ وَبَدَنَهُ عَاجِلاً وَآجِلاً ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١١٦) . فَأَحْذُ مَقْصُودِي الصِّيَامِ : الْجَنَّةُ وَالْوَقَايَةُ ، وَهِيَ حِمْيَةٌ عَظِيمَةٌ النَّفْعِ . وَالْمَقْصُودُ الْآخَرُ : أَجْتِنَاعُ الْقَلْبِ وَالْهَمِّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَوْفِيرُ قُوَى النَّفْسِ عَلَى عِبَادَتِهِ وَطَاعَتِهِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي بَعْضِ أَسْرَارِ الصَّوْمِ عِنْدَ ذِكْرِ هَدْيِهِ ﷺ فِيهِ .

حَرْفُ الصَّادِ .

« ضَبُّ : ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِينَ — مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : — أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْهُ — لَمَّا قُدِّمَ إِلَيْهِ ، وَامْتَنَعَ مِنْ أَكْلِهِ — : أَحْرَامٌ هُوَ ؟ فَقَالَ : « لَا ، وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بَارِضٌ قَوْمِي ، فَأَجِدُنِي أَعْمَاهُ » . وَأَكَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَعَلَى مَائِدَتِهِ وَهُوَ يَنْظُرُ . وَفِي الصَّحِيحِينَ — مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنْهُ ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « لَا أُحِلُّهُ ، وَلَا أُحْرَمُهُ » .

وَهُوَ حَارٌّ بِابَسٍ ، يَقْوَى شَهْوَةُ الْجَمَاعِ ، وَإِذَا دُقُّ وَوُضِعَ عَلَى مَوْضِعِ الشُّوْكَةِ أَجْتَذَبَهَا .

« ضِفْدَعٌ : قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ : « الضَّفْدَعُ لَا يَجِلُّ فِي الدَّوَاءِ ، نَبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِهَا » . يَرِيدُ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَاهُ فِي مُسْنَدِهِ — مِنْ حَدِيثِ عُمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : — « أَنَّ طَبِيباً ذَكَرَ ضِفْدَعاً فِي دَوَاءٍ ، عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَفَاهَا عَنْ قَتْلِهَا » .

قَالَ صَاحِبُ الْقَانُونِ : « مَنْ أَكَلَ مِنْ دَمِ الضَّفْدَعِ أَوْ جَرَمَهُ وَرِمَ بَدَنَهُ ، وَكَيْدَ لَوْنِهِ ، وَغَذَفَ الْمُنَى حَتَّى يَمُوتَ ، وَلِذَلِكَ تَرَكَ الْأَطْبَاءُ اسْتِعْمَالَهُ خَوْفاً مِنْ ضَرَرِهِ » .

وَهِيَ نَوْعَانِ : مَائِيَّةٌ وَتَرَائِيَّةٌ ، وَالتَّرَائِيَّةُ يَقْتُلُ أَكْلُهَا .

حَرْفُ الطَّاءِ

طَيْبٌ : ثبت عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « حُبُّ إِلَهِي مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » . وكان رسول الله ﷺ : يُكثِّرُ الطَّيِّبَ ، وَتَشْتَدُّ عَلَيْهِ الرَّائِحَةُ الْكَرِيمَةُ ، وَتَشَقُّ عَلَيْهِ .

وَالطَّيِّبُ غِذَاءُ الرُّوحِ الَّتِي هِيَ مَطْيَةُ الْقُوَى ، وَالْقُوَى تَتَضَاعَفُ وَتَزِيدُ بِالطَّيِّبِ ، كَمَا تَزِيدُ بِالْغِذَاءِ وَالشَّرَابِ ، وَالذَّعَّةِ وَالسَّرُورِ ، وَمَعَاشَرَةِ الْأَحِبَّةِ ، وَحُلُوثِ الْأُمُورِ الْمَحْبُوبَةِ ، وَغَيْبَةِ مَنْ تَسِرُ غَيْبَتُهُ ، وَيَثْقُلُ عَلَى الرُّوحِ مَشَاهِدُهُ ، كَالثَّقْلَاءِ وَالْبُقْعَاءِ ، فَإِنْ مَعَاشَرْتَهُمْ تُوِهِنَ الْقُوَى ، وَتَجْلِبُ الْهَمُّ وَالْغَمُّ ، وَهِيَ لِلرُّوحِ بِمَنْزِلَةِ الْحَمَى لِلْبَدَنِ ، وَبِمَنْزِلَةِ الرَّائِحَةِ الْكَرِيمَةِ ، وَلِهَذَا كَانَ مِمَّا حُبَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الصَّحَابَةَ نَبِيَّهُمْ (١١٧) ، عَنْ التَّخْلِيقِ بِهَذَا الْخَلْقِ فِي مَعَاشَرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لِتَأْذِيهِ بِذَلِكَ ، فَقَالَ : ﴿ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا ، فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَاتَّقِشُوا وَلَا مُسْتَأْسِنِينَ لِحَدِيثٍ ، إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ الْخَلْقِ ﴾ (١١٨) .

وَالْمَقْصُودُ : أَنَّ الطَّيِّبَ كَانَ مِنْ أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَهُ تَأْثِيرٌ فِي حِفْظِ الصَّحَةِ ، وَدَفْعِ كَثِيرٍ مِنَ الْأَلَامِ وَأَسْبَابِهَا ، بِسَبَبِ قُوَّةِ الطَّبِيعَةِ بِهِ .

• طَيْبٌ : وَرَدَ فِي أَحَادِيثَ مَوْضُوعَةٌ لَا يَصِحُّ مِنْهَا شَيْءٌ ، مِثْلُ حَدِيثٍ : « مَنْ أَكَلَ الطَّيْنَ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ نَفْسِهِ » . وَمِثْلُ حَدِيثٍ : « يَا حُمْرَاءُ ، لَا تَأْكُلِي الطَّيْنَ ، فَإِنَّهُ يَعْصِمُ الطَّيْنَ ، وَيَصْفُرُّ اللَّوْنَ ، وَيُذْهِبُ بَهَاءَ الْوَجْهِ » .

وَكُلُّ حَدِيثٍ فِي الطَّيْنِ فَإِنَّهُ لَا يَصِحُّ ، وَلَا أَصْلَ لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِلَّا أَنَّهُ رَدِيءٌ مُؤْذٍ ، يَسُدُّ مَجَارِيَ الْعُرُوقِ ، وَهُوَ بَارِدٌ يَابَسٌ ، قَوِيٌّ التَّجْفِيفِ ، وَيَمْنَعُ اسْتِطْلَاقَ الْبَطْنِ ، وَيُوجِبُ نَفْسَ الدَّمِ ، وَقُرُوحَ الْفَمِ .

• طَلَّحٌ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَطَلَّحَ مُنْضَوْدُ ﴾ (١١٩) . قَالَ أَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ : « هُوَ الْمَوْزُ . وَالْمُنْضَوْدُ هُوَ : الَّذِي قَدْ نُضِيدَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ كَالْمُشْطِ » . وَقِيلَ : « الطَّلْحُ :

(١١٧) فِي الزَّادِ « بِهِمْ » .

(١١٨) سُورَةُ الْأَحْزَابِ - آيَةُ ٥٣ .

(١١٩) سُورَةُ الرَّاقِعَةِ - آيَةُ ٢٩ .

الشجر ذو الشوك ، نُضِد مَكَانَ كُل شَوْكَة ثَمَرَةً . فثَمَرُهُ قَدْ نُضِدَ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ ، فَهُوَ مِثْلُ الْمَوْزِ ٥ . وَهَذَا الْقَوْلُ أَصَحُّ ، وَيَكُونُ مَنْ ذَكَرَ الْمَوْزَ — مِنَ السَّلَفِ — أَرَادَ التَّمثِيلَ ، لَا التَّخْصِصَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وهو حار رطب ، أجوده التَّضْيِيجُ الحَلْوُ ، يَنْفَعُ مِنْ خَشَوْنَةِ الصَّدْرِ وَالرُّثَةِ وَالسَّعَالِ ، وَقُرُوحِ الْكُلْتَيْنِ وَالْمَثَانَةِ ، وَيُذَرِّبُ الْهَوْلَ ، وَيَزِيدُ فِي الْمَنِيِّ ، وَيَحْرِّكُ شَهْوَةَ الْجَمَاعِ ، وَيَلَيِّنُ الْبَطْنَ ، وَيُؤْكَلُ قَبْلَ الطَّعَامِ ، وَيَضُرُّ الْمَعْدَةَ ، وَيَزِيدُ فِي الصَّفَرَاءِ وَالْبَلْغَمِ ، وَدَفَعَ ضَرَرَهُ بِالسُّكَّرِ أَوْ الْعَسَلِ .

• طَلَعُ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَالتَّخْلُ بِأَسْفَافٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴾ (٢٠٠) . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَتَخْلُ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ (٢٠١) .

طَلْعُ التَّخْلِ : مَا يَبْدُو مِنْ ثَمَرَتِهِ فِي أَوَّلِ ظَهْوَرِهِ ، وَقَشْرُهُ يَسْمَى : الْكُفْرَى . وَالنَّضِيدُ : الْمُنْضُودُ الَّذِي قَدْ نُضِدَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ ، وَإِنَّمَا يُقَالُ لَهُ نَضِيدٌ مَا دَامَ فِي كُفْرَاهُ ، فَإِذَا انْفَتَحَ فَلَيْسَ بِنَضِيدٍ ، وَأَمَّا الْهَضِيمُ فَهُوَ الْمَنْضَمُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ ، فَهُوَ كَالنَّضِيدِ أَيْضاً ، وَذَلِكَ يَكُونُ قَبْلَ تَشَقُّقِ الْكُفْرَى عَنْهُ .

وَالطَّلَعُ نَوْعَانِ : ذَكَرْتُ وَأُنْثَى . وَالتَّلْقِيحُ هُوَ : أَنْ يُؤْخَذَ مِنَ الذَّكَرِ — وَهُوَ مِثْلُ دَقِيقِ الْجَنْطَةِ — لِيُجْعَلَ فِي الْأُنْثَى ، وَهُوَ : النَّابِيرُ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ اللَّقَاحِ بَيْنَ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى .

وَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : « مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَا ، فَرَأَى قَوْمًا يُلْقَحُونَ ، فَقَالَ : مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءُ ؟ قَالُوا : يَأْخُذُونَ مِنَ الذَّكَرِ ، فَيَجْعَلُونَهُ فِي الْأُنْثَى . قَالَ : مَا أَظُنُّ ذَلِكَ يُغْنِي شَيْعًا . فَبَلَّغَهُمْ فَرَكُوهُ ، فَلَمْ يَصْلُحْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّمَا هُوَ طَرٌّ ، فَإِنْ كَانَ يُغْنِي شَيْعًا فَاصْنَعُوهُ ، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلَكُمْ ، وَإِنَّ الظَّنَّ يُخْطِئُ وَيُصِيبُ ، وَلَكِنْ مَا قَلْتُ لَكُمْ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَلَنْ أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ » (٢٠٢) انتهى .

(٢٠٠) سورة ق — الآية ١٠ .

(٢٠١) سورة الشراء — الآية ١٤٨ .

(٢٠٢) أخرجه مسلم في كتاب الفضائل ، باب وجوب امتثال ما قاله شراً دين ماذكره (ﷺ) من معاش الدنيا على سبيل الرأي [ج ١٥ ص ١١٦ ، ١١٧ به شرح النووي] .

طَلْعُ النَخْلِ يَنْفَعُ مِنَ الْبَاهِ ، وَيَزِيدُ فِي الْمُبَاضَعَةِ ، وَدَقِيقُ طَلْعِهِ إِذَا تَحَمَّلَتْ بِهِ الْمَرْأَةُ قَبْلَ الْجَمَاعِ أَعَانَ عَلَى الصَّحْلِ إِعَانَةً بِالْعَةِ ، وَهُوَ فِي الْبُرُودَةِ وَالْيُبُوسَةِ فِي الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ ، يَقْوِي الْمَعْدَةَ وَيَجْفِفُهَا ، وَيَسْكُنُ نَائِرَةَ الدَّمِ مَعَ غَلْظَةِ وَبَطْءِ هَضْمِهِ .
وَلَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا أَصْحَابُ الْأَمْزَاجَةِ الْحَارَةِ ، وَمَنْ أَكْثَرُ مِنْهُ فَإِنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ شَيْعاً مِنَ الْجُورَاشَاتِ (٢٠٦) الْحَارَةِ ، وَهُوَ يَقْعَلُ الطَّبِيعَ ، وَيَقْوِي الْأَحْشَاءَ ، وَالْجَمَارُ يَجْرِي بِجَرَاهِ ، وَكَذَلِكَ الْبَلْعُ وَالْبُسْرُ ، وَالْإِكْتَارُ مِنْهُ يُضِرُّ بِالْمَعْدَةِ وَالصَّدْرِ ، وَرَبَّمَا أَوْرَثَ الْقَوْلَجُ . وَإِصْلَاحُهُ بِالسَّمَنِ ، أَوْ بِمَا تَقْدَمُ ذَكَرَهُ .

حَرْفُ الْعَيْنِ

• عَنَبٌ : فِي الْغِيلَانِيَّاتِ — مِنْ حَدِيثِ حَبِيبِ بْنِ يَسَّارٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٠٧) — قَالَ : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الْعِنَبَ تَحَرُّطاً » .
قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الْقَيْلِيُّ : « لَا أَصِلُ لِهَذَا الْحَدِيثِ » . قُلْتُ : وَفِيهِ دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ أَبُو سَلِيمٍ الْكُوفِيُّ ، قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ : كَانَ يَكْذِبُ .
وَيُذَكِّرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : « أَنَّهُ كَانَ يُحِبُّ الْعِنَبَ وَالْبَطِيخَ » .

وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْعِنَبَ — فِي سِتَّةِ مَوَاضِعَ (٢٠٨) مِنْ كِتَابِهِ — فِي جُمْلَةٍ نَعْمَةٍ الَّتِي أَنْعَمَ بِهَا عَلَى عِبَادِهِ فِي هَذِهِ الدَّارِ ، وَفِي الْجَنَّةِ ، وَهُوَ مِنْ أَفْضَلِ الْفَوَاكِهِ وَأَكْثَرِهَا مَنَافِعَ ، وَهُوَ يُؤْكَلُ رَطْباً وَيَابِساً ، وَأَخْضَرَ وَيَأْنَعاً ، وَهُوَ فَاكِمٌ مَعَ الْفَوَاكِهِ ، وَقَوْتُ مَعَ الْأَقْوَاتِ ، وَأَدَمٌ مَعَ الْإِدَامِ ، وَدَوَاءٌ مَعَ الْأَدْوِيَةِ ، وَشَرَابٌ مَعَ الْأَشْرِبَةِ ، وَطَبِيعُهُ طَبِيعُ

(٢٠٢) الْجُورَاشَاتُ : الْأَدْوِيَةُ السَّخْنَةُ الْمَطْلُوعَةُ . وَقِيلَ : الدَّوَالِ الَّتِي لَمْ يُحْكَمْ سَحْقُهَا ، وَلَمْ يُطْرَحْ عَلَى النَّارِ ، بِشَرِطِ تَطْلِيمِهَا وَرَلَاً . « لَفْظَةٌ فَارْسِيَّةٌ » .

[انظر تذكرة دواد ج ١ ص ١١٢] .

(٢٠٤) فِي الزَّادِ « عَنْهُ » .

(٢٠٥) وَرَدَ ذِكْرُ الْعِنَبِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ثَلَاثَ عَشْرَ مَوْضِعاً . [انظر المعجم للمفهرين لألفاظ القرآن الكريم ص ٤٨٩] .

الحَبَّات : الحرارة والرطوبة ، وجيده : الكَثَار المائي ، والأبيضُ أحدُ من الأسود ، إذا تسلوا في الخلاوة ، والمتروكُ بعد قطفه يومين أو ثلاثة ، أحدُ من المقطوف في يومه ، فإنه مُنْفِخٌ مُطْلِقٌ للبطن ، والمُعَلَّقُ حتى يَصْنَمَر قشره جيدٌ للغذاء ، مُقَوٌّ للبطن ، وغذاؤه كغذاء الثَّين والزبيب ، وإذا أُلْقِيَ عجم العنب كان أكثر تلييناً للطبيعة ، والإكثار منه مُصَدِّغٌ للرأس ، ودفعٌ مضرتة بالرُّمَّان المُرّ ، ومنفعةُ العنب يُسَهِّلُ الطبع ، ويسمن ويَغْنُو جيده غذاء حسناً .

وهو أحد الفواكه الثلاث — التي هي ملوك الفواكه — هو والرُّطب والتين .

• غَسَلٌ : قد تقدم ذكر منافعه .

قال ابن جَرِيح : قال الزُّهْرِيُّ : « عليك بالعسل ، فإنه جيد للحفظ » .

وأجوده أصفاه وأبيضه ، وألونه حِدَّة ، وأصده حلاوة . وما يؤخذ من الجبال والشجر ، له فضلٌ على ما يؤخذ من الخلایا ، وهو بحسب مَرَعَى تحله .

• عَجْوَةٌ : في الصحيحين — من حديث سعد بن أبي وقاص ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ ثَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ ، لم يضره ذلك اليومُ سُمٌّ ولا سحرٌ » .

وفي سنن النسائي وابن ماجه — من حديث جابر وأبي سعيد ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ : « العجوة من الجنة ، وهي شفاء من السم ، والكمأة من المَنِّ ، وماؤها شفاء للعين » (٢٠٦) .

وقد قيل : إن هذا في عجوة المدينة ، وهي أحد أصناف التمر بها ، ومن أنفع تمر الحجاز على الإطلاق ، وهو صنف كريم ملئذ (٢٠٧) ، متين الجسم (٢٠٨) والقوة ، من ألين التمر وأطيبه وألذّه .

(٢٠٦) لم أفت عليه عند النسائي . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكمأة والعجوة [ج ٢ ص ١١٤٢] . وأخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة في الطب ، باب ماجاء في الكمأة والعجوة [ج ٨ ص ٢٢٥ - ٢٢٧] بشرح ابن العربي [.

(٢٠٧) هكذا في الزاد ، وهي بمعنى شبي لأكله . وفي النسخ المطبوعة « ملؤز » أي : قوى متماكب .

(٢٠٨) في الزاد « للجسم » .

وقد تقدم ذكرُ القُر وطبعه ومنافعه في حرف التاء ، والكلامُ على دفع العجوة للسم والسحر ، فلا حاجة لإعادته .

« غَيْرٌ : تقدم في الصحيحين ، من حديث جابر ، في قصة أبي عُبَيْدَةَ وأَكْلِهِمْ من العنبر نصفَ شهر (٢٠٩) ، وأنهم تَزَوَّدُوا من لحمه وشائق إلى المدينة ، وأرسلوا منه إلى النبي ﷺ . وهو أحد ما يدل على أن إباحة ما في البحر لا يَخْتَصص بالسَمَك ، وعلى أن ميتته حلال .

واعترض على ذلك بأن البحر ألقاه حيًّا ، ثم جَزَرَ عنه الماء فمات ، وهذا حلال ، فإن موته بسبب مفارقه للماء .

وهذا لا يصح ، فإنهم إنما وجدوه ميتاً بالساحل ، ولم يشاهدوه قد خرج عنه حيًّا ، ثم جزر عنه الماء ، وأيضاً : فلو كان حيًّا لما ألقاه البحر إلى ساحله ، فإنه من المعلوم أن البحر إنما يقذف إلى ساحله الميت من حيواناته ، لا الحي منها .

وأيضاً : فلو قُدِّرَ احتمال ما ذكروه ، لم يَجُزْ أن يكون شرطاً في الإباحة ، فإنه لا يُباح الشيء مع الشك في سبب إباحته ، ولهذا منع النبي ﷺ من أكل الصيد ، إذا وجده الصائد غربقاً في الماء ، للشك في سبب موته : هل هو الآلة ؟ أم الماء ؟ .

وأما العنبر الذي هو أحد أنواع الطَّيْب ، فهو من أفخر أنواعه بعد المسك ، وأخطأ مَنْ قَدَّمَهُ على المسك ، وجعله سيدَ أنواع الطَّيْب ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال في المسك : « هو أطيب الطيب » . وسيأتي — إن شاء الله تعالى — ذكرُ الخصائص والمنافع التي تُحصى بها المسك ، حتى إنه طيبُ الجنة ، والكُثْبَانُ — التي هي مقاعد الصَّديِّقين هناك — من مسك لا من عنبر .

والذي غَرَّ هذا القائل ، أنه لا يدخله التغيرُ على طول الزمان ، فهو كالذهب ، وهذا لا يدل على أنه أفضل من المسك ، فإنه بهذه الخاصية الواحدة ، لا يقاوم ما في المسك من الخواص .

(٢٠٩) في الزاد « شهراً » . ولحديث تقدم تخرجه في حرف السين — مادة « سك » .

وبعد : فضروبه كثيرة ، وألوانه مختلفة ، فمنه الأبيض والأشهب ، والأحمر والأصفر ، والأخضر ، والأزرق ، والأسود ، وذو الألوان ، وأجوده الأشهب ، ثم الأزرق ، ثم الأصفر . وأردؤه الأسود .

وقد اختلف الناس في عنصره ، فقالت طائفة : هو نبات يَنْبُت في قعر البحر ، فيبتلع بعض دوابه ، فإذا نَمِلَتْ منه قذفته رَجِيعاً ، فيقذفه البحر إلى ساحله .

وقيل : طَلَّ ينزل من السماء في جزائر البحر ، فتُلْقِيه الأمواج إلى الساحل . وقيل : رَوَتْ دابة بحرية ، تُشبه البقرة . وقيل : بل هو جُفَاء من جُفَاء البحر ، أي : زَبَدٌ .

وقال صاحب القانون : « هو — فيما يُظَنُّ — ينبع من عين في البحر ، والذي يُقال : إنه زبد البحر ، أو روث دابة — بعيدٌ » انتهى .

ومزاجه حار يابس ، مقو للقلب والدماغ والحواس ، وأعضاء البدن ، نافع من الفالج واللقوة ، والأمراض البلغمية ، وأوجاع المعدة الباردة ، والرياح الغليظة ، ومن السدد إذا شَرِبَ أو طُلِيَ به من خارج ، وإذا تَبَخَّرَ به نفع من الزكام والصُّدَاع ، والشَّوْبِقَة الباردة .

• عُودٌ : العود الهندي نوعان : أحدهما ، يستعمل في الأدوية ، وهو : الكُثْثُ . ويقال له : القُسط ، وسيأتي في حرف القاف . الثاني : يستعمل في الطيب ويقال له : الألوَّة .

وقد روى مسلم في صحيحه — عن ابن عمر ، رضي الله عنهما — : « أنه كان يستجمرُ بالآلوة غير مُطَرَّاة ، وبكافور يطرح معها ، ويقول : هكلنا كان يستجمر رسول الله ﷺ » (٢١٠) . وثبت عنه في صفة نعيم أهل الجنة : « بجمارهم الآلوة » (٢١١) .

(٢١٠) أخرجه مسلم في كتاب الأكل من الأدب ، باب استعمال المسك ، وكراة رة الريحان [ج ١٥ ص ١٠ شرح النووي] . « ويستجمر بالآلوة غير مُطَرَّاة » الاستجمار هنا : استعمال الطيب والتبخُّر به . « وغير مُطَرَّاة » أي : غير مخلوطة بغيرها من الطيب .

(٢١١) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب خلق آدم وقرينه [ج ٦ ص ٣٦٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها [ج ١٧ ص ١٧٢ ، ١٧٣ شرح النووي] .

والجَمار ، جمع « مُجَمَّر » ، وهو ما يتجمر به من عود وغيره ، وهو أنواع ، أجودها الهندي ، ثم الصيني ، ثم القماري ، ثم المثثلي ، وأجوده الأسود والأزرق الصُّلب الرزين الدسم ، وأقله جودة ما خفف وطفا على الماء ، ويقال : إنه شجر يقطع ويدفن في الأرض سنة ، فتأكل الأرض منه ما لا ينفع ، ويبقى عود الطيب لا تعمل فيه الأرض شيئاً ، ويتعفن منه قشره ومالا طيب فيه .

وهو حار يابس في الثالثة ، يفتح السدد ويكسر الرياح ، ويذهب بفضل الرطوبة ، ويقوّي الأحشاء والقلب ويفرّجه ، وينفع الدماغ ، ويقوي الحواس ، ويحبس البطن ، وينفع من سَكَس البول الحادث عن برد المثانة .

قال ابن سجون^(٢١٢) : « العود ضروب كثيرة ، يجمعها اسم الألوّة ، ويستعمل من داخل وخارج ، ويتجمّر به مفرداً ومع غيره ، وفي خلط^(٢١٣) الكافور به عند التجمير معنى طيب ، وهو إصلاح كل منهما بالآخر ، وفي التجمير^(٢١٤) مراعاة جوهر الهواء وإصلاحه ، فإنه أحد الأشياء الستة الضرورية ، التي في صلاحها صلاح^(٢١٥) الأبدان » .

« عَدَسٌ » : قد ورد فيه أحاديث كلها باطلة على رسول الله ﷺ ، لم يقل منها شيئاً . كحديث : « إنه قدسَ على لسان سبعين نبياً »^(٢١٦) ، وحديث : « إنه يرق القلب ، ويُغزِر الدُّمعة ، وإنه مأكول الصالحين » . وأرفع شيء جاء فيه وأصحّه : « إنه شهوة اليهود التي قدموها على المن والسلوى » .

وهو قرين الثوم والبصل في الذكر ، وطبعه طبعُ المؤنث بارد يابس ، وفيه قوتان متضادتان ، إحداها : يعقل الطبيعة ، والأخرى : يُطلقها ، وقشره حار يابس في

(٢١٢) هو : أبو بكر حامد بن سجون ، طبيب تميز في معرفة الأدوية المفردة ، وله « كتاب » فيها ، أنه في أيام المنصور العاجب محمد بن أبي حامر . [انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٦٦] .

(٢١٣) في الزاد « وفي الخلط للكافور » .

(٢١٤) في الزاد « التّجَمُّر » .

(٢١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إصلاح » .

(٢١٦) هكذا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « إنه قدسَ فيه سبعين نبياً » .

الثالثة ، جرّيف مطلق للبطن ، وتزيّقه في قشره ، ولهذا كان صّحاحه أنفع من مطحونه ، وأخف على المعدة ، وأقل ضرراً ، فإن لبّه بطيء الهضم ، لبرودته ويوسته . وهو مولّد للسوداء ، ويضر بالماليخوليا ضرراً يئناً ، ويضر بالأعصاب والبصر . وهو غليظ الدم ، وينبغي أن يتجنبه أصحاب السوداء ، وإكثارهم منه يؤلّد لهم أدواءً رديئة : كالوسواس ، والجذام ، وحمّى الربع ، ويقلل ضرره السلق والإسفاناخ (٢١٧) ، وإكثار الدهن ، وأردأ ما أكل بالهمكسود (٢١٨) . ولتجنب خلط الخلاوة به ، فإنه يورث سُدّاً كبديّة ، وإدمانه يظلم البصر لشدة تحفيفه ، ويعسر البول ، ويوجب الأورام الباردة ، والرياح الغليظة . وأجوده : الأبيض السمين السريع التّصّاج (٢١٩) .

وأما ما يظنه الجهال أنه كان سماط الخليل الذي يقدمه لأضيافه ، فكذبٌ مُفترى . وإنما حكى الله عنه الضيافة بالشواء (٢٢٠) ، وهو العجل الخنيد .

وذكر البيهقي عن إسحاق ، قال : « سئل ابن المبارك عن الحديث الذي جاء في العلس : أنه قدّس على لسان سبعين نبياً . فقال : ولا على لسان نبي واحد ، وإنه لمؤذٍ منفخ ، من حدثكم به ؟ قالوا : سلّم بن سالم . فقال : عمّن ؟ قالوا : عنك . قال : وعني أيضاً ١٩ » .

حَرْفُ الْغَيْنِ

« غَيْثٌ : مذكور في القرآن في عدّة مواضع ، وهو لذيق الاسم على السمع ، والمُسَمَّى على الروح والبدن ، تبتجح الأسماع بذكره ، والقلوب بوروده ، وماؤه أفضل

(٢١٧) الإسفاناخ : متّرب من الفارسية ، « إسفاناخ » ، وباليونانية سرفاخيوس . وفي المعجم الوسيط هو « السبانخ » .
 بقل معروف ، ينفع من جميع أمراض الصدر ، والالتهاب والطحش ، وصارته بالسكر تُنحب اليرقان والحمى وصر البول وغيرها . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٤٢] .

(٢١٨) هكنا في الزاد ، وفي تذكرة داود .. والهمكسود : هو اللحم إذا جُفّ نيئاً . وفي النسخ المطبوعة « بالهمكسود » .

(٢١٩) في الزاد « التّصّج » . وكلاهما صواب .

(٢٢٠) هكنا في الزاد - وفي النسخ المطبوعة « بالشّواء » .

المياه وألطفها ، وأنعمها وأعظمها بركة ، ولا سيما إذا كان من سحب راعد ، واجتمع في مستنقعات الجبال ، وهو أرطب من سائر المياه ، لأنه لم تَطُل مدته على الأرض ، فيكتسب من ييوستها ، ولم يتخالطه جوهر يابس ، ولذلك يتغير ويتعفن سريعاً للطافته ، وسرعة انفعاله .

وهل الغيث الربيعي ألطف من الشتوي ، أو بالعكس ؟ فيه قولان :

قال مَنْ رَجَعَ الغيث الشتوي : حرارة الشمس تكون حينئذ أقل ، فلا تجتذب من ماء البحر إلا أطفه والجو صاف ، وهو خال من الأبخرة الدخانية والغبار المخالط للماء ، وكل هذا يوجب لطفه وصفاءه ، وتخلو من مغالط . وقال^(٢٢١) من رَجَعَ الربيعي : الحرارة توجب تحلل الأبخرة الغليظة ، وتوجب رقة الهواء ولطافته ، فيخف بذلك الماء ، وتقل أجزاؤه الأرضية ، وتصادف وقت حياة النبات والأشجار وطيب الهواء .

وذكر الشافعي — رحمه الله — عن أنس بن مالك ، رضي الله عنه^(٢٢٢) ، قال : « كنا مع رسول الله ﷺ ، فأصابنا مطر ، فحَسَرَ [رسول الله ﷺ]^(٢٢٣) ثوبه [عنه]^(٢٢٤) وقال : إنه حديث عهد بربه » . وقد تقدم في هديه في الاستسقاء ، ذكر استمطاره ﷺ وتبركه بماء الغيث عند أول نحيبه .

جَرَفُ الْفَاءِ

فاتحة الكتاب : وأم القرآن ، والسبع المثاني ، والشفاء التام ، والدواء النافع ، والرؤية التامة ، ومفتاح الغنى والفلاح ، وحافظة القوة ، ودافعة الهم والغم والخوف والحزن ، لمن عرف مقدارها ، وأعطأها حقها ، وأحسن ترتيبها^(٢٢٥) على دائه ، وعرف وجه الاستشفاء والتداوي بها ، والسر الذي لأجله كانت كذلك .

(٢٢١) في الزاد « قال » .

(٢٢٢) في الزاد « فيها » .

(٢٢٣) مابين المعقوتين عن الزاد .

(٢٢٤) مابين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٢٥) في الزاد « ترتيبها » .

ولمَّا وَقَعَ بعضُ الصُّحابةِ على ذلك ، رقى بها اللدِّيع ، فبرأ لوقته ، فقال له النُّبي ﷺ : « وَمَا أَذْرَكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ » .

ومن ساعده التوفيق ، وأعينَ بنور البصيرة - حتى وقف على أسرار هذه السورة ، وما اشتملت عليه من التوحيد ، ومعرفة الذات والأسماء والصفات والأفعال ، وإثبات الشرع والقدر والمعاد ، وتجريد توحيد الربوبية والإلهية ، وكال التوكل والتفويض إلى مَنْ له الأمر كُلُّهُ ، وله الحمد كله ، ويبيده الخير كله ، وإليه يرجع الأمر كله ، والافتقار إليه في طلب الهداية التي هي أصل سعادة الدارين ، وعَلِمَ ارتباط معانيها بحلب مصالحهما ، ودفع مفاسدهما ، وأن العاقبة (٢٢٦) الْمُطْلَقَةُ التامة ، والثَّعْمَةُ الكاملة ، مُنَوَّطَةٌ بها ، مَوْقُوفَةٌ على التحقق بها - أَغْنَتْهُ عن كثير من الأدوية والرُقَى ، واستفتح بها من الخير أبوابه ، ودَفَعَ مِنَ الشَّرِّ أسبابَهُ .

وهذا أمرٌ يحتاج استحداثَ فِطْرَةٍ أُخْرَى ، وَعَقْلٍ آخِر ، وإيمان آخر ، وَتَأَلُّفٍ لَا تَجِدُ مقالةً فاسدةً ، ولا بدعةً باطلةً ، إِلَّا وفاتحةُ الكتاب مُتَضَمِّنَةٌ لردِّها وإبطالها ، بأقرب الطرق (٢٢٧) وأصحها وأوضحها . ولا تَجِدُ باباً من أبواب المعارف الإلهية وأعمال القلوب وأدويتها من عللها وأسقامها ، إِلَّا وفي فاتحة الكتاب مفتاحه ، وموضع الدلالة عليه ، ولا منزلاً من منازل السائرين إلى رَبِّ العالمين ، إِلَّا وبدايته ونهايته فيها .

ولعمرك الله ، إن شأنها لأَعْظَمُ من ذلك ، وهي فوق ذلك ، وما تحقِّق عبْدُها ، واعتصم بها ، وعَقَلَ عَمَّنْ تَكَلَّمَ بها ، وأنزلها شفاءً تاماً ، وعِصْمَةً بالغةً ، وَنُورًا مبيناً ، وفهمها وفهم لوازمها كما ينبغي ، ووقع في بدعة ولا شرك ، ولا أصابها مرض من أمراض القلوب إِلَّا للمأْمُومِ (٢٢٨) غير مستقر .

هذا ، وإلنها المفتاح الأعظم لكنوز الأرض ، كما أنها المفتاح لكنوز الجنة ، ولكن ليس كل واحد يُحسن الفتح بهذا المفتاح ، ولو أن طُلَّابَ الكنوز وقفوا على سر هذه

(٢٢٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « العاقبة » .

(٢٢٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « طريق » .

(٢٢٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلهاماً » .

السورة ، وغشّقوا بمعانيها ، وركّبوا لهذا المفتاح أسناناً ، وأحسنوا الفتح به — لوصولوا إلى تناول الكنوز من غير معاق ، ولا ممانع .

ولم تقل هذا مجازةً ، ولا استعارةً ، بل حقيقةً ، ولكنّ الله تعالى حكماً بالغة في إخفاء هذا السر عن نفوس أكثر العالمين ، كما له حكمة بالغة في إخفاء كنوز الأرض عنهم . والكنوز المحجوبة قد استُخدم عليها أرواح خبيثة شيطانية ، تحول بين الإنس وبينها ، ولا تقهرها إلا أرواح غلوية شريفة ، غالبية لها بحالها الإيماني ، معها منه أسلحة لا تقوم لها الشياطين ، وأكثر نفوس الناس ليست بهذه المثابة ، فلا يقاوم تلك الأرواح ، ولا يقهرها ، ولا ينال من سلبها شيئاً ، فإنّ « مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ » .

« لَأَغَايَةِ : هي تَوَرُّ الجناء ، وهي من أطيب الرياحين ، وقد روى البيهقي في كتابه » شُعَبُ الْإِيمَانِ « من حديث عبد الله بن بُرَيْدَةَ ، عن أبيه ، رضي الله عنه ، يرفعه : « سَيِّدُ الرِّيَاحِينَ — في الدنيا والآخرة — لَأَغَايَةِ » . وروى فيه أيضاً ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : « كَانَ أَحَبُّ الرِّيَاحِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَأَغَايَةِ » . والله أعلم بحال هذين الحديثين ، فلا نشهد على رسول الله ﷺ بما لا نعلم صحته .

وهي معتدلة في الحر واليبس ، فيها بعض القَبْضِ . وإذا وضعت بين طلي ثياب الصوف حَفِظَتْهَا مِنَ السَّوسِ ، وتدخل في مراهم الفالج والتمدّد ، ودُهْنُهَا يَحْلُلُ الأَعْضَاءَ ، وَيُلِينُ الْعَصَبَ .

« فِضَّةٌ : ثبت « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ خَائِمَهُ مِنْ فِضَّةٍ ، وَفَصْهُ مِنْهُ ، وَكَانَتْ قَبِيْعَةُ سَيْفِهِ فِضَّةً » (٢٢٩) . ولم يصح عنه في المنع من لباس الفضة والتحلّي بها شيء البتة ، كما صح عنه المنع من الشرب في آنيها . وبَابُ الْآتِيَةِ أَضْيَقُ مِنْ بَابِ اللَّبَاسِ وَالتَّحْلِي ، ولهذا يُنَاحُ للنساء لباساً وحليّةً ، ما يحرم عليهن استعماله آتيةً ، فلا يلزم من تحريم الآتية ، تحريم اللباس والحليّة ، وفي السنن عنه : « وَأَمَّا الْفِضَّةُ فَالْعَبْرَاءُ بِهَا لَعْنٌ » (٢٣٠) .

(٢٢٩) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب خاتم الفضة [ج ١٠ ص ٣٦٨ ، و ص ٣٢٢ من فتح الباري] . وأخرجه أبو داود في كتاب الجهاد ، باب في الشَّيْفِ يَحْلِي ، عن أنس بن مالك [ج ٢ ص ٢٠] . وقيمة السيف : ماعلى طرف يمينه من فضة أو حديد .

(٢٣٠) أخرجه أبو داود في كتاب المغاتم ، باب ما جاء في الذهب للنساء ، من حديث أبي هريرة ، وآخره .. ولكن عليكم بالفضة فاعلموا بها . [ج ٤ ص ٩٢] .

فالمع يحتاج إلى دليل يُثبته (٢٣١) ، إما نصاً أو إجماع ، فإن ثبت أحدهما ، وإلا ففي القلب من تحريم ذلك على الرجال شيء . والنبي ﷺ أمسك بيده ذهباً وبالأخرى حريراً ، وقال : « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي ، حِلٌّ لَنَاثِمِهِمْ » (٢٣٢) .

والفضة : سِرٌّ من أسرار الله في الأرض ، وطلسمُ الحاجات ، وأحسابُ (٢٣٤) أهل الدنيا بينهم ، وصاحبها مزموق بالعيون بينهم ، مُعْظَمٌ في النفوس ، مُصَدَّرٌ في المجالس ، لا تُغْلَقُ دونه الأبواب ، ولا تُمَلُّ مجالسته ولا معاشرته ، ولا يُسْتَقَلُّ مكانه ، تشر الأصابغ إليه ، وتعقد العيون نطاقها عليه ، إن قال سَمِعَ قَوْلُهُ ، وإن شَفَعَ قَوْلَتْ شفاعة ، وإن شهد زُكِّيَتْ شهادته ، وإن حُطِبَ فكُفَّ لا يُعَاب ، وإن كان ذا شِيبَةٍ يبيضاء فهي أجمل عليه من حِلْيَةِ الشباب .

وهي من الأدوية المفرحة ، النافعة من الهم والغم والحزن ، وضعف القلب وخفقانه ، وتدخل في المعاجين الكُبَار ، وتجذب بخاصيتها ما يتولد في القلب من الأخلاط الفاسدة ، خصوصاً إذا أُضِيغَتْ إلى العسل المُصَفَّى والعُفْران .

ومزاجها إلى البرودة واليبوسة (٢٣٥) . ويتولد عنها ، من الحرارة والرطوبة ، ما يتولد . والجَنَانُ — التي أعدها الله عز وجل لأوليائه ، يوم يلقونه — أَرْبَعٌ : جَنَّتَانِ من ذهب ، وجنتان من فضة ، أنتهما ، وحليتهما وما فيهما .

وقد ثبت عنه ﷺ ، في الصحيح ، أنه قال : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، إِنَّمَا يُجَرَّجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ » (٢٣٦) . وصح عنه ﷺ ، أنه قال : « لَا

(٢٣١) في الزاد « يبيته » .

(٢٣٢) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « وحلٌّ » .

(٢٣٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ، باب لبس الحرير والذهب للنساء [ج ٢ ص ١٨٨] .

(٢٣٤) في الزاد « وإحسان » .

(٢٣٥) في الزاد « اليبوسة والبرودة » .

(٢٣٦) أخرجه البخاري في الأشربة ، باب آية النضة [ج ١٠ ص ٩٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة ، من حديث أم سلمة [ج ١٤ ص ٢٧ بشرح النووي] .

تَسْتَرْبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهِمَا فَإِنَّهَا لَمْ فِي الدُّنْيَا ، وَلَكُمْ فِي
الْآخِرَةِ ﴿٢٣٧﴾ .

فَقِيلَ : عِلَّةُ التَّحْرِيمِ تَضِيقُ النُّقُودَ ، فَإِنَّهَا إِذَا أُتِّخِذَتْ أَوَانِي فَاتَتْ الْحِكْمَةَ النَّبِيَّ
وُضِعَتْ لِأَجْلِهَا مِنْ قِيَامِ مَصَالِحِ بَنِي آدَمَ ، وَقِيلَ : الْعِلَّةُ الْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ ، وَقِيلَ : الْعِلَّةُ
كَسْرُ قُلُوبِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ، إِذَا رَأَوْهَا وَعَانَيْوَهَا .

وهذه العِلَلُ فيها ما فيها ، فَإِنَّ التَّحْلِيلَ بِتَضِيقِ النُّقُودِ يَمْنَعُ مِنَ التَّحَلِّيِّ بِهَا ، وَجَعَلَهَا
سِبَاطَكُ وَنَحْوَهَا ، مِمَّا لَيْسَ بِآيَةٍ وَلَا نَقْدٍ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ حَرَامٌ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ ،
وَكَسْرُ قُلُوبِ الْمَسَاكِينِ لَا ضَابِطَ لَهُ ، فَإِنَّ قُلُوبَهُمْ تَنْكَسِرُ بِاللُّوْرِ الْوَاسِعَةِ ، وَالْخِدَائِقِ
الْمُعْجِبَةِ ، وَالْمَرَائِبِ الْفَاخِرَةِ ، وَالْمَلَابِسِ الْفَاخِرَةِ ، وَالْأَطْعَمَةِ اللَّذِيذَةِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
الْمُبَاحَاتِ . وَكُلُّ هَذِهِ عِلَلٌ مُتَقَضَّةٌ ، إِذْ تَوْجِدُ الْعِلَّةَ وَتَتَخَلَّفُ مَعْلُولُهَا .

فَالصَّوَابُ أَنَّ الْعِلَّةَ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — مَا يُكْسِبُ اسْتِعْمَالَهَا الْقَلْبَ — مِنْ الْهَيْبَةِ وَالْحَالَةِ
الْمُنَافِيَةِ لِلْعُبُودِيَّةِ — مُنَافَاةٌ ظَاهِرَةٌ ، وَلِهَذَا عَلَّلَ النَّبِيُّ ﷺ ، بِأَنَّهَا لِلْكَفَارِ فِي الدُّنْيَا ، إِذْ
لَيْسَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْعُبُودِيَّةِ الَّتِي يَنَالُونَ بِهَا فِي الْآخِرَةِ [نَعِيمُهَا] (٢٣٨) ، فَلَا يَصْلُحُ
اسْتِعْمَالُهَا لِعَبِيدِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا يَسْتَعْمِلُهَا مَنْ خَرَجَ عَنْ عِبَادَتِهِ ، وَرَضِيَ بِالدُّنْيَا
وَعَاجَلِهَا مِنَ الْآخِرَةِ . [وَاللَّهُ أَعْلَمُ] (٢٣٩) .

حَرْفُ الْقَافِ

« قُرْآنٌ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَنُرِزُّ مِنْ أَلْفُرَّانٍ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ
لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٤٠) . وَالصَّحِيحُ أَنَّ « مِنْ » هَا هُنَا لِيَبَانَ الْجِنْسُ ، لَا لِلتَّيْمِضِ . وَقَالَ

(٢٣٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابِ الْأَكْلِ فِي إِثَارِهِ مُقْتَضٍ [جـ . ٩ ص ٥٥٤ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ
مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ اللِّبَاسِ وَالزَّيْنَةِ ، بَابِ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ [جـ .
١٤ ص ٣٦ ، ٣٧ بِشَرْحِ التَّوْقِيِّ] .

(٢٣٨) مَا يَمِينُ الْمُعْتَوِقَتَيْنِ مِنَ الزَّادِ .

(٢٣٩) مَا يَمِينُ الْمُعْتَوِقَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ .

(٢٤٠) سُورَةُ الْإِسْرَاءِ — الْآيَةُ ٨٢ .

تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، قَدْ جَاءَكُمْ مُوعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَشِفَاءٌ لِمَا فِي
أَصْدُورِكُمْ ۖ ﴾ (٢٤١)

فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدوية القلبية والبدينية ، وأدواء الدنيا والآخرة ،
وما كلُّ أحدٍ يُؤهل ولا يُوفِّق للاستشفاء به ، وإذا أحسن العليل التدابيرَ به ، ووضعه
على دائه بصدق وإيمان ، وقبول تام ، واعتقادٍ جازم واستيفاءٍ شروطه — لم يُعْالِمْه الداء
أبداً .

وكيف تُعالِجُ الأدوية كَلَامَ رَبِّ الأرض والسماء ، الذي لو نزل على الجبال
لصَدَّعَهَا أو على الأرض لَقَطَعَهَا ؟ فما من مريضٍ من أمراض القلوب والأبدان ، إلا
وفي القرآن سبيل الدلالة على دوائه وسببه ، والجمية منه ، لمن رزقه الله فهماً في كتابه .

وقد تقدم — في أول الكلام على الطب — بيان إرشاد القرآن العظيم إلى أصوله
وجامعه ، التي هي حفظُ الصحة ، والحمية ، واستفراغُ المؤذي ، والاستدلالُ بذلك
على سائر أفراد هذه الأنواع . وأما الأدوية القلبية ، فإنه يذكرها مُفَصَّلَةً ويذكر أسباب
أدوائها وعلاجها . قال : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَلَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى
عَلَيْهِمْ ۚ ﴾ (٢٤٢) فمن لم يَشْفِهِ القرآن فلا شفاه الله ، ومن لم يَكْفِهِ فلا كفاه الله .

• قِثَاءٌ : في السنن — من حديث عبد الله بن جعفر ، رضي الله عنه : « أن رسول
الله ﷺ كان يأكلُ القِثَاءَ بالرطب » . رواه الترمذي وغيره .

القِثَاء بارد رطب في الدرجة الثانية ، مطفئٌ لحرارة المعدة الملتهبة ، بطيء الفساد
فيها ، نافع من وجع المثانة ، ورائحته تنفع من القشعي ، وبزره يُدرُّ البول ، وورقه إذا
أُخِذَ ضِمَادًا نفع من عضة الكلب .

وهو بطيء الانحدار عن المعدة ، وبرده (٢٤٣) مضر ببعضها ، فينبغي أن يُستعملَ معه

(٢٤١) سورة يونس — الآية ٥٧ .

(٢٤٢) سورة العنكبوت — الآية ٥١ .

(٢٤٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « برده » .

ما يُصلحه ويكسر برودته ورطوبته ، كما فعل النبي ﷺ ، إذ أكله بالرطب ، فإذا أُكِلَ بتمر أو زبيب أو عسل — عدله .

« قُسْطٌ وكست : بمعنى واحد . وفي الصحيحين — من حديث أنس ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — : « خير ما تداويتم به الجحامة ، والقُسْطُ البحري » .

وفي المسند — من حديث أم قيس ، عن النبي ﷺ — : « عليكم بهذا العود الهندي ، فإن فيه سبعة أشفيء ، منها : ذاتُ الجنب » (٢٤٥) .

القُسْطُ ضربان (٢٤٦) ، أحدهما : الأبيض الذي يُقال له : البحري . والآخر : الهندي ، وهو أشدهما حرًا ، والأبيض ألينهما ، ومنافعهما كثيرة جدًا .

وهما حاران يابسان في الثالثة ، يُشَفَّان البلغم ، قاطعان للزكام ، وإذا شربًا ، نفعًا من ضعف الكبد والمعدة ، ومن بردهما ، ويزن حُصَى الكُذْرَى والرَّيْبَ ، وقطعا وجع الجنب ، ونفعًا من السموم ، وإذا طُلِيَ به الوجه معجونًا بالماء والعسل قلَّعَ الكَلْفَ . وقال جالينوس : « ينفع من الكُزَّاز ، ووجع الجنبين ، ويقتل حب القرع » .

وقد تحفِّي على جُحَال الأطباء نفعه مِنْ وَجَع ذاتِ الجنب ، فأنكروه ، ولو ظفر هذا الجاهل بهذا النقل عن جالينوس ، نَزَلَه منزلة النص ، كيف وقد نصَّ كثيرٌ من الأطباء المتقدمين ، على أن القُسْط يصلح للنوع البلغمي من ذات الجنب ١٩ . ذكره الخطابي عن محمد بن الجهم .

وقد تقدم أن طِبَّ الأطباء بالنسبة إلى طِبِّ الأنبياء ، أقل من نسبة طب الطرقيَّة والعجائز إلى طِبِّ الأطباء ، وأن بَيِّنَ ما يُلْقَى بالوحي وبَيِّنَ ما يُلْقَى بالتجربة والقياس — من الفرق — أعظم مما بَيِّنَ القدم والقرم (٢٤٧) .

(٢٤٥) في الزاد « كما فعل رسول الله » .

(٢٤٦) وأخرجه البخاري أيضًا في كتاب الطب ، باب السَّوْبِقِ بالقُسْطِ الهندي والبحري [ج ١٠ ص ١٤٨ من فتح الباري] . وأخرجه أيضًا في كتاب الطب ، باب ذات الجنب [ج ١٠ ص ١٧٢] .

(٢٤٧) في الزاد « نوصان » .

(٢٤٧) القدمُ : تعيل الفهم ، والقرمُ : التَّعَدُّمُ في المعرفة ، وتجارب الأمور . وفي الزاد « بين القدم والفرق » . والتقدم : السابقة في الأمر . والفرق : الخوف والفرع [انظر لسان العرب والمعجم الوسيط] . وما جاء في النسخ المطبوعة أنسب للتمام .

ولو أن هؤلاء الجهال وجلوا دواءً منصوباً عن بعض اليهود والنصارى والمشركين — من الأطباء — لتلقّوه بالقبول والتسليم ، ولم يتوقفوا عن (٢٤٨) تجربته .

نعم ، نحن لا ننكر أن للعادة تأثيراً في الانتفاع بالدواء وعدمه ، فمن اعتاد دواءً وغذاءً ، كان أنفع له وأوفى ممن لم يعتده ، بل ربما لم ينتفع به مَنْ لَمْ يعتده .

وكلام فضلاء الأطباء — وإن كان مطلقاً — فهو بحسب الأزمنة والأمكن والعوائد ، وإذا كان التقييد بذلك لا يقدح في كلامهم ومعارفهم ، فكيف يقدح في كلام الصادق المصدوق ؟ ولكن نفوس البشر مركبة على الجهل والظلم ، إلا مَنْ أمّده (٢٤٩) الله بروح الإيمان ، ونور بصيرته بنور الهدى .

• **قَصَبُ السُّكَّرِ** : جاء في بعض ألفاظ السنة الصحيحة في الكحوض : « ماؤه أحلى من السكر » (٢٥٠) . ولا أعرف « السكر » في الحديث ، إلا في هذا الموضع .

والسكر حادث لم يتكلم فيه متقدمو الأطباء ، ولا كانوا يعرفونه ، ولا يصيغونه في الأشربة ، وإنما يعرفون العسل ، ويدخلونه في الأدوية .

وقصب السكر حار رطب ، ينفع من السعال ، ويجلو الرطوبة والمثانة ، وقصبة الرئة ، وهو أشد تلييناً من السكر ، وفيه معونة على القيء ، ويُدر البول ، ويزيد في الباه ، قال عفان بن مسلم الصَّفَّار : « مَنْ مَصَّ قَصَبَ السكر بعد طعامه ، لم يزل يومه أجمع في سرور » انتهى . وهو ينفع من خشونة الصدر والخلق إذا شوي ، ويولد رباحاً دَفَعَهَا بَأَن يُقَشَّرَ وَيُغْسَلَ بماء حار .

(٢٤٨) في الزاد « حَلَى » .

(٢٤٩) في الزاد « أَهْنَتْ » .

(٢٥٠) أخرج الترمذي في كتاب الزهد ، باب ما جاء في صفة الحوض من حديث ثوبان يرفعه : « ... ماء - أى ماء الحوض - أشد يابضاً من الثلج وأحلى من العسل ... » [ج ١ ص ٢٧١ ، ٢٧٢ بشرح ابن العربي] . وهذا الوصف هو المشهور في صفة ماء الحوض ، أما لفظ « السكر » فلم يرد إلا في حديث واحد ، لاصلة له بالحوض ، ورد في كتاب الزهد أيضاً عن أبي هريرة .. وفيه « ... ألتهم أحلى من السكر ... » . [ج ١ ص ٢٤٦] وفي سننه يحيى بن عبيد الله بن موهب ، وهو شَرَحَ ومتروك . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ٤١٥] . وانظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث مادة « سكر » .

والسكر حار رطب على الأصح ، وقيل : بارد ، وأجوده الأبيض الشفاف الطبرزد^(٢٥١) . وعتيقه ألطف من جديده ، وإذا طُبِخ ونُزِعَتْ رغوته سكنَ العطشَ والسعال . وهو يضر المعدة التي تتولد فيها الصفراء ، لاستحالتة إليها ، ودفع ضرره بماء الليمون ، أو التارنج ، أو الرمان اللّقاء^(٢٥٢) .

وبعضُ الناس يُفضّله على العسل ، لقلّة حرارته وليّنه ، وهذا تحامل منه على العسل ، فإن منافع العسل أضعافُ منافع السكر ، وقد جعله الله شفاءً ودواءً ، وإداماً وحلاوةً ، وأين نفعُ السكر من منافع العسل : من تقوية المعدة ، وتلين الطبع ، وإخدار البصر ، وجلاءِ ظلمته ، ودفع الحوانيق بالقرقرة به ، وإبرائه من الفالج والقوّة ، ومن جميع العلل الباردة ، التي تُحدث في جميع البدن من الرطوبات ، فيجذبها من قعر البدن ومن جميع البدن ، وحفظ صحته وتسخينه ، والزيادة في الباه ، والتحليل والجلاء ، وفتح أفواه العروق ، وتنقية المعى ، وإخدار الدود ، ومنع التخم وغيره من العفن ، والأدم النافع ، وموافقة مَنْ غلب عليه البلغمُ ، والمشايخ ، وأهل الأمزجة الباردة ١٩ وبالجملة ، فلا شيء أنفعُ منه للبدن ، وفي العلاج ، وعجن^(٢٥٣) الأدوية وحفظ قواها ، وتقوية المعدة إلى أضعاف هذه المنافع ، فأين للسكر مثل هذه المنافع والخصائص ، أو قريبٌ منها ١٩

حَرْفُ الْكَافِ

• كِتَابُ الْحُمَى : قال المَرَوَزِيُّ : بَلَغَ أبا عبد الله أَنِّي حُمِيتُ ، فكتب لي من الحُمَى رقعةً فيها : « بسم الله الرحمن الرحيم ، باسم الله وبالله ، ومحمد^(٢٥٤) رسول

(٢٥١) الطبرزد - من السكر والصل : ما يطبخ بقمحه من اللبن الحليب حتى ينضج .. وفيه لطف وتبريد وإصلاح للمعق ، وكسر لسورة الأدوية . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٢٩] .

(٢٥٢) اللّقاء : المقشر ، أو القليل - ويتشديد الفاء : المكتنز السمين . وفي الزاد « اللغان » . تحريف .

(٢٥٣) في الزاد « وعجن » .

(٢٥٤) في الزاد « محمد » .

الله . ﴿ قُلْنَا : يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ، وَأَزَادُوا بِهِ كَيْدًا ، فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل ، أشفي صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك ، إله الخلق (٢٥٥) . آمين .

قال الترمذي : « وقُرئ (٢٥٦) على أبي عبد الله — وأنا أسمع : [حدثنا (٢٥٧) أبو المنذر عَمْرو بن مجمع ، حدثنا يونس بن جَبَّان ، قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي ، أَنْ أَعْلَقَ التَّعْوِذَ ، قال (٢٥٨) : إِنْ كَانَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ كَلَامِ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ، فَعَلَّقَهُ وَاسْتَشْفَى بِهِ مَا اسْتَطَعْتَ . قُلْتُ : أَكْتُبُ هَذِهِ مِنْ حُمَّى الرَّبْعِ (٢٥٩) : بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَبِحَمْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى آخِرِهِ ؟ قال : أَيْ نَعَمْ . »

وذكر [الإمام (٢٦٠) أحمد — عن عائشة رضي الله عنها ، وغيرها : — أنهم سهلوا في ذلك . قال حرب : « ولم يشد في أحمد بن حنبل . » قال أحمد : « وكان ابن مسعود يكرهه كراهة شديدة جدًا . » وقال أحمد — وقد سُئِلَ عن التَّامِّ ثَلَاثَ بَعْدِ نَزُولِ الْبَلَاءِ ؟ قال : « أرجو أَنْ لَا يَكُونَ بِهَ بَأْسٌ . » قال الْحَلَّالُ : وحدثنا عبد الله بن أحمد ، قال : « رأيت أبي يكتب التَّعْوِذَ لِلَّذِي يَفْرَعُ ، وَلِلْحُمَّى بَعْدَ وَقُوعِ الْبَلَاءِ . »

كتاب نُعْمَرِ الْوِلَادَةِ : قال الْحَلَّالُ : حدثني عبد الله بن أحمد ، قال : رأيتُ أبا يَكْتَبُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا عَسَّرَ عَلَيْهَا وَلَادَهَا — فِي جَامٍ أَيْضًا ، أَوْ شَيْءٍ نَظِيفٍ — يَكْتُبُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ ، رضي الله عنهما (٢٦١) : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، ﴿ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٦٢) ، ﴿ كَاتِبُهُمْ يَوْمَ تَوَلَّاهَا لَمْ

(٢٥٥) في الزاد « الحق » .

(٢٥٦) في الزاد « وقُرأ » .

(٢٥٧) مابين المقوقنين ساقط من الزاد .

(٢٥٨) في الزاد « فقال » .

(٢٥٩) هكذا في الزاد . وقد تقدم شرحها . وفي النسخ المطبوعة « الربع » تصحيف .

(٢٦٠) مابين المقوقنين ساقط من الزاد .

(٢٦١) في الزاد « عنه » .

(٢٦٢) سورة الفاتحة — الآية الثانية .

يَبْتَئُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٣١٣﴾ كَذَلِكَ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ، لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ، بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٣١٤﴾ .

قال الخلال : أنبأنا أبو بكر المروزي : « أن أبا عبد الله جاءه رجل ، فقال : يا أبا عبد الله ، تكتب لامرأة قد عسر عليها ولدها منذ يومين ؟ فقال : قل له يجيء بجام واسع وزعفران ، ورأيتك يكتب لغير واحد » . ويذكر عن عكرمة عن ابن عباس ، قال : « مر عيسى — صلى الله على نبينا وعليه وسلم — على بقرة ، وقد (٣١٥) اعترض ولدها في بطنها ، فقالت : يا كلمة الله ، أدع الله لي أن يُخلصني مما أنا فيه . فقال : يا خالئ النفس من النفس ، ويا مخلص النفس من النفس ، ويا مخرج النفس من النفس : خلصها . قال : فرمت بولدها ، فإذا هي قائمة تشمه ، قال : فإذا عسر على المرأة ولدها ، فاكتهبها لها » .

وكُلُّ ما تقدم من الرقي ، فإن كتابه نافعة ، ورخص جماعة من السلف في كتابة بعض القرآن وشربه ، وجعل ذلك من الشفاء الذي جعل الله فيه .

كتاب آخر لذلك : يكتب في إزاء نظيف : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ (٣١٦) ، وتشرب منه الحامل ، ويرش على بطنها .

كتاب للرُعاف : كان شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله (٣١٧) — يكتب على جبهته : وَيَقِيلُ : ﴿ يَا أَرْضُ أَبْلَيْ مَاءَكَ ، وَيَا سَمَاءُ أَلْقِي ، وَغِيضَ الْمَاءِ ، وَقُصِّي الْأُمُرُ ﴾ (٣١٨) . وسمعه يقول : « كتبتها لغير واحد ، فبرأ » ، فقال : « ولا يجوز كتابتها بدم الرُاعيف ، كما يفعله الجهال ، فإن الدم نجس ، فلا يجوز أن يكتب به كلام الله تعالى » .

(٣١٣) سورة النازعات - الآية ٤٦ . وفي الزاد أنى بالآية الأخيرة من سورة الأحقاف مكان هذه الآية .

(٣١٤) سورة الأحقاف - الآية ٣٥ . وفي الزاد انتهت الآية عند لفظ « بلاغ » .

(٣١٥) في الزاد « قد » .

(٣١٦) سورة الانشقاق - الآيات من ١ - ٤ .

(٣١٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قدس الله روحه » .

(٣١٨) سورة هود - الآية ٤٤ .

كتاب آخر له : خرج موسى عليه السلام برداء ، فوجد منبعاً فسده (٢٦٩) بردائه .
﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ (٢٧٠) .

كتاب آخر للحزاز : يكتب عليه : ﴿ فَأَصَابَهَا إِغْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ﴾ (٢٧١)
بحول الله وقوته .

كتاب آخر له : عند اصفرار الشمس ، يكتب عليه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،
اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ،
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٧٢) .

كتاب آخر للحُمي المُلَفَّة : يكتب على ثلاث ورقات لطايف : « باسم الله قرئت ،
باسم الله مرث ، باسم الله قلت » ، ويأخذ كل يوم ورقة ، ويجعلها في فمه ، ويتلوه
بجاء .

كتاب آخر لعرق النسا : « بسم الله الرحمن الرحيم ، أَللَّهُمَّ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ ، وَمَلِكِ
كُلِّ شَيْءٍ ، وَخَالِقِ كُلِّ شَيْءٍ ، أَنْتَ خَلَقْتَنِي ، وَأَنْتَ خَلَقْتَ عَرَقَ النَّسَاءِ فِيَّ (٢٧٣) ، فَلَا
تُسَلِّطْنِي عَلَيَّ بِأَذَى ، وَلَا تُسَلِّطْنِي عَلَيْهِ بِقَطْعٍ ، وَاشْفِنِي شِفَاءً لَا يَغَادِرُ سَقَمًا ، لَا شَافِيَ
إِلَّا أَنْتَ » .

كتاب للعرق الضارب : روى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس ، رضي
الله عنهما : « أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم من الحُمي ومن الأوجاع كلها ، أن
يقولوا : باسم الله الكبير ، أعوذ بالله العظيم ، من شر [كل] (٢٧٤) عِرْقٍ نَعَارٍ ، ومن
شر حرِّ النار » .

(٢٦٩) فى الزاد « فوجد شَيْعياً فشده » أى لثته وأصلحه .

(٢٧٠) سورة الرعد - الآية ٣٩ .

(٢٧١) سورة البقرة - الآية ٣٢٦ .

(٢٧٢) سورة الحديد - الآية ٢٨ .

(٢٧٣) فى الزاد « وَأَنْتَ خَلَقْتَ النَّسَاءَ فَلَا ... » .

(٢٧٤) مابين المعقوتين عن الزاد .

كتاب لوجع الضرس : يُكتب على الخُذ الذي يلي الوجع : بسم الله الرحمن الرحيم ، ﴿ قُل : هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ، قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٧٥) . وإن شاء كتب : ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٧٦) .

كتاب للحرّاج : يكتب عليه : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ، فَقُلْ : يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ (٢٧٧) .

• كَمَاءٌ : ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الكماء من المنّ ، وماؤها شفاء للعين » (٢٧٨) أخرجه في الصحيحين .

قال ابن الأعرابي : « الكماء جمع ، واحده « كمء » . وهذا خلاف قياس العربية ، فإن ما بينه وبين واحده التاء ، فالواحد منه بالتاء . وإذا حذفت كان للجمع ، وهل هو جمع ؟ أو اسم جمع ؟ على قولين مشهورين ، قالوا : ولم يخرج عن هذا إلا حرفان : كماء وكَمء ، وخَبَاءٌ وخَبءٌ » (٢٧٩) . وقال غير ابن الأعرابي : « بل هي على القياس : الكماء للواحد ، والكمء للكثير » وقال غيرهما : « الكماء تكون واحدًا وجمعًا » .

واحتج أصحاب القول الأول : « بأنهم قد جمعوا (كمأ) على (أكمؤ) ، قال الشاعر :

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْمُؤًا وَعَسَاقِلًا وَلَقَدْ نَهَيْتُكَ عَنْ بَنَاتِ الْأَوْبَرِ (٢٨٠) .

(٢٧٥) سورة التلك - الآية ١٣ .

(٢٧٦) سورة الأنعام - الآية ١٢ .

(٢٧٧) سورة طه - الآيات من ١٠٥ - ١٠٧ .

(٢٧٨) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب التّن شفاء للعين [ج ١٠ ص ١٢٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب فضل الكماء ومناوة العين بها [ج ١٤ ص ٣ - ٥ بشرح النووي] .

(٢٧٩) في الزاد - وجبة وجبه .

(٢٨٠) جنيتك : أي جنيت لك . وصافئ : جمع شقوق ، وهو ضرب من الكماء أبيض اللون جيد . وبَنَاتِ الأوبر : نوع صغير رديء من الكماء له زغب بلون التراب .

وهذا يدل على أن كَمًا^(٢٨١) مفرد ، وكَمًا جمع .

والكمأة تكون في الأرض من غير أن تزرع ، وسميت كمأة لاستارها ، ومنه : كَمًا الشهادة : إذا سَتَرَهَا وأخفاها . والكمأة عتقية^(٢٨٢) تحت الأرض ، لا ورق لها ولا ساق .

ومادتها من جوهر أرضي بخاري ، محتقن في الأرض نحو سطحها ، يُحتقن ببرد الشتاء ، وتنميه أمطار الربيع ، فيتولد ويندفع نحو سطح الأرض متجسداً ، ولذلك يقال لها : جُدْرِي الأرض ، تشبيهاً بالجدري في صورته ومادته ، لأن مادته رطوبة دموية تندفع^(٢٨٣) عند سن الترععرع في الغالب ، وفي ابتداء استيلاء الحرارة ونماء القوة .

وهي مما يوجد في الربيع ، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ، وتسميها العرب نبات الرعد ، لأنها تكثر بكثرة ، وتنفطر عنها الأرض ، وهي من أطعمة أهل البوادي ، وتكثر بأرض العرب ، وأجودها ما كانت أرضها رملية قليلة الماء ، وهي أصناف منها : صنف قتال يضرب لونه إلى الحمرة ، يحدث [لأجله]^(٢٨٤) الاختناق .

وهي باردة رطبة في الدرجة الثالثة ، رديئة للمعدة ، بظيئة الهضم ، وإذا أدمنت أورثت القَوْلَج والسكته والفالج ، ووجع المعدة ، وعسر البول ، والرطوبة أقل ضرراً من اليابسة ، ومن أكلها فليدفعها في الطين الرطب ، ويسلقها بالماء والملح والصنتر ، ويأكلها بالزيت والتوابل الحارة ، لأن جوهرها أرضي غليظ ، وغذاءها^(٢٨٥) رديء ، لكن فيها جوهر مائي لطيف يدل على خفتها ، والاكتمحال بها نافع من ظلمة البصر والرمد الحار ، وقد اعترف فضلاء الأطباء بأن ماءها يجلو العين ، ومن ذكره المسيحي وصاحب القانون ، وغيرهما .

(٢٨١) في الزاد : كم .

(٢٨٢) في الزاد : مغقية .

(٢٨٣) في الزاد : فتندفع .

(٢٨٤) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٨٥) في الزاد : وغذاؤها . مرفوعة على الابتداء .

وقوله ﷺ : « الكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ » ، فيه قولان :

أحدهما : أن المن الذي أنزل على بني إسرائيل لم يكن هذا الحلو فقط ، بل أشياء كثيرة من الله عليهم بها من النبات الذي يوجد عفواً من غير صنعة ، ولا علاج ، ولا حرث . فإن « الْمَنِّ » مصدر بمعنى المفعول ، أي : ممنون به ، فكل ما زرقه الله العبد عفواً بغير كسب منه ولا علاج ، [فهو مِنْ مَنْ الله تعالى عليه ، لأنه لم يشبه كسب العبد ، ولم يكدره تعب العمل] (٢٨٦) فهو مَنْ محض ، وإن كانت سائر نعمه متناً منه على عبده ، فخص منها مالا كسب له فيه ولا صنَّعَ ، باسم الْمَنِّ ، فإنه مَنْ بلا واسطة العبد ، وجعل سبحانه قوتهم بالثَّيِّبِ الكَمَاةُ ، وهي تقوم مقام الخبز ، وجعل أدمهم السلوى ، وهو يقوم مقام اللحم ، وجعل حلواهم الطَّل الذي ينزل على الأشجار ، [وهو] (٢٨٧) يقوم لهم مقام الحلوى ، فكمل عيشهم ، وتأمل قوله ﷺ : « الكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ » الذي أنزله (٢٨٨) الله على بني إسرائيل « فجعلها من جهلته وفرذاً من أفرادهِ . والثرثجين — الذى يسقط على الأشجار — نوع من الْمَنِّ ، ثم غلب استعمال الْمَنِّ عليه عرفاً حادثاً .

والقول الثاني : أنه شَيْبَةُ الكَمَاةِ بِالْمَنِّ المنزل من السماء ، لأنه يُجْمَعُ من غير تعب ولا كَلْفَةٍ ، ولا زرع بزر ولا سقي .

فإن قلت : فإذا كان (٢٨٩) هذا شأن الكَمَاة ، فما بال هذا الضرر فيها ؟ ومن أين أتاه ذلك ؟

فاعلم أن الله سبحانه أتقن كل شيء صنَّعَهُ ، وأحسن كل شيء خلقه ، فهو — عند مبدأ خلقه — بريء من الآفات والعلل ، تأمُّ المنفعة لما هيئ وخلق [له] (٢٩٠) . وإنما تعرض له الآفات — بعد ذلك — بأمر أخر ، من مجاورة ، أو امتزاج واختلاط ، أو

(٢٨٦) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٨٧) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٨٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أنزل » .

(٢٨٩) في الزاد « فإن كان » .

(٢٩٠) ما بين المعقوتين عن الزاد .

أسباب أُخْتَرَتْ تقتضي فسادَه ، فلو تُركَ على خلفته الأصلية ، من غير تعلق أسباب الفساد به ، لم يفسد .

ومن له معرفة بأحوال العالم ومبدئه ، يعرف أن جميع الفساد — في جوه ونباته وحيوانه ، وأحوال أهله — حادث بعد خلقه ، بأسباب اقتضت حدوثه ، ولم تزل أعمال بني آدَمَ ومخالفَتُهُم للرسَل تُحدث لهم ، من الفساد العام والخاص ، ما يجلب عليهم — من الآلام والأمراض والأسقام والطواعين ، والقحوط والجذوب ، وسلب بركات الأرض ونمازها ونباتها ، وسلب منافعها أو نقصانها — أمورًا متتابعة يتلو بعضها بعضاً .

فإن لم يتسع علمك لهذا ، فاكتفِ بقوله تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ (٢٩١) ، وَتُزَلْ هذه الآية على أحوال العالم ، وطائفتين بين الواقع وبينها ، وأنت ترى كيف تحدث الآفات والبلل كل وقت في الثمار والزرع والحيوان ، وكيف يحدث من تلك الآفات آفات آخر متلازمة ، بعضها أخذ برقاب بعض . وكلما أحدث الناس ظُلماً وفُجوراً أحدث لهم ربهم — تبارك وتعالى — من الآفات والعلل في أغذيتهم وفواكههم ، وأهويتهم ومباهجهم ، وأبدانهم ، وخلقهم ، وصورهم ، وأشكالهم — وأخلفهم (٢٩٢) من النقص والآفات ، ما هو موجب أعمالهم وظلمهم وفجورهم .

ولقد كانت الحبوب من الحنطة وغيرها أكبر مما هي اليوم ، كما كانت البركة فيها أعظم . وقد روى الإمام أحمد بإسناده : « أنه وجد في خزائن بعض بني أمية ، صبرة فيها حنطة أمثال نوى التمر ، مكتوب عليها : هذا كان ينبت أيام العدل » وهذه القصة ذكرها في مسنده على أثر حديث رواه .

وأكثر هذه الأمراض والآفات العامة ، بقية عذاب عُذِبت به الأمم السالفة ، ثم بقيت منها بقية مُرصدَة لمن بقيت عليه بقية من أعمالهم ، حكماً قسطاً وقضاءً عدلاً . وقد

(٢٩١) سورة الروم — الآية ٤١ .

(٢٩٢) في الزلزال « وأخلفهم » .

أشار النبي ﷺ إلى هذا ، بقوله في الطاعون : « إنه بقية رجز - أو عذاب - أرسل على بني إسرائيل » .

وكذلك سلب الله - سبحانه وتعالى - الريح على قوم [عاد] (٢٩٣) سبع ليال وثمانية أيام ، ثم أبقى في العالم منها بقية في تلك الأيام ، و في نظيرها (٢٩٤) عظة وعبرة .

وقد جعل الله سبحانه أعمال البرِّ والفاجر مقتضيات لآثارها في هذا العالم ، اقتضاء لا بد منه ، فجعل منع الإحسان والزكاة والصدقة ، سبباً لمنع الغيث من السماء والقحط والجذب ، وجعل ظلم المساكين ، والبخس في الكايل والموازين ، وتعدّي القوي على الضعيف - سبباً لجور الملوك والولاة الذين لا يرحمون إن استترجموا ، ولا يعطفون إن استعطفوا ، وهم - في الحقيقة - أعمال الرعايا ، ظهرت في صور ولائهم ، فإن الله سبحانه - بحكمته وعدله ، يظهر للناس أعمالهم في قوالب وصور تناسبهم (٢٩٥) فتارة بقحط وجذب ، وتارة يعلو ، وتارة بولاة جائرين ، وتارة بأمراض عامة ، وتارة بهجوم وآلام وغوم تحصرها (٢٩٦) نفوسهم لا ينفكون عنها ، وتارة بمنع بركات السموات (٢٩٧) والأرض عنهم ، وتارة بتسليط الشياطين عليهم ، تؤزُّهم إلى أسباب العذاب أژا ، لتحق عليهم الكلمة ، وليصير كل منهم إلى ما خلق له .

والعاقل يسير بصيرته بين أقطار العالم ، فيشاهده ، وينظر مواقع عدل الله وحكمته ، وحينئذ يتبين له أن الرسل وأتباعهم خاصة على سبيل النجاة ، وسائر الخلق على سبيل الهلاك سائرون ، وإلى دار البوار صائرون ، والله بالغ أمره ، لا معقب لحكمه ، ولا رادّ لأمره . وبالله التوفيق .

وقوله ﷺ في الكمأة : « وماؤها شفاء للعين » فيه ثلاثة أقوال :

(٢٩٣) ما بين الموقفتين ساقط من الزاد .

(٢٩٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو في نظيرها » .

(٢٩٥) في الزاد « تنسبها » .

(٢٩٦) في الزاد « تحصرها » .

(٢٩٧) في الزاد « السماء » .

أحدها : أن ماءها يُخلط في الأدوية التي يعالج بها العين ، لا أنه يستعمل وحده .
ذكره أبو عبيد .

الثاني : أنه يستعمل بَحْتاً بعد شَبِّها ، واستقطار مائها ، لأن النار تلتطفه وتنضجه ،
وتذيب فضلاته ورطوبته المؤذية ، ويبقى النافع (٢٩٨) .

الثالث : أن المراد بمائها الماء الذي يحدث به من المطر ، وهو أول قطر ينزل إلى
الأرض ، فتكون الإضافة إضافة اقتران ، لا إضافة جزء ذكره ابن الجوزي ، وهو أبعد
الوجه وأضعفها .

وقيل : إن استعمل ماءها لتبريد ما في العين ، فمائها مجرداً شفاء ، وإن كان لغير
ذلك فمركب مع غيره .

وقال الغافقي : « ماء الكمأة أصلح الأدوية للعين إذا عُجِنَ به الإثمد ، واكتحل به .
ويقوّي أجفانها ، ويزيد الروح الباصرة قُوَّةً وَجَلَّةً ، ويدفع عنها نزول النوازل » .

كَبَاثٌ : في الصحيحين — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه — قال :
« كنا مع رسول الله ﷺ نَجْنِي الكَبَاثَ ، فقال : عليكم بالأسود منه ، فإنه
أطيبه » (٢٩٩) .

الكَبَاثُ (بفتح الكاف والباء الموحدة المخففة ، والهاء المثناة) : ثمر الأراك ، وهو
بأرض الحجاز ، وطبعة حار يابس ، ومنافعه كمنافع الأراك ، يقوي المعدة ويُجيد
الهضم ، ويملأ البلغم ، وينفع من أوجاع الظهر ، وكثير من الأدوية ، وقال (٣٠٠) ابن
جُلْجُلٍ : « إذا شرب طبيخه (٣٠١) أدرّ البول ، ونقى المثانة » . وقال ابن رضوان :
« يقوي المعدة ، ويمسك الطبيعة » .

(٢٩٨) في الزاد « ويبقى المنافع » .

(٢٩٩) أخرجه البخاري في الأطعمة ، باب الكَبَاثِ ، وهو ورق الأراك [ج ٩ ص ٥٢٥ ، ٥٢٦ من فتح الباري] .
وأخرجه مسلم في كتاب الأعرية ، باب فضيلة الأسود من الكَبَاثِ [ج ١٤ ص ٥ بشرح النووي] .

(٣٠٠) في الزاد « قال » .

(٣٠١) في الزاد « طحيته » .

كَمْ : روى البخارى في صحيحه ، عن عثمان بن عبد الله بن مَوْهَب ، قال :
 « دخلنا على أم سلمة ، رضي الله عنها ، فأخرجت إلينا شعراً من شعر رسول الله ﷺ ،
 فإذا هو مخضوب بالحناء والكَمْ » (٣٠٦) . وفي السنن الأربعة عن النبي ﷺ ، أنه قال :
 « إن أحسن ما غيرتم به الشَّيب ، الحِنَّاءُ والكَمْ » (٣٠٦) .

وفي الصحيحين - عن أنس رضي الله عنه - : « أن أبا بكر ، رضي الله عنه اختضب
 بالحناء والكَمْ » . وفي سنن أبي داود ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : « مرَّ
 على النبي ﷺ رجلٌ قد خضب بالحناء ، فقال : ما أحسن هذا ! فمرَّ آخرٌ قد خضب
 بالحناء والكَمْ ، فقال : هذا أحسن من هذا . فمرَّ آخرٌ قد خضب بالصفرة ، فقال (٣٠٦)
 هذا أحسن من هذا كله » (٣٠٥) .

قال النافقي : « الكَمْ نبت ينبت بالسهول ، ورقه قريب من ورق الزيتون ، يعلو
 فوق القامة ، وله ثمر قدر حب الفلفل في داخله نوى ، إذا رُضِغَ اسود ، وإذا
 استُخْرِجَتْ عصارة ورقه ، وشرب منها قَدْرُ أوقية قَيًّا قِيعاً شديداً ، وينفع من عضة
 الكلب ، وأصله إذا طَبِخَ بالماء كان منه مداً يُكْتَبُ به » . وقال الكندي : « بزر الكَمْ
 إذا اكتحل به حلل الماء النازل في العين وأبرأها » .

وقد ظن بعض الناس أن الكَمْ هو الوَسْمَةُ ، وهي ورق الثَّيْل ، وهذا وهمٌ ، فإن
 الوَسْمَةَ غير الكَمْ . قال صاحب الصحاح : « الكَمْ (بالتحريك) : نبت يُخْلَطُ
 بالوَسْمَةِ ، يُخْتَضَبُ به » . قيل : والوَسْمَةُ نبات له ورق طويل يضرب لونه إلى
 الزُّرْقَةِ ، أكبر من ورق الخلاف ، يشبه ورق اللُّوبِيَاءِ (٣٠٦) وأكبر منه ، يُؤمَى به من
 الحجاز واليمن .

(٣٠٢) أخرجه البخارى في كتاب اللباس ، باب ما يذكر في الشيب [ج ١٠ ص ٢٥٢ من فتح الباري] . وأخرجه ابن
 ماجه في كتاب اللباس ، باب الغضاب بالحناء [ج ٢ ص ١١٦٦ ، ١١٦٧] .

(٣٠٣) أخرجه أبو داود في كتاب الترجل ، باب في الغضاب [ج ٤ ص ٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ،
 باب الغضاب بالحناء [ج ٢ ص ١١٦٦] . وأخرجه الترمذي أيضاً في أبواب اللباس ، باب ماجاه في الغضاب
 [ج ٢ ص ٢٢٥ بشرح ابن العري] وأخرجه النسائي في كتاب الزينة ، باب الغضاب بالحناء والكَمْ [ج ٨ ص
 ١٣٦ ، ١٤٠ بشرح السيوطي] .

(٣٠٤) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « وقال » .

(٣٠٥) أخرجه أبو داود في كتاب الترجل ، باب ماجاه في خضاب الصفرة [ج ٤ ص ٨٦] .

(٣٠٦) في الزاد « اللوبيا » .

فإن قيل : قد ثبت في الصحيح ، عن أنس ، رضي الله عنه ، أنه قال : « لم يختضب النبي ﷺ » .

قيل : قد أجاب [الإمام] أحمد بن حنبل عن هذا ، وقال : « قد شهد به غير أنس - رضي الله عنه - على النبي ﷺ : أنه خضب ، وليس مَنْ شهد ، بمنزلة مَنْ لم يشهد » . فأحمد أثبت خضاب النبي ﷺ - ومعه جماعة من المحدثين - ومالك أنكره .

فإن قيل : قد (٣٠٨) ثبت في صحيح مسلم النهي عن الخُضَابِ بالسواد ، في شأن أبي قحافة ، لما أتته به ، ورأسه وحيثه كالقمامة يابساً ، فقال : « غَيَّرُوا هذا الشَّيْبَ ، وجَيَّبُوا السَّوَادَ » . والكُتْمُ يُسَوِّدُ الشَّعْرَ

فالجواب من وجهين ، أحدهما : أن النهي عن التسويد البحت ، فأما إذا أضيف إلى الخناء شيء آخر - كالْكُتْمِ ونحوه - فلا بأس به ، فإن الكُتْمَ والخناء يجعل الشعر بين الأحمر والأسود ، بخلاف الوَسْمَةِ ، فإنها تجعله أسوداً فاحماً . وهذا أصح الجوابين .

الجواب الثاني : أن الخضاب بالسواد المنهي عنه خضابُ التدليس ، كخضاب شعر الجارية والمرأة الكبيرة ، تفر الزوج والسيد بذلك ، وخضابُ الشيخ يغر المرأة بذلك ، فإنه من الغش والخداع ، فأما إذا لم يتضمن تدليساً ولا خداعاً ، فقد صح عن الحسن والحسين ، رضي الله عنهما أنهما كانا يخضبان بالسواد ، ذكر ذلك ابن جرير عنهما ، في كتاب تهذيب الآثار ، وذكره عن عثمان بن عفان ، وعبد الله بن جعفر ، وسعد بن أبي وقاص ، وعقبة بن عامر ، والمغيرة بن شعبة ، وجرير بن عبد الله ، وعمرو بن العاص [رضي الله عنهم أجمعين] (٣٠٩) . وحكاه عن جماعة من التابعين ، منهم : عمرو بن عثمان ، وعلي بن عبد الله بن عباس ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وعبد الرحمن بن الأسود ، وموسى بن طلحة ، والزهرى ، وأيوب ، وإسماعيل بن معد يكره [رضي الله عنهم أجمعين] وحكاه ابن الجوزي عن عمار بن دثار ، ويزيد ، وابن جريج ، وأبي يوسف ، وأبي إسحاق ، وابن أبي ليلى ، وزيد بن علاقة ، وغيلان بن جامع ، ونافع ابن جبهر ، وعمرو بن علي المَقْدَمِي ، والقاسم بن سلام [رضي الله عنهم أجمعين] .

(٣٠٧) ما بين المقتولين ساقط من الزاد .

(٣٠٨) في الزاد « قد » .

(٣٠٩) ما بين المقتولين ساقط من الزاد في المواضع الثلاثة .

• كَرْمٌ : شجرة العنب ، وهي الحَبْلَةُ ، ويكره تسميتها كرمًا ، لما رَوَى مسلم في صحيحه ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرْمُ ، الْكَرْمُ : الرجل المسلم » ، وفي رواية : « إِنَّمَا الْكَرْمُ : قَلْبُ الْمُؤْمِنِ » وفي أخرى : « لَا تَقُولُوا : الْكَرْمُ ، وَقُولُوا : الْعَنْبُ وَالْحَبْلَةُ » .

وفي هذا معنيان ، أحدهما : أن العرب كانت تسمي شجرة العنب الكرمَ ، لكثرة منافعها وخيرها ، فَكَرَمَ النبي ﷺ تسميتها باسم يُهَيِّجُ النفوس على محبتها وعبة ما يتخذُ منها مِنِ الْمُسْكَرِ ، وهو أُمُّ الْخَبَائِثِ ، فكره أن يُسَمَّى أصله بأحسن الأسماء وأجمعها للخير .

والثاني : أنه من باب قوله : « ليس الشديد بالصرعة ، وليس المسكين بالطَّوْفِ » ، أي : أنكم تسمون شجرة العنب كَرْمًا لكثرة منفعه ، وقلب المؤمن أو الرجل المسلم أولى بهذا الاسم منه ، فإن المؤمن خير كُلِّهِ ونفع ، فهو من باب التنبيه والتعريف لما في قلب المؤمن من الخير والجود ، والإيمان والنور ، والهدى والتقوى ، والصفات التي يستحق بها هذا الاسم أكثر من استحقاق الحَبْلَةُ له .

وبعد ، فقوة الحَبْلَةُ باردة يابسة ، وورقها وعلاقها وغروشها مبردة (٣١٠) في آخر الدرجة الأولى ، وإذا دُقَّت وضُمِّدَ بها من الصداع سكنته ، ومن الأورام الحارة ، والتهاب المعدة .

وغصارة قضبانها إذا شُرِبَتْ سكنت القيء ، وعقلت البطن ، وكذلك إذا مُضِغَتْ قلوبها الرطبة ، وعصاره ورقها تنفع من قروح الأمعاء ، ونفث الدم وقيئه ، ووجع المعدة . ودمنة (٣١١) شجرة — الذي يحمل على القضبان — كالصمغ ، إذا شُرِبَتْ (٣١٢) أخرجت الحصاة ، وإذا لُطِخَ بها أبرأت الْقَوَبَ (٣١٣) والجرب المتفروح وغيره ، وينبغي غسل العضو — قبل استعمالها — بالماء والتطرون ، وإذا تُمَسَّحَ بها مع الزيت حلقت (٣١٤) الشعر .

(٣١٠) في الزاد « وعروشها مبردة » تحريف .

(٣١١) في الزاد « ودمن » .

(٣١٢) في الزاد « شبيهة » .

(٣١٣) في الزاد « وإذا لُطِخَ به أبرأ الْقَوَب » .

(٣١٤) في الزاد « حلق » .

ورمادُ قضبانهِ إذا تُضْمِدَ به مع الخل ودهن الورد والسَّنَدَابِ نفع من الورم العارض في الطَّحَالِ ، وقوةُ دهن زهرة الكرم قابضة ، شبيهة بقوة دهن الورد ، ومنافعها كثيرة قريبة من منافع النخلة .

• كَرَفَسُ : رُوِيَ في حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « مَنْ أَكَلَهُ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ ، نَامَ وَنَكَهَتْهُ طَبِيبَةٌ ، وَيَنَامُ آمِنًا مِنْ وَجَعِ الْأَضْرَاسِ وَالْأَسْنَانِ » .

وهذا باطل على رسول الله ﷺ ولكن البستاني منه يُطِيبُ النكهة جدًا . وإذا غُلِقَ أصله في الرقبة نفع من وجع الأسنان .

وهو حار يابس ، وقيل : رطب ، مفتَح لسدد^(٣١٥) الكبد والطَّحَالِ ، وورقُه رطباً ينفع المعدة والكبد الباردة^(٣١٦) ويُكْرِئ البول والطَّمْثَ ، ويفتت الحصاة ، وحبُّه أقوى في ذلك ، ويُهَيِّجُ الباه وينفع من البَحْرِ ، قال الرازي : « وينبغي أن يُجْتَنَّبَ أَكْلُهُ إذا خِيفَ من لَدَغِ العقارب » .

• كَرَاثُ : فيه حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ — بل هو باطل موضوع — : « مَنْ أَكَلَ الْكَرَاثَ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ ، نَامَ آمِنًا مِنْ رِيحِ الْبَوَاسِيرِ ، وَاعْتَرَلَهُ الْمَلَكُ — لِتَقِيَنَ نَكْهَتَهُ — حَتَّى يُصْبِحَ » .

وهو نوعان : تَبَطِيٌّ وشاميٌّ ، فالنبطيُّ [هو]^(٣١٧) : البقل الذي يوضع على المائدة ، والشاميُّ : الذي له رعوس ، وهو حار يابس مصدع ، وإذا طُبِخَ وأُكِلَ أو شَرِبَ ماؤه ، نفع من البواسير الباردة ، وإن سُحِقَ بزره ، وعُجِنَ بِقَطِرَانٍ ، وبُخِرَتْ به الْأَضْرَاسُ التي فيها اللدودُ — نغرها وأخرجها ، ويسكن الوجع العارض فيها ، وإذا دُخِنَتِ المقعدة ببزره جففت^(٣١٨) البواسير . هذا كله في الكراث النبطي .

وفيه — مع ذلك — فساد الأسنان واللثة ، ويصدع ويُرى أحلاماً رديئة ، ويُظلم

(٣١٥) في الزاد « لسداد » .

(٣١٦) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الباردة » . والكبد مؤنثة ، وقد تذكَّر .

(٣١٧) مابين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٣١٨) في الزاد « خَفَّت » .

البصر ، ويُتَنُّ النُّكْهَةُ ، وفيهِ إِدْرَارٌ لِلْبَوْلِ وَالطَّمْثُ ، وَتَحْرِيكُ اللَّبَاهِ . وَهُوَ بَطِيءُ الْحُضْمِ .

حَرْفُ النِّلَامِ

• **لَحْمٌ** : قال الله تعالى : ﴿ وَامْلَأْ ذُنُوبَهُمْ بِفَاقِهِمْ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣١٩) .
 وقال : ﴿ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣٢٠) . وفي سنن ابن ماجه — من حديث أبي
 الدرداء ، عن رسول الله ﷺ : « سَيِّدُ طَعَامِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الْجَنَّةِ اللَّحْمُ » (٣٢١) . ومن
 حديث بُرَيْدَةَ يَرْفَعُهُ : « خَيْرُ الْإِدَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ » .
 وفي الصحيح عنه ﷺ : « فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ ، كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ
 الطَّعَامِ » (٣٢٢) .

والثريد : الخبز واللحم . قال الشاعر :

إِذَا مَا أَخْبِئْ تَأْدِيمُهُ بِلَحْمٍ فَذَلِكَ — أَمَانَةُ اللَّهِ — الثَّرِيدُ

وقال الزهري: «أكل اللحم يزيد سبعين قوة». وقال محمد بن واسع: «اللحم يزيد في البصر». ويروى عن علي بن أبي طالب، رضي الله عنه: «كلوا اللحم، فإنه يصفي اللون، ويخيمص البطن، ويحسن الخلق». وقال نافع: «كان ابن عمر إذا كان رمضان لم يقته اللحم، وإذا سافر لم يقته اللحم». ويذكر عن علي رضي الله عنه [٣١٣]: «من تركه أربعين يوماً (٣٢٤) ساء خلقه».

(٣٦٩) سورة الطور - الآية ٢٢ .

(٣٣٠) سورة الواقعة - الآية ٢١ .

(٣٦١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب اللحم [ج ٢ ص ١٠٩٩] وفي سنده أبو مشقة وابن أخيه مسلمة بن عبد الله ، وهما مجهولان . وفيه أيضاً سليمان بن عطاء وقد ضعفه وإسحاق بن إبراهيم .

(٣٣٢) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة ، رضى الله عنها [ج ٧ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة أيضاً ، في فضائل أم المؤمنين عائشة [ج ١٥ ص ٢١١ بفتح النوى] . وأخرجه الترمذي في سننه في كتاب الأطعمة باب في فضل التريد [ج ٢ ص ١٠٦] .

(٣٢٢) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٢٤) في الزاد واليلة .

وأما حديث عائشة ، رضي الله عنها — الذي رواه أبو داود مرفوعاً : « لا تَقْطَعُوا اللحم بالسكين ، فإنه من صنع (٣٢٥) الأعاجم ، وَانْهَسُوهُ (٣٢٦) فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ » (٣٢٧) ، فردّه الإمام أحمد بما صح عنه عليه السلام : من قطعه بالسكين — في حديثين . وقد تقدّم .
واللحم أجناس يختلف باختلاف أصوله وطبائمه . فنذكر حكم كل جنس وطبعمه ، ومنفعتّه ومضرّته .

لحم الضأن : حار في الثانية ، رطب في الأولى ، جيده الحَوْلِيُّ ، يُولَدُ الدم المحمود المَقْوِيُّ (٣٢٨) لمن جاد هضمه ، يصلح لأصحاب الأمزجة الباردة والمعتدلة ، ولأهل الرياضات الثابتة ، في المراضع والفصول الباردة . نافع لأصحاب البرّة السوداء ، يقوّي الذهن والحفظ ، ولحم الهَرَمِ والعَجَفِ (٣٢٩) رديء ، وكذلك لحم النعاج .

وأجوده لحم الذكر الأسود منه ، فإنه أخف وألذ وأنفع ، والخصيّ أنفع وأجود ، والأحمر من الحيوان السمين أخف وأجود غذاء ، والجذع من المَمَزَّ أقل تغذية ، ويطفو في المعدة .

وأفضل اللحم عائده بالعظم ، والأيمن أخف وأجود من الأيسر ، والمقلّم أفضل من المؤخر ، وكان أحبّ الشاة إلى رسول الله عليه السلام مقدّمها ، وكلّ ما علا منه — سوى الرأس — كان أخفّ وأجود مما سَقَل ، وأعطى الفرزدق رجلاً يشتري له لحماً ، وقال له : « خذ المقلّم ، وإياك والرأس والبطن ، فإن الداء فيهما » .

(٣٢٥) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « صنع » .

(٣٢٦) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وانْهَسُوهُ نَهْشاً » . والنهس - بالنسبة المُنْهَلَة يكون بالمراف الأسنان . والنهش - بالنسبة المعجمة - يكون بالأسنان والأظراس . [انظر المصباح المنير - مادة نهس] .

(٣٢٧) أخرجه أبو داود في الأطعمة ، باب في أكل اللحم [ج ٣ ص ٣٤٩] قال أبو داود : ليس بالقوي .. وفي سننه أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن السدي ، قال عنه البخاري : منكر الحديث . وقيل : ليس بقوي في الحديث ولا يهبط الإسناد . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ٣٠٨] .

(٣٢٨) في الزاد « القوي » .

(٣٢٩) التّيف : الهزيل . وفي الزاد « والسجيف » أي المجوف . وفي بمعناها .

ولحم العنق جيد للذيد ، سريع الهضم خفيف ، ولحم الذراع أخف اللحم وألده وألطفه وأبعده من الأذى ، وأسرعه آنهضاماً ، وفي الصحيحين : « أنه كان يُعجب رسول الله ﷺ » .

ولحم الظهر كثير الغذاء ، يُولد دماً محموداً . وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً : « أطيب اللحم لحمُ الظهر » (٣٧٠) .

لحمُ المَعَز : قليل الحرارة يابس ، ويخلطه المتولد منه ليس بفاضل ، وليس يجيد الهضم ، ولا محمودُ الغذاء ، ولحمُ التيس رديء مطلقاً ، شديد اليُس ، عسير الانهضام ، مولد للخلط السوداءي .

قال الجاحظ : قال لي فاضل من الأطباء : « يا أبا عثمان ، إياك ولحمُ المَعَز ، فإنه يُورث الغم ، ويحرك السوداء ، ويورث النسيان ، ويُفسد الدم . وهو — والله — يُحْبَل الأولاد » .

وقال بعض الأطباء : « إنما المذمومُ منه المُسِنَّ ، ولا سيما للمُسِنَّين ، ولا رداة فيه لمن اعتاده » . وجالينوس جعل الحوليَّ منه ، من الأغذية المعتدلة المعدلة للكيموس المحمود ، وإنائه أنفع من ذكوره ، وقد رَوَى النسائي في سننه — عن النبي ﷺ — : « أحسِنوا إلى الماعز ، وأميظُوا عنها الأذى ، فإنها من دوابِّ الجنة » (٣٣١) . وفي ثبوت هذا الحديث نظرٌ .

وحكمُ الأطباء عليه بالمضرة حكمٌ جزئي ، ليس بكلي عام ، وهو بحسب المعدة الضعيفة ، والأمزجة الضعيفة التي لم تعتدّه ، واعتادت المأكولات اللطيفة ، وهؤلاء أهل الرفاهية من أهل المدن ، وهم القليلون من الناس .

لحمُ الجَلْدِي : قريب إلى الاعتدال ، خاصة ما دام رَضِيماً ، ولم يكن قريب العهد بالولادة . وهو أسرع هضماً ، لما فيه من قوة اللبن ، ملين للطبع ، موافق لأكثر الناس في أكثر الأحوال ، وهو ألطف من لحم الجمل ، والدم المتولد عنه معتدل .

(٣٣٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب لطايب اللحم [ج ٢ ص ١١٠٠] .

(٣٣١) لم أتفق عليه عند النسائي . ولا هي المعجم المنهري لألفاظ الحديث .

لحم البَقَر : بارد يابس ، عسير الانضغاط ، بطيء الانحدار ، يؤلّد دماً سوداويّاً ، لا يصلح إلّا لأهل الكد والتعب الشديد ، ويورث إدمانه الأمراض السوداويّة : كالْبَهَق والجَرَب ، والقُوباء^(٣٣٢) والجذام ، وداء الفيل والسرطان ، والوسواس ، وحمّى الربيع ، وكثير من الأورام ، وهذا لمن لم يعتنه ، أو لم يندفع ضرره بالقلقل ، والقوم ، والدارصيني^(٣٣٣) ، والزنجبيل ونحوه ، وذكره أقل برودة ، وأثناه أقل يبساً .

ولحم العجل — ولا سيما السمين — من أعدل الأغذية وأطيبها ، وألذّها وأحدها ، وهو حار رطب ، وإذا نهضم غُدّي غذاءً قويّاً .

لحم الفَرَس : ثبت في الصحيح ، عن أسماء ، رضي الله عنها ، قالت : « تُحرّنا فرساً فأكلناه على عهد رسول الله ﷺ »^(٣٣٤) . وثبت عنه ﷺ : « أَنَّهُ أُذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ ، وَنَهِيَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ »^(٣٣٥) . أخرجه في الصحيحين .

ولا يثبت عنه حديثُ المقدم بن معد يكرب ، رضي الله عنه : « أَنَّهُ نَهَى عَنْهُ » .
قاله أبو داود وغيره من أهل الحديث^(٣٣٦) . واقتراه بالخيال والحمير في القرآن لا يدل على أن حكم لحمه حكم لحومها بوجه من الوجوه ، كما لا يدل على أن حكمها في السهم في الغنمة حكم الفرس ، والله سبحانه يفرّق في الذِّكْرِ بين المُمَثِّلَات تارة ، وبين المختلفات ، وبين المتضادات . وليس في قوله : ﴿ لَقَدْ كُفِّرُوا ﴾^(٣٣٧) ، ما يمنع من أكلها كما ليس فيه ما يمنع من غير الركوب من وجوه الانتفاع ، وإنما نصّ على أَجَلٍ منافعها ، وهو الركوب . والحديثان في جِلِّها صحيحان ، لا معارض لهما .

(٣٣٢) هكذا في الزاد .. وفي النسخ المطبوعة « والتَّوْب » جمع قوباء : مرض جلدي .

(٣٣٣) الدارصيني : لفظة معربة عن الفارسية « دارشين » وهي تطلق على شجر هندي يكون يتخوم الصين كالرمان ، وأوراقه كأوراق الجوز ، إلّا أنها أدق ، ولازه لها ، ولايزر له . والدارصيني قشر تلك الأضغان لأكل الشجرة . [انظر فوائده في تذكرة داود ج ١ ص ١٤٩] .

(٣٣٤) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحوم الخيل [ج ١ ص ٦٤٨ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح . باب إباحة أكل لحم الخيل [ج ١٢ ص ٩٦ بشرح النووي] .

(٣٣٥) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحوم الحمير الإنسية [ج ١ ص ٦٥٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب إباحة لحم الخيل [ج ١٢ ص ٩٥ بشرح النووي] .

(٣٣٦) انظر سنن أبي داود ، كتاب الأطعمة ، باب في أكل لحوم الخيل [ج ٢ ص ٢٥٢] .

(٣٣٧) سورة النحل — الآية ٨ .

وبعد : فلحمُها حار يابس ، غليظ سوداويّ ، مضر . لا يصلح للأبدان اللطيفة .

لحم الجَمَل : قرَّب ما بين الرافضة وأهل السنة ، كما أنه أحد الفروق بين اليهود وأهل الإسلام ، فاليهود والرافضة تذمه ولا تأكله ، وقد علّم — بالاضطرار من دين الإسلام — جلّه ، وطالما أكله رسول الله ﷺ وأصحابه ، حَضَرًا وسَفَرًا .

ولحم الفَصِيل منه من أَلَذّ اللحوم وأطيبها ، وأقواها غذاءً ، وهو لِمَنِ اعتاده ، بمنزلة لحم الضأن ، لا يضرهم البتة ، ولا يولد لهم داءً ، وإنما ذمه بعض الأطباء بالنسبة إلى أهل الرفاهية ، من أهل الحضر الذين لم يعتادوه (٣٣٨) . فإن فيه حرارة وبيساً ، وتوليذاً للسوداء ، وهو عسير الانهضام ، وفيه قوة غير عمودة ، لأجلها أمر النبي ﷺ ، بالوضوء من أكله ، في حديثين صحيحين ، لا معارض لهما ، ولا يصح تأويلهما بغسل اليد ، لأنه خلاف المذهب من الوضوء في كلامه ﷺ ، لتفريقه بينه وبين لحم الغنم ، فخبر بين الوضوء وتركه منها ، وحتم الوضوء من لحوم الإبل ، ولو حُمِل الوضوء على غسل اليد فقط ، لحُمِل على ذلك قوله (٣٣٩) : « مَنْ مَسَّ فَرَجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ » (٣٤٠) .

وأيضاً : فإن أكلها قد لا يباشر أكلها بيده بأن يوضّع في فمه ، فإن كان وضوءه غسل يده ، فهو عبث ، وحمل لكلام الشارع على غير معهوده وعُرفه !! ولا يصح معارضته بحديث : « كَانَ آخِرُ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، تَرَكَ الْوَضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ » لعدة أوجه :

أحدها : أن هذا عامٌّ ، والأمر بالوضوء منها خاصٌّ .

الثاني : أن الجهة مختلفة ، فالأمر بالوضوء منها بجهة كونها لحم إبل ، سواء كان نيئاً ، أو مطبوخاً ، أو قديداً ، ولا تأثير للنار في الوضوء ، وأما تركُ الوضوء مما مَسَّتِ النار ، ففيه بيان أن مَسَّ النار ليس بسبب للوضوء ، فأين أحدهما من الآخر ؟ هذا فيه إثبات

(٣٣٨) حكنا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « لا يعتادوه » .

(٣٣٩) في الزاد « في قوله » .

(٣٤٠) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة . باب الوضوء من مس الذكر [ج ١ ص ٤٦] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة وسننهما ، باب الوضوء من مس الذكر [ج ١ ص ١٦١] . وأخرجه غيرهها .

سبب الوضوء ، وهو كونه لحم إبل ، وهذا فيه نفي لسبب الوضوء ، وهو كونه ممسوس النار ، فلا تعارض بينهما بوجه .

الثالث : أن هذا ليس فيه حكاية لفظ عام عن صاحب الشرع ، وإنما هو إخبار عن واقعة فعل في أمرين : أحدهما متقدم على الآخر ، كما جاء ذلك مبيناً في نفس الحديث : « أنهم قُرِبوا إلى النبي ﷺ لحماً ، فأكل ، ثم حضرت الصلاة ، فتوضأ وصلى ، ثم قُرِبوه^(٣٤١) إليه فأكل ، ثم صلى ولم يتوضأ ، فكان آخر الأمرين منه ترك الوضوء مما مست النار » هكذا جاء الحديث ، فاختصره الراوي لمكان الاستدلال ، فأين في هذا ما يصلح لنسخ الأمر بالوضوء منه ؟ حتى لو كان لفظاً عاماً متأخراً مقاوماً لم يصلح للنسخ ، ووجب تقديم الخاص عليه ، وهذا في غاية الظهور !! .

لحم الضب : تقدم الحديث في جلّه ، ولحمه حار يابس ، يقوّي شهوة الجماع .
لحم الغزال : الغزال أصلح الصيد ، وأحمده لحماً ، وهو حار يابس . وقيل : معتدل جداً ، نافع للأبدان المعتدلة الصحيحة ، وجيّد الخشف .
لحم الظبي : حار يابس في الأولى ، مجفّف للبدن ، صالح للأبدان الرطبة .

قال صاحب القانون : « وأفضل لحوم الوحش لحم الظبي ، مع ميله إلى السوداوية » .

لحم الأرانب : ثبت في الصحيحين ، عن أنس بن مالك ، قال : « أُنْفَجْنَا أرنباً ، فسعوا في طلبها ، فأخذوها ، فبعث أبو طلحة بوركها إلى رسول الله ﷺ ، فقبله » (٣٤٢) .

لحم الأرنب : معتدل إلى الحرارة واليبوسة ، وأطيبها وركها ، وأحمد لحمها ما أكل

(٣٤١) في الزاد « ... صلى ثم قُرِبوا إليه ... » .

(*) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الأرنب » .

(٣٤٢) أخرجه البخاري في كتاب النبال والصيد ، باب الأرنب [ج ٩ ص ٦٦١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والنبال ، باب إباحة أكل الأرنب [ج ١٣ ص ١٠٤ بشرح النووي] . وأنفجنا : أي أفرقنا .

مشويًا^(٣٤٣)، وهو يَعْقَل البطن، وَيُدِر البول، وَيَقْتَتِ الحَصَى. وأكل رعوسها ينفع من الرُعْشَة.

لحم حمار الوحش: ثبت في الصحيحين — من حديث أبي قتادة، رضي الله عنه: «أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ في بعض عُمره، وأنه صاد حمار وحش، فأمرهم النبي ﷺ بأكله، وكانوا مُحْرَمِينَ، ولم يكن أبو قتادة مُحْرَمًا»^(٣٤٤).

وفي سنن ابن ماجه، عن جابر، قال: «أكلنا زمن خيبر الخيل وحُمُر الوحش»^(٣٤٥).

ولحمه^(٣٤٦) حار يابس، كثير التغذية، مولد دماً غليظاً سوداويًا، إلا أن شحمه نافع — من دهن القُسط — لوجع الضُّرس^(٣٤٧)، والريح الغليظة المرخية للكلَى، وشحمه جيد للكَلَف طلاءً. وبالجُملة: فلهوُم الوحش^(٣٤٨) كلها تولد دماً غليظاً سوداويًا، وأحمده الغزال، وبعده الأرنب.

لهوُم الأَجْنَةِ: غير عمودة، لاحتقان الدم فيها. وليست بحرام لقوله ﷺ: «ذكاة الجنين ذكاة أمه»^(٣٤٩).

ومنَعَ أهل العراق من أكله، إلا أن يدركه حيًّا فيذكيه، وأُولُوا الحديث على أن المراد به: أن ذكاته كذكاة أمه، قالوا: فهو حجة على التحريم.

(٣٤٣) في الزاد «وأختنَّه أَكَلٌ لَحْمًا مشويًا».

(٣٤٤) أخرجه البخاري في كتاب الصيد والذبائح، باب ما جاء في التصيد [ج ١ ص ٦١٢ من فتح الباري]. وأخرجه مسلم في كتاب الحج، باب تحريم الصيد البري المأكول للحرم [ج ٨ ص ١٠٧ ب شرح النووي].

(٣٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الذبائح، باب لهوُم الخيل [ج ٢ ص ١٠٦٤].

(٣٤٦) في الزاد «لحمه».

(٣٤٧) في الزاد «الطُّهر».

(٣٤٨) في الزاد «الوحوش».

(٣٤٩) أخرجه أبو داود في كتاب الأضاحي، باب ما جاء في ذكاة الجنين [ج ٢ ص ١٠٣، ١٠٤]. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الذبائح، باب ذكاة الجنين ذكاة أمه [ج ٢ ص ١٠٦٧]. وأخرجه غيرهما.

وهذا فاسد ، فإن أول الحديث : « أنهم سألوا رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله ، ندبُ الشاةَ فنجدُ في بطنها جنيناً ، أفنأكله ؟ فقال : كلوه إن شئتم ، فإن ذكاته ذكاة أمه » .

وأيضاً : فالقياسُ يقتضي جلّه ، فإنه ما دام حَمَلاً ، فهو جزء من أجزاء الأم ، فذكايتها ذكاة لجميع أجزائها ، وهذا هو الذي أشار إليه صاحب الشرع ، بقوله : « ذكاته ذكاة أمه » ، كما يكون ذكاؤها ذكاة سائر أجزائها ، فلو لم تأت (٣٠٠) السنة الصريحة بأكله ، لكن القياس الصحيح يقتضي جلّه . [وبالله التوفيق] (٣٠١) .

لحم القديد : في السنن — من حديث ثوبان (٣٠٢) رضي الله عنه — قال : ذبحْتُ لرسول الله ﷺ شاةً ، ونحن مسافرون ، فقال : أصليحَ لحَمَها ، فَلَمْ أَزَلْ أطعمه منه إلى المدينة (٣٠٣) .

القديد أنفع من التمسكود (٣٠٤) ، ويقوّي الأبدان ، ويحدث جيئةً ، ودفعَ ضرره بالأبازير الباردة الرطبة ، ويصلح الأمزجة الحارة ، والتمسكود حار يابس مجفف ، جيله من السمين الرطب ، يُضر بالقولنج . ودفعَ مضرته طبعه باللبين والدهن ، ويصلح للمزاج الحار الرطب .

(٣٠٠) في الزاد « لَمْ تَأْتِ منه ... » .

(٣٠١) مابين المقوقتين ساقط من الزاد .

(٣٠٢) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « بلال » .

(٣٠٣) أخرجه أبو داود في كتاب الأضاحي ، باب في المسافر يَصْحَى [ج ٣ ص ١٠٠] . وأخرجه مسلم في كتاب الأضاحي أيضاً ، باب النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث ، ونسخه [ج ١٢ ص ١٣٢ ، ١٣٤] بتكرار النووي [.

(٣٠٤) هكذا في الزاد — في الموضعين — وفي النسخ المطبوعة « التمسكود » . وقد سبق التماثل في حرف العين ، مادة « عسى » .

فَصْلٌ فِي حُومِ الطَّيْرِ

قال الله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ طَيْرٌ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣٠٥) . وفي مسند البزار وغيره مرفوعاً : « إنك لتنتظر (٣٠٦) إلى الطير في الجنة ، فتشتبه به ، فيخثر مشوباً بين يديك » .

ومنه حلال ، ومنه حرام . فالحرّام : ذو المِخْلَب كالصقر والبازي والشاهين ، وما يأكل الجيف : كالنسر والرّخم ، واللقق والقعق ، والغراب الأبقع ، والأسود الكبير ، وما نُهي عن قتله : كالهدهد والصرد ، وما أُمِرَ بقتله : كالجدّة والغراب . والحلال أصناف كثيرة ، فمنه : الدجاج : ففي الصحيحين — من حديث أبي موسى [رضي الله عنه] (٣٠٧) : « أن النبي ﷺ أكل لحم الدجاج » (٣٠٨) .

وهو حار رطب في الأولى ، خفيف على المعدة ، سريع الهضم ، جيد الخلط ، يزيد في الدماغ والحنى ، ويصقي الصوت ، ويحسن اللون ، ويقوي العقل ، ويولد دماً جيّداً ، وهو مائل إلى الرطوبة . ويقال : إن مداومة أكله تُورث الثقرس ، ولا يشبت ذلك .

ولحم الديك : أسخن مزاجاً ، وأقل رطوبةً . والعتيق منه دواء ينفع القولنج والرّبو والرياح الغليظة ، إذا طُبِخ بماء القُرطم [والقرقة] (٣٠٩) وتخصيها بمحمودة الغداء ، سريعة (٣١٠) الانهضام ، والقراريج سريعة الهضم ، مليئة للطبع ، والدّم المتولد منها دم لطيف جيد .

(٣٥٥) سورة الواقعة — الآية ٣١ .

(٣٥٦) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « تنظر » .

(٣٥٧) ما بين المقوقتين ساقط من الزاد .

(٣٥٨) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحم الدجاج [ج ٩ ص ٥ د ٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب من خلف يميناً فرأى غيرها خيراً منها [ج ١١ ص ١١١ ب شرح الترمذي] .

(٣٥٩) الشّيت « بالناء » : مر شرحه . والشّيت « بالثاء » : نبات أصفر ، كزيت الرّائعة ، يوجد بالبحال والصخور ، مائه يحبس التّعبية ويقوى الممدة [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٠٩] . وما بين المقوقتين ساقط من الزاد .

(٣٦٠) في الزاد « محمود القنلاء سريع الانهضام » .

لحم الدَّرَاج : حار يابس في الثانية ، خفيف لطيف ، سريع الانهضام ، مولد للدم المعتدل ، والإكثار منه يُحْدِثُ البصر .

لحم الخَبَل : يولد الدم الجيد ، سريع الانهضام .

لحم الإقْر : حار يابس ، رديء الغذاء ، إذا اعتيد . وليس بكثير الفضول .

لحم البَط : حار رطب ، كثير الفضول ، عسير الانهضام ، غير موافق للمعدة .

لحم الثَبَارَى : في السنن — من حديث بُرَيْدٍ (٣٦١) بن عمر بن سَفِينَةَ ، عن أبيه ، عن جده ، رضي الله عنه — قال : « أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَحْمَ حَبَارَى » (٣٦٢) . وهو حار يابس ، عسير الانهضام ، نافع لأصحاب الرياضة والتعب .

لحم الكَرْكَمِي : يابس خفيف ، وفي حره وبرده خلاف ، يولد دماً سوداوياً ، ويصلح لأصحاب الكد والتعب ، وينبغي أن يُترك بعد ذبحه يوماً أو يومين ، ثم يؤكل .

لحم العَصَايِرِ وَالْقَتَايِرِ : روى النَّسَائِيُّ في سننه — من حديث عبد الله بن عمرو (٣٦٣) رضي الله عنه : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَا مِنْ إِنْسَانٍ يُقْتَلُ عُصْفُورًا فَمَا فَوْقَهُ ، بِغَيْرِ حَقِّهِ — إِلَّا سَأَلَهُ عِزُّ وَجَل . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا حَقُّهُ ؟ قَالَ : تَذْبِيحُهُ فَتَأْكُلُهُ ، وَلَا تَقْلَعُ رَأْسَهُ وَتَرْمِي بِهِ » (٣٦٤) .

(٣٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لحم الخَبَلِ وَالْقَبَجِ » تقلأ عن الزاد « الطبخة المصرية » والقَبَج : الحجل ، فهي لفظة مُزَايِفَةٌ مُفْتَرَاةٌ ، وهو جنس طيور تُصَاد . من فضيلة الطيور جيات [انظر المعجم الوسيط — مادة قَبَج] .

(٣٦١) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود ، وفي ميزان الاعتدال .. وفي النسخ المطبوعة ورد مضبوطاً « بَرِيَّةٌ » هكذا ، وهذا ليس قال منه البخاري : إسناده مجهول . وقال ابن عدي : أحاديثه لا يتابعها عليها الثقات [انظر ميزان الاعتدال ج ١ ص ٣٠٦] .

(٣٦٢) أخرجه أبو داود في كتاب الألطمة ، باب في أكل لحم الحبارى [ج ٣ ص ٢٥٤] . وأخرجه الترمذي أيضاً في الألطمة ، باب ما جاء في أكل الحبارى [ج ٨ ص ٢٢ ، ٢٤ بشرح ابن المبرق] . وقال الترمذي : حديث غريب .

(٣٦٣) هكذا في الزاد ، وفي سنن النسائي .. وفي النسخ المطبوعة وسنن الترمذي « عبد الله بن عمر » . وفي ميزان الاعتدال يذكر أنه روى عن عبد الله بن عمرو وليس عبد الله بن عمر [انظر الميزان ج ٢ ص ٢٢١] .

(٣٦٤) أخرجه النَّسَائِيُّ في كتاب الصيد ، باب إباحة أكل العَصَايِرِ [ج ٧ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ بشرح السيوطي] . وأخرجه الترمذي في كتاب الأضاحي ، باب من قتل شيقاً من الدواب عبثاً [ج ٢ ص ٨٤] .

وفي سننه أيضاً — عن عمرو بن الشريد ، عن أبيه — قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : من قتل عُصفوراً عبثاً ، عَجَّ إلى الله يقول : يا رب ، إن فلاناً قتلني عبثاً ، ولم يقتلني لمنفعة » (٣٦٥) .

ولحمه حار يابس ، عاقل للطبيعة ، يزيد في الباء ، ومرقه يلين الطبع ، وينفع المفاصل ، وإذا أُكِلَتْ أدمغتها بالزنجبيل والبصل هيجت شهوة الجماع ، ويخلطها غير محمود .

لحم الحمام : حار رطب ، وحشيه أقل رطوبة ، وفرائحه أرطب ، وخاصة (٣٦٦) ما رُبِّي في الثور . وناهضه أخف لحماً ، وأحمد غذاءً . ولحم ذكورها شفاءً من الاسترخاء والخدر ، والسكنة والرعدة ، وكذلك شم رائحة أنفاسها ، وأكل فرائحها معين على النساء ، وهو جيد للكلبي يزيد في الدم .

وقد روى فيها حديثٌ باطل لا أصل له — عن رسول الله ﷺ : « أن رجلاً شكَا إليه الوحدة ، فقال : اتَّخِذْ زوجاً من الحمام » . وأجودُ من هذا الحديث : « أنه ﷺ رأى رجلاً يتبع حمامة ، فقال : شيطانٌ يتَّبِعُ شيطانه » (٣٦٧) .

وكان عثمان بن عفان ، رضي الله عنه — في خطبته — يأمر بقتل الكلاب ، وذبح الحمام .

لحم القفط : يابس يولد السوداء ، ويمس الطبع ، وهو من شر الغذاء ، إلا أنه ينفع من الاستسقاء .

لحم السماني : حار يابس ، ينفع المفاصل ، ويضر بالكبد الحار ، ودفع مضرته بالخل والكُسْبَرَة (٣٦٨) . وينبغي أن يُجْتَنَبَ من لحوم الطير ، ما كان في الآجام والمواضع العفنة .

(٣٦٥) أخرجه النسائي في كتاب الضحايا ، باب من قتل صغوراً بغير حقها [ج ٧ ص ٢٦٦ بشرح السيوطي] .

(٣٦٦) في الزاد « أرطب خالصة » .

(٣٦٧) أخرجه أبو طوهد في كتاب الأدب من حديث أبي هريرة [ج ٤ ص ٢٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب اللهب بالحمام [ج ٢ ص ١٢٢٨] .

(٣٦٨) الكسيرة ، أو الكزيرة (بالزاي والسين) : بقلة زراعية من الفصيلة النجيلية ، تضاف أوراقها إلى بعض الأطعمة ، وتعمل بنورها في الطعام والصيدلة .. وفي الزاد « والكسيرة » بالقاف .

ولحوم الطير كلها أسرع أنهضاماً من المواشي ، وأسرعها أنهضاماً أقلها غذاءً ، وهي الرقاب والأجنحة ، وأدمعها أحمد من أدمعة المواشي .

الجراد : في الصحيحين ، عن عبد الله بن أبي أوفى ، قال : « غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات ، نأكل الجراد » (٣٦٩) . وفي المسند عنه : « أُجِلْتُ لَنَا مِيتَتَانِ وَدَمَانِ : الخوث والجراد ، والكيد والطحال » (٣٧٠) . يروى مرفوعاً ، وموقوفاً على ابن عمر رضي الله عنه .

وهو حار يابس ، قليل الغذاء ، وإدامة أكله ثورث الهزال ، وإذا بُيَخِرَ به نفع من تقطير البول وعُسره ، وخصوصاً للنساء ، ويُيَخِرُ به للبواسير . وسماه — التي لا أجنة لها — تشوى ، وتؤكل (٣٧١) للسهل العقرب . وهو ضار لأصحاب الصرع ، رديء الخلط .

وفي إباحة ميتته (٣٧٢) بلا سبب ، قولان : فالجمهور على حِلِّه ، وحرمة مالك . ولا خلاف في إباحة ميتته إذا مات بسبب ، كالكبس والتحريق ونحوه .

فصل

وينبغي أن لا يداوَمَ على أكل اللحم ، فإنه يورث الأمراض الدموية والامتلائية ، والحميات الحادة . وقال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه : إياكم واللحم ، فإن له ضرراً كضرارة الخمر ، [وإن الله يُفَضُّ أَهْلَ الْبَيْتِ اللَّحِيَّينَ] (٣٧٣) . ذكره مالك في « الموطأ » عنه . وقال أبقراط : « لا تجعلوا أجوافكم مقبرة للحَيَّوان » .

(٣٦٩) أخرجه البخاري في كتاب النبائح والصيد ، باب أكل الجراد [جـ ٩ ص ٦٢٠ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم

في كتاب الصيد والنبائح ، باب إباحة الجراد [جـ ١٣ ص ١٠٢ بشرح النووي] .

(٣٧٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد ، باب صيد الميتان والجراد [جـ ٢ ص ١٠٧٢] .

(٣٧١) في الزاد « ويأكل تشوى ويؤكل » .

(٣٧٢) في الزاد « ميتته » في الموضعين .

(٣٧٣) مابن المعوقتين ساقط من الزاد ، ومن الحديث الذي أورده مالك في موطئه ، في كتاب صفة النبي (ﷺ) .

باب ما جاء في أكل اللحم (ص ٥٨٢ ط الشعب) .

هـ لين* : قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ، نُسْتَفِيكُمْ مِنْهَا فِي نُبُوتِهِ مِنْ بَيْنِ قُرْتٍ وَدَمَ لَبْنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ (٣٧٤) . وقال في الجنة : ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ ﴾ (٣٧٥) .

وفي السنن مرفوعاً : « مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَاماً ، فَلْيَقُلْ : أَللَّهُمَّ ، بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَارْزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ . وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبْنًا ، فَلْيَقُلْ : أَللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَزِدْنَا مِنْهُ . فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ مَا يُجْزَى » (٣٧٦) من الطعام والشراب ، إِلَّا اللَّبَنُ » (٣٧٧) .

اللبن وإن كان بسيطاً في الحس ، إلا أنه مركب في أصل الخلقة تركيباً طبعياً ، من جواهر ثلاثة : الجُبِّيَّةُ ، والسَّمْنِيَّةُ — والمائيَّةُ . فالجُبِّيَّةُ باردة رطبة ، مغذية للبدن ، والسَّمْنِيَّةُ معتدلة في الحرارة (٣٧٨) والرطوبة ، ملائمة للبدن الإنساني الصحيح ، كثيرة المنافع . والمائيَّةُ حارة رطبة ، مطلقة للطبيعة ، مرطبة للبدن . واللبن — على الإطلاق — أبرد وأرطب من المعتدل . وقيل : قُوَّتُهُ عند حله الحرارة والرطوبة . وقيل : معتدل في الحرارة والبرودة .

وأجود ما يكون اللبن حين يُحلب ، ثم لا يزال تنقص جودته على مر الساعات ، فيكون حين يُحلب أقل برودة وأكثر رطوبة ، والحامض بالعكس . ويُختار اللبن بعد الولادة بأربعين يوماً . وأجوده ما اشتد بياضه ، وطاب ريحه ، ولذ طعمه ، وكان فيه حلاوة يسيرة ، ودسومة معتدلة ، واعتدل قوامه في الرقة والغلظة ، وحلب من حيوان فَتَقِيَّ صحيح ، معتدل اللحم ، محمود المَرْعَى والمَشْرَب . وهو محمود ، يُولَدُ دُمًا جيِّداً ، ويرطب البدن اليابس ، ويغذو غذاءً حسناً ، وينفع من الوسواس والغنم والأمراض السوداوية ، وإذا شُرِبَ مع العسل نقى القروح الباطنة ، من الأخلاط القَفْنَةِ . وشربه مع السكر يحسن اللون جيِّداً .

(*) في الزاد « اللبن » .

(٣٧٤) سورة النحل — الآية ٦٦ .

(٣٧٥) سورة محمد — الآية ١٥ .

(٣٧٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « يجزي » بدون همز .

(٣٧٧) أخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب ما يقول إذا شرب اللبن [ج ٢ ص ٣٣٦] .

(٣٧٨) في الزاد « معتدلة الحرارة » .

والخليب يتدارك ضرر الجماع ، ويوافق الصدر والرئة ، جيد لأصحاب السل ، رديء للرأس والمعدة والكبد والطحال ، والإكثار منه مضر بالأسنان واللثة ، ولذلك ينبغي أن يُتَمَسَّصَ بعده بالماء . وفي الصحيحين : « أن النبي ﷺ شرب لبناً ، ثم دعا بماء فتمضمض ، وقال : إن له دسماً » (٣٧٩) .

وهو رديء للمحمومين وأصحاب الصداع ، مؤذٍ للدماغ والرأس الضعيف . والمُداومةُ عليه تُحدث ظلمة البصر والقيء ، ووجع المفاصل ، وسدة الكبد ، والنفخ في المعدة والأحشاء . وإصلاحه بالعسل والزنجبيل المرْبُوب ونحوه . وهذا كله لمن لم يعتده .

لبن الضئان : أغلظ الألبان وأرطبها ، وفيه من الدُسومة والزُهومة ما ليس في لبن الماعز والبقر . يؤلّد فضولاً بلغمية (٣٨٠) ، ويُحدث في الجلد بياضاً إذا أدمن استعماله . ولذلك ينبغي أن يُشَابَّ (٣٨١) هذا اللبن بالماء ، ليكون ما نال البدن منه أقل ، وتسكينه للعطش أسرع ، وتبريده [للبدن] (٣٨٢) أكثر .

لبن المَغَز : لطيف معتدل ، مطلق للبطن ، مرطّب للبدن اليابس ، نافع من قروح الحلق ، والسعال اليابس ، ونفث الدم .

واللبنُ المطلقُ أنفع المشروبات للبدن الإنساني ، لما اجتمع فيه من التغذية والدُموية ، ولا عتبادِهِ حال الطفولية ، وموافقَتِهِ للفطرة الأصلية . وفي الصحيحين : « أن رسول الله ﷺ أتى ليلة أُسْرِيَ به ، بقَدَح من خمر ، وقدح من لبن ، فنظر إليهما ، ثم أخذ اللبن ، فقال جبريل (٣٨٣) عليه السلام : الحمد لله الذي هداك لِلْفِطْرَةِ ، لو أخذت الخمر غوثُ أُمَّتِكَ » (٣٨٤) .

(٣٧٩) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء ، باب هل يبيض من اللبن [جـ ١ ص ٣١٢ من فتح الباري] .

(٣٨٠) في الزاد « بلغمياً » .

(٣٨١) هكذا في الزاد : وفي النسخ المطبوعة « يُشرب » .

(٣٨٢) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٣٨٣) هكذا في الزاد وفي البخاري ، وسلم .. وفي النسخ المطبوعة « جبرائيل » وكلامها صواب .

(٣٨٤) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب « هل أتاك حديث موسى - وكلم الله موسى تكليماً » [جـ ٦ ص ٤٢٨ ، ص ٤٢٧ من فتح الباري] . وفي كتاب التفسير ، باب أسرى ببنه ليلاً [جـ ٨ ص ٢٩١] وغيرهما .

وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب جواز شرب اللبن [جـ ٣ ص ١٨٠ ، ١٨١ بشرح النووي] . وأخرجه أيضاً

في كتاب الإيمان .

والحامض منه بطيء الاستمرار ، خاتم الخلط . والمعدة الحارة تهضمه ، وتتفع به .
 لبن البقر : يغذو البدن ويخصبه ، ويطلق البطن باعتدال ، وهو من أعدل الألبان
 وأفضلها ، بين لبن الضأن ، ولبن المعز ، في الرقة والغِلظ والدمس .

وفي السنن — من حديث عبد الله بن مسعود ، يرفعه — : « عليكم بالْبَاقِ البقر ،
 فإنها ثَرَمٌ » (٣٨٥) من كل الشجر » (٣٨٦) .

لبن الإبل : تقدم ذكره في أول الفصل ، وذكر منافعه . فلا حاجة لإعادته .

• لَبَانٌ : هو الكُنْثَر . قد ورد فيه عن النبي ﷺ : « يَغْرُوا بيوثكم باللبان
 والصُّغَر » . ولا يصح عنه .

ولكن يروى عن عليّ ، أنه قال لرجل شكّا إليه النسيان : « عليك باللبان ، فإنه
 يشجع القلب ، ويذهب بالنسيان » . ويُذكر عن ابن عباس ، رضي الله عنهما : « أن
 شربه مع السكر على الريق ، جيد للبول والنسيان » . ويُذكر عن أنس ، رضي الله
 عنه : « أنه شكّا إليه رجل النسيان ، فقال : عليك بالكندر ، وانقعه من الليل ، فإذا
 أصبحت فخذ منه شرقةً عل الريق ، فإنه جيد للنسيان » .

ولهذا سبب طبيعيّ ظاهر ، فإن النسيان إذا كان لسوء مزاج بارد رطب — يغلب
 على الدماغ ، فلا يحفظ ما ينطبع فيه — نفع منه اللبان ، وأما إذا كان النسيان لغلبة شيء
 عارض ، أمكن زواله سريعاً بالمربطات ، والفرق بينهما أن البُوسَى يتبعه سهر وحفظ
 للأمور الماضية دون الحالية ، والرطوبيّ بالعكس .

وقد يُحْدِثُ النِّسيَانُ أشياءً بالخاصية ، كحجامة ثُقرة القفا ، وإدمان أكل
 الكُسيرة (٣٨٧) الرطبة ، والتفاح الحامض ، وكثرة الهم والغم ، والنظر في الماء الواقف
 والبول فيه ، والنظر إلى المصلوب ، والإكثار من قراءة ألواح القبور ، والمشى بين جَمَلَيْنِ

(٣٨٥) هكذا في الزاد . وترجم : لى تأكل . وفي النسخ المطبوعة « ثَرَمٌ » .

(٣٨٦) لم ألق عليه في السنن ، ورواه أحمد بن حنبل في مسنده [انظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث] .

(٣٨٧) في الزاد « الكُنْثَر » .

مَقْطُورَيْن ، وإلقاء القمل في الحياض ، وأكل سُور الفأر ، وأكثر هذا معروف بالتجربة (٢٨٨) .

والمقصود : أن اللبان مُسَخَّن في الدرجة الثانية ، ومجفَّف في الأولى ، وفيه قبض يسير ، وهو كثير المنافع ، قليل المضار ، فمن منافعه أنه ينفع من قذف الدم ونزفه ، ووجع المعدة ، واستطلاق البطن ، ويهضم الطعام ، ويطرد الرياح ، ويجلو قروح العين ، ويُنبت اللحم في سائر القروح ، ويقوِّي المعدة الضعيفة ويسخِّنها ، ويجفف البلغم ، وينشف رطوبات الصدر ، ويجلو ظلمة البصر ، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار .

وإذا مُضِغَّ وحده أو مع الصُّعْتَر (٢٨٩) الفارسي جَلِب البلغم ، ونفع من اعتقال اللسان ، ويزيد في الدهن ويذكِّيه ، وإن بُخِّر به نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء .

حَرْفُ الْمِيَمِ

• ماء : مادة الحياة ، وسيد الشراب ، وأحد أركان العالم ، بل ركنه الأجلِّي ، فإن السمواتِ خُلِقَتْ من بخاره ، والأرض من زَبده ، وقد جعل الله منه كل شيء حي . وقد اختلف فيه : هل يَغْنُو ؟ أو يُنفذ الغذاء فقط ؟ على قولين ، وقد تقدما ، وذكرنا القول الراجح ودليله . وهو بارد رطب ، يجمع الحرارة ، ويحفظ على البدن رطوباته ، ويرد عليه بدل ما تحلَّل منه ، ويرقق الغذاء وينفذه في العروق .

وتعتبر جودة الماء من عشرة طرق : أحدها : من لونه ، بأن يكون صافياً . الثاني : من رائحته ، بأن لا يكون له رائحة البتة . الثالث : من طعمه ، بأن يكون عذب الطعم حلوه ، كماء النيل والفُرات . الرابع : من وزنه ، بأن يكون خفيفاً رقيق القوام . الخامس : من مجراه ، بأن يكون طيب المجرى والمسلك . السادس : من متبَّعه ، بأن

(٢٨٨) كان الأَجبر بالوصف - رحمه الله - ألا يذكر هذه الأوهام التي يركبها العوام والجهال ، وتباعا الطبيعة المستقيمة ويرفضها العقل السليم .

(٢٨٩) الصُّعْتَر : نبات أحمر ، حاد الرائحة حَرِيف .

يكون بعيد المنبع . السابع : من بروزه للشمس والرياح ، بأن لا يكون مخفياً تحت الأرض ، فلا تتمكن الشمس والرياح من قضايته (٣٩٠) . الثامن : من حركته ، بأن يكون سريع الجري والحركة . التاسع : من كثرت ، بأن يكون له كثرة تدفع الفضلات المخالطة له . العاشر : من مصبه ، بأن يكون آخذاً من الشمال إلى الجنوب ، أو من المغرب إلى المشرق .

وإذا اعتبرت هذه الأوصاف ، لم تجدها بكاملها إلا في الأنهار الأربعة : النيل ، والفُرات ، وسَيْحُون ، وَجَيْحُون . وفي الصحيحين — من حديث أبي هريرة — رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « سَيحَانُ وَجَيْحَانُ وَالنَّيْلُ وَالفُراتُ كلها من أنهار الجنة » (٣٩١) .

وتعتبر خفة الماء من ثلاثة أوجه : أحدها : سرعة قبوله (٣) للحر والبرد . قال أبقراط : « الماء الذي يسخن سريعاً ويبرد سريعاً ، أخف المياه » . الثاني : بالميزان . الثالث : أن ثبل قطنتان متساويتا الوزن بماءين مختلفين ، ثم يُجفقا بالغا ، ثم توزنا ، فأيهما (٣٩٢) كانت أخف ، فمأوها كذلك .

والماء — وإن كان في الأصل بارداً رطباً — فإن قوته تنتقل وتتغير لأسباب عارضة توجب انتقالها (٣٩٣) ، فإن الماء المكشوف للشمال ، المستور عن الجهات الأخر يكون بارداً ، وفيه يس مكتسب من ريح الشمال ، وكذلك الحكم على سائر الجهات الأخر . والماء الذي ينبع من المعادن يكون على طبيعة ذلك المعدن ، ويؤثر في البدن تأثيره .

والماء العذب نافع للمرضى والأصحاء ، والبارد منه أنفع وألذ ، ولا ينبغي شربه على الريق ، ولا عقيب الجماع ، ولا الانتباه من النوم ، ولا عقيب الحُمَام ، ولا عقيب أكل الفاكهة ، وقد تقدم . وأما على الطعام ، فلا بأس به إذا اضطر إليه ، بل يتعين ، ولا

(٣٩٠) أي : من شربه ، أو مكانه الذي انتصر عليه .

(٣٩١) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، من حديث أبي هريرة [جـ ١٧ ص ١٧١ بشرح النووي] . ولم يخرجه البخاري .

(٣) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ « سرعة القبول » .

(٣٩٢) في الزاد « فأيتهما » .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « انفصالها » .

يكثر منه ، بل يتمصصه مصًّا ، فإنه لا يضره البتة ، بل يقوي المعدة ، ويُنبض الشهوة ، ويُزيل العطش .

والماء الفاتر ينفخ ويفعل ضد ما ذكرناه ، وبالله أجود من طريقه ، وقد تقدم .
والبارد ينفع من داخل ، أكثر من نفعه من خارج ، والحر بالعكس . وينفع البارد من عفونة الدم ، وصعود الأبخرة إلى الرأس ، ويدفع العفونات ، ويوافق الأمزجة والأسنان ، والأزمان والأماكن الحارة ، ويضر على كل حالة تحتاج إلى نُضج وتحليل ، كالزكام والأورام . والشديد البرودة منه يؤذي الأسنان ، والإدمان عليه يحدث انفجار الدم والنزلات ، وأوجاع الصدر .

والبارد والحر بإفراط ضاران للعصب ولأكثر الأعضاء ، لأن أحدهما مُحلِّل ، والآخر مكثِّف . والماء الحار يسكن لذع الأخلاط الحارة ، ويحلِّل وينضج ، ويخرج الفضول ، ويرطب ويسخن ، ويفسد الهضم شرُّه ، ويُطْفِئ بالطعام إلى أعلى المعدة ويُرخيها ، ولا يسرع في تسكين العطش ، ويُذبل البدن ، ويؤدي إلى أمراض رديئة ، ويضر في أكثر الأمراض . على أنه صالح للشيوخ وأصحاب الصرع والصداع البارد والرمد ، وأنفع ما استعمل من خارج .

ولا يصح في الماء المسخن بالشمس حديث ولا أثر ، ولا كرهه أحد من قدماء الأطباء ولا عابه . والشديد السخونة يُذهب شحم الكلى .

وقد تقدم الكلام على ماء الأمطار ، في حرف الفين .

ماء الثلج والبرَد : ثبت في الصحيحين ، عن النبي ﷺ ، أنه كان يدعو في الاستفتاح وغيره : « أَللّهُمَّ ، أَعْمِلْني من خطاياي بماء الثلج والبرَد » .

الثلج له في نفسه كيفية حادة دُخانية ، فماؤه كذلك . وقد تقدم وجه الحكمة في طلب الغسل من الخطايا بمائه ، لما يحتاج إليه القلب من التبريد والتصليب والتقوية . ويُستفاد من هذا أصلُ طب الأبدان والقلوب ، ومعالجة أدوائها بضدها .

وماء البرَد أَلطف وألذ من ماء الثلج ، وأما ماء الجَمَد — وهو الجليد — فبحسب أصله . والثلج يكتسب كيفية الجبال والأرض — التي يسقط عليها — في الجودة والرداعة .

وينبغي تجنب شرب الماء المثلوج ، عقيب الحُمَام ، والجماع ، والرياضة ، والطعام الحار ، ولأصحاب السعال ، ووجع الصدر ، وضعف الكبد ، وأصحاب الأمزجة الباردة .

ماء الآبار والقنبي : مياه الآبار قليلة اللطافة ، وماء القنبي^(٣٩١) المدفونة تحت الأرض ثقيل ، لأن أحدهما محتقن لا يخلو عن تعفن ، والآخر محجوب عن الهواء . وينبغي أن لا يُشرب على الفور ، حتى يصمد للهواء وتأتي عليه ليلة . وأردؤه ما كانت مجاريه من رصاص ، أو كانت بقره معطلة ، ولا سيما إذا كانت تربتها رديئة ، فهذا الماء وبئس ونعيم .

ماء زمزم : سيد المياه وأشرفها وأجلها قدرًا ، وأحبها إلى النفوس ، وأغلاها ثمنًا ، وأنفسها عند الناس . وهو هَزْمَةٌ جبريل ، وسُقِيََا الله إسماعيل^(٣٩٢) .

وثبت في الصحيح^(٣٩٣) ، عن النبي ﷺ ، أنه قال لأبي ذر — وقد أقام بين الكعبة وأستارها أربعين ما بين يوم وليلة ، وليس^(٣٩٤) له طعام غيره — فقال النبي ﷺ : « إنها طعامٌ طيبٌ »^(٣٩٥) ، وزاد غير مسلم بإسناده : « وشغاءٌ سقيمٌ » .

وفي سنن ابن ماجه — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ماءُ زمزمٍ لِمَا شُرِبَ لَهُ »^(٣٩٦) .

(٣٩١) القنبي : جمع قناب وهو الآبار التي تُخَفَّرُ في الأرض متتابعة ليُسْتَجَرَّ ماؤها وتيسر على وجه الأرض .

(٣٩٢) هكذا في الزاد ، وفي سنن الدارقطني .. وفي النسخ المطبوعة « وهو هَزْمَةٌ جبرائيل وسُقِيََا إسماعيل » . وهَزْمَةٌ جبريل : بمعنى ضربها برجله فنبع الماء . وأصل الهزْمَة : الثقرة في الصدر . وهزمت البئر ، إذا حفرتها . وسُقِيََا الله إسماعيل : أي أظهره الله ليقبى به إسماعيل في أول الأمر . [انظر سنن الدارقطني ج ٢ ص ٢٨٩] .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الصحيحين » والحديث لم أقف عليه في صحيح البخاري .

(٣٩٤) في الزاد « ليس » .

(٣٩٥) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي ذر رضي الله عنه [ج ١ ص ٣٠ بشرح النووي] .

(٣٩٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب المناقب ، باب الشرب من زمزم [ج ٢ ص ١٠٨] . قال السيوطي في حاشية الكتاب : هذا الحديث مشهور على الألسنة كثيراً ، واختلف الحفاظ فيه ، فمنهم من صححه ، ومنهم من حَسَنَهُ ، ومنهم من ضَعَفَهُ . والمعتمد الأول .

وفي الزوائد : إسناده ضعيف يضاف عبد الله بن المؤمل . وقد أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق ابن عباس ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد .

وقد ضعف هذا الحديث طائفة ، بعبد الله بن المؤمل ، رواية عن محمد بن مسلم (١٠٠) ،
المكي .

وقد روينا عن عبد الله بن المبارك : « أنه لما حج أقي زمزم ، فقال : اللهم ، إن ابن
أبي الموالى حدثنا عن محمد بن المنكثير ، عن جابر ، رضى الله عنه ، عن نبيك ﷺ ،
أنه قال : ماء زمزم لما شرب له ، فإني أشرب لظم يوم القيامة » . وابن أبي الموالى ثقة .
فالحديث إذاً حسن .

وقد صححه بعضهم ، وجعله بعضهم موضوعاً . وكلا القولين فيه مجازفة .

وقد جربت أنا وغيري — من الاستشفاء (١٠١) بماء زمزم — أموراً عجيبة ،
واستشفيت به من عدة أمراض فبرأت بإذن الله ، وشاهدت من يتغذى به الأيام ذوات
العدد — قريباً من نصف الشهر أو أكثر — ولا يجد جوعاً ، ويطوف مع الناس
كأحدهم ، وأخبرني أنه ربما بقي عليه أربعين يوماً ، وكان له قوة يجامع بها أهله ،
ويصوم ، ويطوف مراتاً .

ماء النيل : أحد أنهار الجنة ، أصله من وراء جبال القمر — في أقصى بلاد
الحبيشة — من أمطار تجتمع هنالك (١٠٢) ، وسيل يمد بعضها بعضاً ، فيسوقه الله تعالى
إلى الأرض الجزز التي لا نبات لها ، فيخرج به زرعاً تأكل منه الأنعام والأنام .

ولما كانت الأرض التي يسوقه إليها إثليزا صلبة — إن أمطرت مطر العادة لم ترو ،
ولم تنبت للنبات ، وإن أمطرت فوق العادة ضربت المساكن والسكن ، وعطلت المعاش
والمصالح — فأمطر البلاد البعيدة ، ثم ساق تلك الأمطار إلى هذه الأرض في نهر عظيم ،
وجعل — سبحانه — زيادته في أوقات معلومة ، على قدر ري البلاد وكفايتها ، فإذا
رؤى (١٠٣) البلاد وعمها ، أذن — سبحانه — بتناقصه وهبوطه ، لتتم المصلحة بالتمكن

(١٠٠) في الزاد « محمد بن المنكدر » تحريف نافع من التأثير بالرواية الأخرى للحديث . والتي ستأتي بعد قليل .
[انظر ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٢٧ ، وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٢٦ ، ١٢٧] .

(١٠١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الاستشفاء » .

(١٠٢) في الزاد « هناك » .

(١٠٣) في الزاد « أروى : أي : جثتها تروى » .

من الزرع . واجتمع في هذا الماء الأمور العشرة التي تقدم ذكرها ، وكان من أَلطف المياهِ وأخفها ، وأعذبها وأحلاها .

ماء البحر : ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال في البحر : « هو الطهور ماؤه ، الجَل مائه » .

وقد جعله الله سبحانه مِلْحاً أجاجاً ، مُراً رُخاقاً تعلم مصالِح مَنْ هو على وجه الأرض من الآدميين والبهائم ، فإنه دائم رآكد ، كثير الحيوان ، وهو يموت فيه كثيراً ولا يُقبر ، فلو كان حلواً لَأَتَتْ من إقامته ، وموت حيوانه فيه وأجاف ، وكان الهواء المحيط بالعالم يكتسب منه ذلك وَيَتَنّ وَيَجِفّ ، فيفسد العالم ، فاقتضت حكمة الرب — سبحانه وتعالى أن يجعله كالمُلّاحة التي لو أُلْقِيَ فيه جِفّ العالم كلها وأنتائه وأموائه لم تغيّره شيئاً ، ولا يتغير على مكثه ، من حين خُلِق ، وإلى أن يطوئ الله العالم ، فهذا هو السبب الغائي الموجب للملوحة ، وأما الفاعليُّ فكون أرضه سَيِّخَةً مالحة .

وبعد ، فلاغسّال به نافع من آفات عديدة في ظاهر الجلد ، وشربه مضر بداخله وخارجه ، فإنه يُطلق البطن ويهزل ، ويُحدث جُحّة وجرباً ، ونفعاً وعطشاً .

ومن اضطر إلى شربه ، فله طرق من العلاج به مضرت ، منها : أن يُجعل في قَدْر ، ويُجعل فوق القَدْر قصباتٌ ، وعليها صوف جديد منفوش ، ويُوقد تحت القدر حتى ترتفع بخارها إلى الصوف ، فإذا كثر عَصْرُه ، ولا يزال يفعل ذلك حتى يجمع له ما يريد ، فيحصل في الصوف من البخار ما عَذَبَ ، ويبقى في القدر الرُّعاقُ .

ومنها : أن يُحفر على شاطئه حفرة واسعة يرشح ماؤه إليها ، ثم إلى جانبها قريباً منها أخرى ترشح هي إليها ، ثم ثالثة إلى أن يعلّب الماء .

وإذا أَلْجَأَتْهُ الضرورة إلى شرب الماء الكثير ، فعلاجه أن يُلقِيَ فيه نوى المِشمش ، أو قطعة من خشب الساج ، أو جِراً ملتبهاً يُطْفَأُ فيه ، أو طيناً أَرَمِيّاً ، أو سَوِيْقَ حنطة ، فإن كَثَرَتْه ترسّب إلى أسفل .

« مَسْكٌ : ثبت في صحيح مسلم — عن أبي سعيد الخدري ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أَطْيَبُ الطَّيِّبِ الْمَسْكُ » (٤٠٤) .

(٤٠٤) أخرجه مسلم في كتاب الألفاظ ، باب استعمال المسك ، وأنه أطيب الطيب [ج ١٥ ص ٨ بشرح النووي] .

وفي الصحيحين عن عائشة ، رضي الله عنها : « كنت أطيّب النبي ﷺ — قبل أن يُحرّم ، ويوم النحر ، قبل (١٠٥) أن يطوف بالبيت — بطيب فيه مسك » (١٠٦) .

المسك : ملك أنواع الطيب وأشرفها وأطيبها ، وهو الذي يُضرب (١٠٧) به الأمثال ، ويُشبه به غيره ، ولا يشبهه غيره . وهو كتيان الجنة .

وهو حار يابس في الثانية ، يسر النفس ويقوّيها ، ويقوّي الأعضاء الباطنة جميعها شرباً وشماً ، والظاهرة إذا وُضع عليها ، نافع للمشايخ والمبرودين [المرطوبين] (١٠٨) ، لاسيما زمن الشتاء ، جيد للغثي والخفقيان وضعف القوة ، وإنعاشه للحرارة الغريزية ، ويحلّو يياض العين ، وينشّف رطوبتها ، ويُفَشِّ (١٠٩) الرياح منها ومن جميع الأعضاء ، ويُبطل عمل السموم ، وينفع من نهش الأفاعي ، ومنافعه كثيرة جداً ، وهو أقوى المفرّحات .

• مَرَزْلُجُوش (٩) : ورد فيه حديث — لا نعلم صحته — : « عليكم بالمرزنجوش ، فإنه جيدٌ للمُشام » . والخشام : الزكام .

وهو حار في الثالثة ، يابس في الثانية ، ينفع همه من الصداع البارد ، والكائن عن البلغم والسوداء ، والزكام والرياح الغليظة ، ويفتح السدود الحادثة في الرأس والمتخثرين ، ويحلّل أكثر الأورام الباردة ، فينفع من أكثر الأورام والأوجاع الباردة الرطبة .

وإذا احتُمِلَ أدرُ الطُّمَث ، وأعان على الحَبَل ، وإذا دُقَّ ورقه الهابس وكُمِد به أذهب آثارَ الدم العارض (١١٠) تحت العين ، وإذا ضُمِدَ به مع الخل نفع لسعة العقرب .

(١٠٥) هكنا في الزاد وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « وقيل » .

(١٠٦) أخرجه البخاري في كتاب الحج ، باب الطيب عند الإحرام ، وباب الطيب عند رمي الجمار [ج ٢ ص ٣٦٦ ، هام من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٢ بشرح النووي] .

(١٠٧) في الزاد « تُقَرَّب » .

(١٠٨) مابين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١٠٩) يَفَشِّ : يَخرج ويَفزل .

(*) نبات عشبي طبيّ طيب الرائحة ، ويقال له « مرزنجوش » [انظر فوائده الطبية في تذكرة دواء ج ١ ص ٢٩٢] .

(١١٠) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المارضة » .

ودهنه نافع لوجع الظهر والركبتين ، ويذهب بالإعياء ، ومن أذمن همه لم ينزل في عينيه الماء ، وإذا استعط بمائه مع دهن اللوز المر فتح سدد المنجذين ، ونفع من الريح العارضة فيها وفي الرأس .

• **ملح** : روى ابن ماجه في سننه — من حديث أنس ، يرفعه : « سيد إدامكم الجِلْح » (١١١) . وسيد الشيء هو الذي يُصلحه ويقوم عليه ، وغالب الإدام إنما يصلح بالملح .

وفي مسند البرار مرفوعاً : « سيوشك أن تكونوا في الناس كالملح » (١١٢) في الطعام ، ولا يصلح الطعام إلا بالملح .

وذكر البخاري في تفسيره — عن عبد الله بن عمر ، رضي الله عنهما ، مرفوعاً : « أن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد ، والنار ، والماء ، والجلح » . والموقوف أشبه .

الملح يصلح أجسام الناس وأطعمتهم ، ويصلح كل شيء يخالطه ، حتى الذهب والفضة ، وذلك أن فيه قوة تهذب الذهب صفرة ، والفضة يابضاً ، وفيه جلاء وتحليل ، وإذهاب للرطوبات الغليظة ، وتنشيف لها ، وتقوية للأبدان ، ومنع من عفونها وفسادها ، ونفع من الجرب المقترح .

وإذا اكتحل به قلع اللحم الزائد من العين ، ومحق الصفرة (١١٣) ، والأندراني (١١٤) أبلغ في ذلك ، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار ، ويحير البراز ، وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء نفهم ، وينقي الأسنان ، ويدفع عنها العفونة ، ويشد اللثة ويقويها . ومنافعه كثيرة جداً .



(١١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الملح [ج ٢ ص ١١٠٢] . وفي سننه عيسى بن أبي عيسى العياط (ويقال له أيضاً الحنظل والنباح) وهو متروك . وقد شققه أحمد وغيره [انظر الضمراء الصغير ص ١٧٣] .

(١١٢) في الزاد « مثل الملح » .

(١١٣) سحق الصفرة : أي أزالتها وبأدها . وفي الزاد « الطفرة » ، وهي جليلة تنقى العين من الجانب الذي يلي الأنف .

(١١٤) الأندرائي : الملح الشديد البياض ، وهو أجود أنواع الملح . [انظر تذكرة حارث ج ١ ص ٣١٢] .

حَرْفُ التَّوْنِ

• نَحْمَلُ : مذكور في القرآن في غير موضع . وفي الصحيحين ، عن ابن عمر ، رضي الله عنهما ، قال : « بينا ^(١١٥) نحن عند رسول الله ﷺ [جلوس] ^(١١٦) إذ أتى بهُجَمار نخلة ، فقال النبي ﷺ : إن من الشجر شجرةً مثَّلها مثل الرجل المسلم ، لا يسقط ورقها ، أخبروني ما هي ؟ فوقع الناس في شجر البوادي ، فوقع في نفسي أنها النخلة ، فأردت أن أقول هي النخلة ، ثم نظرت فإذا أنا أصغرُ القوم سنًا ، فسكتُ . فقال رسول الله ﷺ : هي النخلة . فذكرت ذلك لعمر ، فقال : لأن تكونَ قَلَّتْها أحبُّ إليَّ من كذا وكذا ^(١١٧) » .

ففي هذا الحديث : إلقاء العالم المسائل على أصحابه وتقرئهم ، واختيلُ ما عندهم . وفيه ضربُ الأمثال والتشبيه . وفيه ما كان عليه الصحابة من الحياء من أكابرهم وإجلالهم ^(١١٨) ، وإمسكهم عن الكلام بين أيديهم . وفيه فرحُ الرجل بإصابة ولده وتوفيجه للصواب . وفيه أنه لا يُكره للولد أن يجيب بما يعرف ^(١١٩) بحضرة أبيه ، وإن لم يعرفه الأب ، وليس في ذلك إساءة أدب عليه . وفيه ما تضمنته تشبيه المسلم بالنخلة ، من كثرة خيرها ، ودوام ظلها ، وطيب ثمرها ، ووجوده على الدوام .

وثمرها يؤكل رطباً وبابساً ، ويلحاً وبانعاً ، وهو غذاء ودواء ، وقوت وحلوى ، وشراب وفاكهة ، وجلودعها للبناء والآلات والأواني ، ويُتخذ من خوصها الحَصِرُ والمكاتل ، والأواني ، والمرابح ، وغير ذلك . ومن ليفها الحبال والحشايا ، وغيرها . ثم آخر شيء نواها علف للإبل ، ويدخل في الأدوية والأكحال ، ثم جهالُ ثمرتها ونياتها ، وحسنُ هيئتها ، وبهجة منظرها ، وحسنُ نُضيدِ ثمرها وصنعتة وبهجته ، ومسرَّة النفوس عند رؤيتها ، فرفقُها مذكَّرة

(١١٥) هكذا في الزاد وفي صحيح البخاري .. وفي النسخ المطبوعة « بينا » وكلاهما صواب .

(١١٦) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد ، وثبت في البخاري وفي سائر النسخ المطبوعة .

(١١٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب أكل البُخَار [جـ ١ ص ٥٦٩ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب العلم ، باب الحياء في العلم [جـ ١ ص ٢٢٩] وأخرجه مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب مثل المؤمن مثل النخلة [جـ ١٧ ص ١٥٣ - ١٥٥ بشرح النووي] .

(١١٨) أجلالهم : أي عظمائهم ، جمع جليل . وفي الزاد « وإجلالهم » أي : وتظيمهم .

(١١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عرف » .

لفاطرها وخالفها وبديع صنعته ، وكال قدرته ، وتقام حكمته ، ولا شيء أشبه بها من الرجل المؤمن ، إذ هو خير كله ، ونفع ظاهر وباطن .

وهي الشجرة التي حَنَّ جَدُّهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَمَّا فَارَقَهُ ، شَوْقًا إِلَى قَرْبِهِ وَسَمَاعِ كَلَامِهِ . وهي التي نَزَلَتْ تَحْتَهَا مَرْيَمٌ لَمَّا وَلَدَتْ عِيسَى [عليه السلام] (٤٢٠) .

وقد ورد في حديث — في إسناده نظر — : « أَكْرَمُوا عَمَتَكُمْ النُّخْلَةَ ، فَإِنَّهَا تَخْلُقُ مِنَ الطَّيْنِ الَّذِي تَخْلُقُ مِنْهُ آدَمُ » (٤٢١) .

وقد اختلف الناس في تفضيلها على النخلة (٤٢٢) ، أو بالعكس ، على قولين . وقد قرن الله بينهما في كتابه ، في غير موضع . وما أَقْرَبُ أَحَدُهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ ! وَإِنْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا — فِي مَحَلِّ سُلْطَانِهِ وَمَنْتِهِ ، وَالْأَرْضِ الَّتِي تَوَافَقَهُ — أَفْضَلُ وَأَنْفَعُ .

• تَرْجِسُ : فِيهِ حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ : « عَلَيْكُمْ بِشَمِّ التَّرْجِسِ ، فَإِنَّ فِي الْقَلْبِ حَبَّةَ الْجَنُونِ وَالْجُذَامِ وَالرَّصِ ، لَا يَقْطَعُهَا إِلَّا شَمُّ التَّرْجِسِ » (٤٢٣) .

وهو حار يابس في الثانية ، وأصله يذمل القروح الفائرة إلى العصب ، وله قوة غسالة جالية (٤٢٤) جابذة . وإذا طُبِّحَ وشرب ماؤه ، أو أُكِلَ مسلوقاً هَيَّجَ الْقَيْءَ وجذب الرطوبة من قعر المعدة ، وإذا طُبِّحَ مع الْكَرْسِيَّةِ (٤٢٥) والعسل ، نَقَّى أَوْسَاخَ الْقُرُوحِ ، وَفَجَّرَ الدُّبَيْلَاتِ (٤٢٦) العسرة النضج .

(٤٢٠) ماين المطوشتين عن الزاد .

(٤٢١) الحديث أورده المقيلى في الضعفاء الكبير [ج ٤ ص ٢٥٦] وفي سننه مسرود بن سعيد ، يرويه عن الأوزاعي ، وقال عنه ابن حبان ، يُزَيِّدُ مِنَ الْأَوْزَاعِ السَّاكِرِ الْكَثِيرَةِ . [انظر المصدر السابق وانظر ميزان الاحتجال ج ٤ ص ٩٧] .

(٤٢٢) النخلة : التَّكْرُمُ .

(٤٢٣) أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » [ج ٣ ص ٦١] وقال : حديث موضوع ولا أصل له .

(٤٢٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « جالية » .

(٤٢٥) الْكَرْسِيَّةُ : شَبَّ حَوْلِي مِنَ الْفَصِيلَةِ الْقَرْيَةِ ، وَيُسَمَّى « الْكَشْتِينَ » ، وَجِبَ يَمِيلُ إِلَى الصَّفَرَةِ وَالْغَضْرِ ، وَيُطَمِّمُهُ فِيهِ بَعْضُ الْمَرَارَةِ وَالْحِرَافَةِ ، وَلَهُ عِدَّةُ فَوَائِدَ طَبِيعَةٍ ، مِنْهَا تَنْقِيَةُ الْبَشَرَةِ مِنَ الْحَكَّةِ وَالْجَرَبِ وَالتَّرَوِجِ وَالْأَوْرَامِ ، كَمَا يَنْفَعُ فِي عِلَاجِ السَّعَالِ ، وَأَمْرَاضِ الصَّدْرِ ، وَغَيْرِهَا . [انظر تذكرة تلويذ ج ١ ص ٢٧١] .

(٤٢٦) الدُّبَيْلَاتُ : دُمَامِلٌ صَغِيرَةٌ .

وزهره معتدل الحرارة لطيف ، ينفع الزكام البارد ، وفيه تحليل قوي ، ويفتح سدود الدماغ والمخترين ، وينفع من الصلواع الرطب والسوداوي ، ويصدع الرعوس الحارة . والمحرق منه إذا شق بصله صليباً وغرس ، صار مضاعفاً . ومن أذمن شمه في الشتاء أمن من البرسام في الصيف ، وينفع من أوجاع الرأس الكائنة من البلغم والميرة السوداء ، وفيه من العطرية ما يقوي القلب والدماغ ، وينفع من كثير من أمراضها . وقال صاحب التيسير^(٤٢٧) : « شمه يذهب بصرع الصبيان » .

• ثورّة : روى ابن ماجه — من حديث أم سلمة ، رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ كان إذا طلى ، بدأ بعورته فطأها بالثورّة ، وسائر جسيده »^(٤٢٨) . وقد ورد فيها عدة أحاديث هذا أمثلها .

وقد قيل : « إن أول من دخل الحمام ، وصنعت له الثورّة ، سليمان بن داود . وأصلها : كلس جزآن ، وزرنخ جزء ، يُخلطان بالماء ، ويُتركان في الشمس أو الحمام بقدر ما ينضج^(٤٢٩) ، وتشتد زرقته ، ثم يطلى به ، ويجلس ساعة ريثما يعمل ، ولا يس بماء ، ثم يغسل ، ويطلى مكانها بالجناء ، لإذهاب ناريتها .

• ثبقي : ذكر أبو نعيم — في كتابه الطب النبوي ، مرفوعاً : « أن آدم لما هبط^(٤٣٠) إلى الأرض ، كان أول شيء أكل من ثمارها الثبقي »^(٤٣١) .

(٤٢٧) هو أبو مروان عبد الملك بن زهر الأندلسي ، ولد بأشبيلية ، ودرس الطب على أبيه ، وكتابه « التيسير في المداواة والتدبير » موسومة في الطب والصيلة والمقابر ، ترجم إلى اللاتينية سنة ١٤٩٠ ، وأثر في الطب الأوربي أثرًا بالغاً . واضمحرت فلسفته في أن التجربة غير مرشد ، وهو أول من كشف الجرب الطفيلية التي تنقله ، وعرف الأورام السرطانية ووصفها وصفاً دقيقاً ، كما استعمل الحفن الشرجية ، وآلف كتاباً عن التغذية الصناعية للمريض ، يدخل أنبوبه من الفضة في فم المريض ويصب منها في جوفه اللبن والسوائل الغذائية ، فكان بذلك أول ريادها ، توفي سنة ١١٦٦ .

[انظر الموسوعة العربية الميسرة ص ١٧ وانظر كتاب الصيلة علم وفن سلسلة اقرأ ص ٩٩ ، ١٠٠] .

(٤٢٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب الاطلاء بالثورّة [ج ٢ ص ١٣٢٤] وفي سننه انقطاع . والنور : حجر الكلبي ، أو الجير الذي يُمزج بالزرنخ لإزالته الشعر .

(٤٢٩) في الزاد « تنضج » .

(٤٣٠) في الزاد « أطبق » .

(٤٣١) أورده ابن الجوزي في كتابه « اللال المتناهية في الأحاديث الواهية » وقال : حديث لا يصح ، وفي سننه بكر ابن بكار ، قال عنه يحيى بن معين : ليس بشيء . [ج ٢ ص ٦٥٥ ، ٦٥٦] .

وقد ذكر النبي ﷺ النبق — في الحديث المتفق على صحته — : أنه رأى سيِّدة المُنْتَبِي ليلة أُسْرِيَ به ، وإذا نَبَقُها مِثْل قِلَالٍ حَجَرٍ « (١٣٢) » .

والنبق : ثمر شجر السَّوْد ، يعقل الطيِّمة ، وينفع من الإسهال ، ويدبغ المعدة ، ويسكن الصفراء ، ويغذو البدن ، ويشهي الطعام ، ويولد بلغمًا ، وينفع النَّزْب الصفراوي . وهو بطيء الهضم ، وسويقه يقوي الحشا ، وهو يصلح الأُمزجة الصفراوية — وتُدفع مضرته بالشهد .

واختلف فيه : هل هو رطب ، أو يابس ؟ على قولين . والصحيح : أن رطبه بارد رطب ، ويابسه بارد يابس .

حَرْفُ الْهَاءِ

« هِنْدَبَاه » : ورد فيه ثلاثة أحاديث ، لا تصح عن رسول الله ﷺ ، بل هي مرفوعة :

أحدها : « كلوا الهندباء ، ولا تَنْفُضُوهُ . فإنه ليس يوم من الأيام إلا وَقَطَرَاتٌ من الجنة تَقَطُّرُ عليه » .

الثاني : « من أكل الهندباء ، ثم نام عليه (١٣٣) » ، لم يَحُلْ فيه سَمٌّ ولا سِحْرٌ » .

الثالث : « ما من ورقة — من ورق الهندباء — إلا وعليها قطرةٌ من الجنة » (١٣٤) .

(١٣٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة [ج ٦ ص ٢٠٣ من فتح الباري] .

(*) الهندباء (أو الهندباء) : بقل زراعي حوْلى من الفصيلة المركبة ، يُطَبِّخ ورقه أو يُجْعَل « سَلْطَةً » .

(١٣٣) في الزَّاد « عليها » وفيه أيضاً « الهندباء » بالمد ، في الموضعين ، وكلاهما صواب .

(١٣٤) أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » وفي سننه قُمر بن حفص ، ويحمد بن يونس الكديمي ، والأول جرَّحه

أحمد بن حنبل ، والثاني قال عنه ابن حبان : كان يضع الحديث . [انظر الموضوعات ج ٢ ص ٢٩٨ ، ٢٩٩] .

وبعد ، فهي مستحيلة المزاج ، منقلبة بانقلاب فصول السنة ، فهي في الشتاء باردة رطبة ، وفي الصيف حارة يابسة ، وفي الربيع والخريف معتدلة ، وفي غالب أحوالها تميل إلى البرودة واليبس ، وهي قابضة مبردة ، جيدة للمعدة ، وإذا طبخت وأكلت بخُلِّ عقلت البطن وخاصةً التَّريُّ منها ، فهي أجود للمعدة وأشدَّ قبضاً ، وتنفع من ضعفها .

وإذا ضمد بها سكَّنت^(٤٣٥) الالتهاب العارض في المعدة ، وتنفع من التَّقَرُّس ، ومن أورام العين الحارة ، وإذا تُضمِد بورقها وأصولها ، نفعت من لسع العقرب .

وهي تقوي المعدة ، وتفتح السُّدد العارضة في الكبد ، وتنفع من أوجاعها حارِّها وباردها ، وتفتِّح سدد الطِّحال والعروق والأحشاء ، وتنقي مجاري الكُلَى .

وتُنفعها للكبد أمرُّها . وماؤها المعتصر ينفع من التَّرقان السَّدِّي ، ولا سيما إذا خلط به ماء الرَّاؤِيَانَج الرطب . وإذا دُقَّ ورقها ، ووُضع على الأورام الحارة — بردها وحلَّها ، ويجلو ما في الصدر^(٤٣٦) ، ويطفئ حرارة الدم والصفراء .

وأصلح ما أُكِلَتْ غير مغسولة ولا منفوضة ، لأنها متى غُسِلَتْ أو نُفِضَتْ ، فارقتها قوتها . وفيها — مع ذلك — قوة ترياقية تنفع من جميع السموم .

وإذا اكْتَنِجَلَ بمائها ، نفع من العشا^(٤٣٧) ، ويدخل ورقها في الترياق ، وينفع من لدغ العقرب ، ويقاوم أكثر السموم ، وإذا اعتصر ماؤها ، وصب عليه الزيت — خلَّص من الأدوية الفتالة [كلها]^(٤٣٨) . وإذا اعتصر أصلها وشرب ماؤه ، نفع من لسع الأفاعي ، ولسع العقرب ، ولسع الزُّبُور ، ولين أصلها يجلو بياض العين .

(٤٣٥) في الزاد « وإذا تَضَمِدَ بها سَلَبَتِ الْإِلْتِهَابَ » .

(٤٣٦) في الزاد « المَعْدَةُ » .

(٤٣٧) هكذا في الزاد ، والقشا : ضف الإِبْصَارَ . وفي النسخ المطبوعة « الشَّيْءُ » أي : الغطاء ، يقال : قَشَى اللهُ عَلَى بَصَرِهِ : جَعَلَ عَلَيْهِ غِشَاءً .

(٤٣٨) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

حَرْفُ النَّوَاوِ

• **وَزْسٌ** (*) : ذكر الترمذي في جامعه — من حديث زيد بن أرقم ، عن النبي ﷺ : « أَنَّهُ كَانَ يَنْعُثُ الزَّيْتَ وَالْوَزْسَ ، مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، قَالَ قَتَادَةُ : يُلْدُّ بِهِ ، وَيُلْدُّ مِنَ الْجَانِبِ الَّذِي يَشْتَعِكُهُ » (١٣٩) . وروى ابن ماجه في سننه — من حديث زيد بن أرقم أيضاً — قال : « تَمَثَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، وَزْسًا وَقُسْطًا وَزَيْتًا يُلْدُّ بِهِ » (١٤٠) .

وصح عن أم سلمة ، رضي الله عنهما ، قالت : « كَانَتِ التُّنَسَاءُ تَقْعُدُ بَعْدَ نِفَاسِهَا أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، وَكَانَتِ إِحْدَانَا تُطْلِي الْوَزْسَ عَلَى وَجْهِهَا مِنَ الْكَلْفِ » .

قال أبو حنيفة اللغوي : « الْوَرَسُ يَزْرَعُ زَرْعًا ، وَلَيْسَ بِرِيٍّ ، وَلَسْتُ أَعْرِفُهُ بِغَيْرِ أَرْضِ الْعَرَبِ ، وَلَا مِنْ أَرْضِ [الْعَرَبِ] (١٤١) بِغَيْرِ بِلَادِ الْيَمَنِ » .

وقوته في الحرارة واليبوسة ، في أَوَّلِ الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ . وَأَجُودُهَا الْأَحْمَرُ اللَّيِّنُ فِي الْيَدِ ، الْقَلِيلُ التُّخَالَةِ . يَنْفَعُ مِنَ الْكَلْفِ وَالْحِجَّةِ وَالبُثُورِ الْكَائِنَةِ فِي سَطْحِ الْبَدَنِ ، إِذَا طُلِيَ بِهِ . وَلَهُ قُوَّةٌ قَابِضَةٌ صَابِغَةٌ . وَإِذَا شُرِبَ نَفَعَ مِنَ الْوَضَحِ ، وَمَقْدَارُ الشَّرْبَةِ مِنْهُ وَزْنُ دَرَاهِمٍ . وَهُوَ — فِي مَزَاجِهِ وَمَنَافِعِهِ — قَرِيبٌ مِنْ مَنَافِعِ الْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ . وَإِذَا طُغِيَ بِهِ عَلَى الْبَهْقِ وَالْحِجَّةِ وَالبُثُورِ وَالسَّعْفَةِ (١٤٢) نَفَعَ مِنْهَا . وَالثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ بِالْوَزْسِ يَقْوِي عَلَى الْبَاهِ .

• **وَسْمَةٌ** : وهي ورق النيل . وهي تسود الشعر .

وقد تقدم قريباً ذكر الخلاف في جواز الصبغ بالسواد ، ومَن فعله .

(*) الْوَزْسُ : نبت من الفصيلة القرنية « الفرائشة » ، ينبت في بلاد العرب والهند ، ويطلق عليه « الْكَزْكَم » . [انظر المعجم الوسيط وتذكرة داود ج ١ ص ٣٣٩] .

(١٣٩) أخرجه الترمذي في أبواب الطب ، باب ما جاء في دواء ثلث الجنب [ج ٨ ص ٢٢٢ بشرح ابن العربي] .

(١٤٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء ثلث الجنب [ج ٢ ص ١١٤٨] ..

(١٤١) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(١٤٢) السَّعْفَةُ : مرض جلدي .. وفي الزاد « السَّعْفَةُ » وهي سواد [في الجلد] مُشْتَرَبَةٌ بِخُمْرَةٍ .

حَرْفُ الْيَاءِ

• يَقْطِينُ : وهو الدُّبَاءُ والقرع ، وإن كان اليقطين أعم ، فإنه في اللغة : كل شجرة^(١١٣) لا تقوم على ساق ، كالبطيخ والقيثاء والخيار . قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾^(١١٤) .

فإن قيل : ما لا يقوم على ساق يسمى نجماً ، لا شجرةً ، والشجر : ما له ساق . قاله أهل اللغة . فكيف قال : « شجرة من يقطين » ؟ .

فالجواب : أن الشجر إذا أُطْلِقَ ، كان ما له ساق يقوم عليه ، وإذا قُيدَ بشيء ، تقيّد به . فالفرق بين المطلق والتقيّد في الأسماء باب مهم عظيم النفع في الفهم ومراتب اللغة . واليقطين المذكور في القرآن هو نبات الدُّبَاءِ ، وثمره يسمى الدباء ، والقرع ، وشجرة اليقطين .

وقد ثبت في الصحيحين — من حديث أنس بن مالك [رضي الله عنه]^(١١٥) : « أن خياطاً دعا رسول الله ﷺ لطعام صنعته . قال أنس [رضي الله عنه]^(١١٦) : فذهبت مع رسول الله ﷺ ، فقرب إليه خُبْزاً من شعير ، ومرقاً فيه دُبَاءٌ وَقِيدٌ ، قال أنس : فرأيت رسول الله ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ من حوالي الصفحة ، فلم أزل أحب الدُّبَاءَ من ذلك اليوم »^(١١٧) .

وقال أبو طالوت : « دخلت على أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، وهو يأكل القرع ، ويقول : يا لك من شجرة ما أحببك إلي ! أحب رسول الله ﷺ إليك » . وفي الغيلانيات — من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، رضي الله

(١١٣) في الزاد « شجر » تحريف .

(١١٤) سورة الصافات - الآية ١٤٦ .

(١١٥) مابين المتوفيتين ساقط من الزاد .

(١١٦) مابين المتوفيتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(١١٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب المرق [ج ٩ ص ٥٦٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأضحية ، باب جواز أكل المرق واستحباب أكل اليقطين [ج ١٣ ص ٢٢٢ ، ٢٢٤ بشرح النووي] .

عنها — قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « يا عائشة ، إذا طبختم قديراً فأكثروا فيها من الدُّبَاءِ ، فإنها تشدُّ قلبَ الحزين » .

البقطين بارد رطب ، يغذو غذاءً يسيِّراً ، وهو سريع الانحدار ، وإن لم يفسد قبل الهضم ، تولد منه خلطٌ محمود . ومن خاصيته أنه يتولد منه خلطٌ محمود مجانس لما يصحبه ، فإن أُكِلَ بالخردل ، تولد منه خلطٌ حَرِيْفٌ ، وبالمِلح خلطٌ مالح ، ومع القابض قابضٌ ، وإن طُبِّخَ بالسفرجل ، غَدَاَ البدن غذاءً جيِّداً .

وهو لطيف مائي ، يغذو غذاءً رطباً بلغمياً ، وينفع المَحرورين ، ولا يلام المبرودين ، ومن الغالب عليهم البلغم . وماؤه يقطع العطش ، ويُذهب الصداع الحار إذا شُرِبَ أو غُصِّلَ به الرأسُ . وهو ملين للبطن كيف استعمل ، ولا يُتَدَاوَى المهرورون به ولا أعجل منه نفعاً .

ومن منافعه أنه إذا لُطِخَ بعجين ، وشويَ في الفرن أو التَّنُّور ، واستُخْرِجَ ماؤه ، وشُرِبَ ببعض الأشرطة اللطيفة — سَكُنَ حرارة الحُمى الملتبئة ، وقطع العطش ، وغَدَاَ غذاءً حسناً . وإذا شُرِبَ بترنجبين وسَفَرَجَل^(٤٤٨) مرئى ، أسهل صفراءَ حَمَضَةً .

وإذا طُبِّخَ القرعُ ، وشُرِبَ ماؤه بشيء من عسل ، وشيء من تطرون — أختلر بلغمًا وبرةً معاً . وإذا دُقَّ وغُصِّلَ منه ضِمَادٌ على اليافوخ ، نفع من الأورام الحارة في الدماغ .

وإذا غُصِرَتْ جُرَادَتُهُ ، وُخِلَطَ ماؤها بدهن الورد ، وقُطِرَ منها في الأذن — نفعت من الأورام الحارَّة . وجُرَادَتُهُ ناقعة من أورام العين الحارة ، ومن التَّقَرُّسِ الحار .

وهو شديد النفع لأصحاب الأمزجة الحارة والمحمومين . ومتى صادف في المَوَدَّةِ خلطاً رديماً ، استحال إلى طبيعته وفسد ، وولَدَ في البدن خلطاً رديماً . ودفعُ مضرَّته بِالْحَلِّ وَالْمُرِّيِّ^(٤٤٩) .

(٤٤٨) الترنجبين ، لفظة فارسية معناها : عسل رطب ، وهو طَلٌّ يسقط على التناطيل بباريس ، ويجمع كالتنّ ، وأجوده الأبيض النقي الطلو . والسفرجل : شجر مشتمل من التفصيلة الوردية ، وثمره في حجم الريحان أو أصغر . [انظر المعجم الوسيط وذكره داود ج ١ ص ٩١ ، ١٨٩] .

(٤٤٩) المرِّي : داءٌ يؤتَمُّ به ، مثل السُّلَّاتِ المُنْبَهَةِ .

وبالجملة ، فهو من أطف الأغذية وأسرعها انفعالاً . ويُذكر عن أنس ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ كان يُكثر من أكله » .

نُصْل

وقد رأيت أن أحجم الكلام في هذا الباب ، بفصل مختصر عظيم النفع في المحاذير (١٥٠) والوصايا الكلية النافعة ، لتتم منفعة الكتاب .

ورأيت لابن ماسويه فصلاً في كتاب « المحاذير » نقلته بلفظه ، قال : « من أكل البصل أربعين يوماً ، وكلف [وجهه] (١٥١) ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن اقتصد فأكل مالحاً ، فأصابه بهق أو جرب ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن جمع في معدته البيض والسلمك ، فأصابه فالج أو لقوة ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن دخل الحمام وهو ممتلئ فأصابه فالج ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن جمع في معدته اللبن والسلمك ، فأصابه جُذام أو برص أو يقرس ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن جمع في معدته اللبن والنيذ ، فأصابه برص أو نقرس ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن احتلم ، فلم يغتسل حتى وطئ أهله ، فولدت مجنوناً أو مُخَبَّلاً ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن أكل بيضاً مسلوقاً بارداً ، وامتلأ منه ، فأصابه ربو ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن جامع ، فلم يصبر حتى يُفرغ ، فأصابه حصاة ، فلا يلومنْ إلا نفسه . ومن نظر في المرأة ليلاً ، فأصابه لقوة ، أو أصابه داء — فلا يلومنْ إلا نفسه » .

نُصْل

وقال ابن بختيشوع (١٥٢) : « أحذر أن تجمع [بين] (١٥٣) البيض والسلمك ، فإنهما

(١٥٠) في الزاد « المحاذير » .

(١٥١) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(١٥٢) هو جبريل بن بختيشوع ، كان حكيماً نابياً ، وكان طبيباً ليهضر بن يحيى اليربوعي حتى قدمه إلى الخليفة هارون الرشيد ، فصار طبيبه الخاص ، ونزل لديه منزلة ممتازة ، وجعله رئيساً للأطباء ، وظل على ذلك زمن الأمين والمأمون حتى توفي في خلافته سنة ٢١٣ هـ [انظر طبقات الأطباء والحكام ص ٦٤] .

(١٥٣) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد في الموضعين .

يورثان القولنج و [أرياح] البواسير ، ووجع الأضراس . وإدامة أكل البيض يؤلِّد^(٤٥٤) الكُلف في الوجه . وأكل الملوحة والسمك المالح والاقتصاد بعد الحُمَام ، يولد البَهَق والجَرَب . وإدامة أكل كُلِّ الغنم يَعْقِر المِثَانَةَ . الاغتسَالُ بالماء البارد بعد أكل السمك الطري ، يولِّد الفالج . وطءُ المرأة الحائض ، يولد الجُدَام . الجماعُ من غير أن يُهْرِيقَ الماء عَقِيه ، يولد الحِصَاة . طولُ المكث في المَحْرَج ، يولد الداءُ الدُّبِيُّ .

وقال^(٤٥٥) ، أَبَقْرَاطُ : « الإقلال من الضار ، خير من الإكثار من النافع » . وقال : « استَدْبِعُوا الصِّحَّةَ بِتَرْكِ التَّكَاثُلِ عَنِ التَّعَبِ ، وَبِتَرْكِ الْإِمْتِلَاءِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ » .

وقال بعض الحكماء : « من أراد الصِّحَّةَ فَلْيُجَوِّدِ الْغَدَاءَ ، وَلْيَأْكُلْ عَلَى نَقَاءٍ ، وَلْيَشْرَبْ عَلَى ظِلْمٍ وَلْيَقْلُ مِنْ شَرْبِ الْمَاءِ ، وَيَتِمَدَّدْ بَعْدَ الْغَدَاءِ ، وَيَتَمَشَّ بَعْدَ الْعِشَاءِ ، وَلَا يَنْهَمْ حَتَّى يَعْضُ نَفْسَهُ عَلَى الْخَلَاءِ ، وَلْيَحْذَرْ دُخُولَ الْحَمَامِ عَقِيبَ الْإِمْتِلَاءِ . وَمَرَّةٌ فِي الصَّيْفِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ فِي الشِّتَاءِ ، وَأَكْلُ الْقَدِيدِ الْيَابِسِ بِاللَّيْلِ مَعِينٌ عَلَى الْفَنَاءِ ، وَجَمَاعَةُ الْمَجَازِ تُهْرِمُ أَعْمَارَ الْأَحْيَاءِ ، وَتَسْقِمُ أَبْدَانَ الْأَصْحَاءِ » ، وَيُرْوَى هَذَا عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ . وَلَا يَصِحُّ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا بَعْضُهُ مِنْ كَلَامِ الْحَارِثِ بْنِ كُلَّةٍ طَبِيبِ الْعَرَبِ ، وَكَلَامُ غَيْرِهِ .

وقال الحارث : « مِنْ سُرِّهِ الْبَقَاءُ — وَلَا بَقَاءُ — فَلْيَبْكَرْ الْقَدَاءَ ، وَلْيَجْعَلْ الْعِشَاءَ ، وَلْيَخَفِّفْ الرِّدَاءَ ، وَلْيَقْلُ غِشْيَانِ النِّسَاءِ » .

وقال الحارث : « أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ تَهْلِكُ الْبَدَنَ ، الْجَمَاعُ عَلَى الْبَطْنَةِ ، وَدُخُولُ الْحَمَامِ عَلَى الْإِمْتِلَاءِ ، وَأَكْلُ الْقَدِيدِ ، وَجَمَاعُ الْعَجُوزِ » .

ولمَّا احْتَضَرَ الْحَارِثُ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ ، فَقَالُوا : مُرُّنَا بِأَمْرِ نَنْتَبِهُ إِلَيْهِ مِنْ بَعْدِكَ . فَقَالَ : « لَا تَتَزَوَّجُوا مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا شَابَةً ، وَلَا تَأْكُلُوا مِنَ الْفَاكِهِةِ إِلَّا فِي أَوَانٍ تُضَجُّهَا ، وَلَا يَتَعَالَجُنَّ أَحَدُكُمْ مَا احْتَمَلَ بَدَنُهُ الدَّاءَ . وَعَلَيْكُمْ بِتَنْظِيفِ الْمَعْدَةِ فِي كُلِّ شَهْرٍ ، فَإِنَّهَا

(٤٥٤) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « يُولِّد » .

(٤٥٥) فِي الزَّادِ « قَالَ » .

مُذْيِةٌ لِلْبَلْغَمِ ، مُهْلِكَةٌ لِلوَرَّةِ ، مُنْبِتَةٌ لِلْحَمِّ . وَإِذَا تَغَدَّى^(٤٥٦) أَحَدُكُمْ فَلْيَنْمِمْ عَلَى إِثْرِ غَدَائِهِ سَاعَةً . وَإِذَا تَعَثَّى فَلْيَمْشِ أَرْبَعِينَ خُطْوَةً » .

وقال بعض الملوك لطبيبه : لعلك لا تبقى لي ، فصِفْ لِي صِفَةً آخِذَهَا عَنْكَ . فَقَالَ : « لَا تَكْخُجْ إِلَّا شَابَةً ، وَلَا تَأْكُلْ مِنَ اللَّحْمِ إِلَّا قَيْئًا ، وَلَا تَشْرَبِ الدَّوَاءَ إِلَّا مِنْ عِلَّةٍ ، وَلَا تَأْكُلِ الْفَاكِهِةَ ، إِلَّا فِي نَضِيجِهَا . وَأَجِدْ مَضْغَ الطَّعَامِ . وَإِذَا أَكَلْتَ نَهَارًا ، فَلَا بَأْسَ أَنْ تَنَامَ . وَإِذَا أَكَلْتَ لَيْلًا ، فَلَا تَنَمْ حَتَّى تَمْشِيَ وَلَوْ خَمْسِينَ خُطْوَةً . وَلَا تَأْكُلَنَّ حَتَّى تَجُوعَ ، وَلَا تَتَكَازَهَنَّ عَلَى الْجَمَاعِ ، وَلَا تَحْبِسَ الْبَوْلَ . وَخِذْ مِنَ الْحَمَامِ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْكَ ، وَلَا تَأْكُلْ طَعَامًا ، وَفِي مَعْدَتِكَ طَعَامٌ . وَإِيَّاكَ أَنْ تَأْكُلَ مَا تَعْجِزُ أَسْنَانُكَ عَنْ مَضْغِهِ ، فَتَعْجِزَ مَعْدَتُكَ عَنْ هَضْمِهِ . وَعَلَيْكَ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ بِقَيْئَةٍ تَنْقِي جِسْمَكَ . وَنِعْمَ الْكَنْزُ الدَّمُ فِي جَسَدِكَ ، فَلَا تَخْرِجْهُ إِلَّا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ . وَعَلَيْكَ بِدُخُولِ الْحَمَامِ ، فَإِنَّهُ يَخْرِجُ مِنَ الْأَطْبَاقِ مَا لَا تَصِلُ الْأَدْوِيَةُ إِلَى إِخْرَاجِهِ » .

وقال الشافعي [رحمه الله تعالى]^(٤٥٧) : « أَرْبَعَةٌ تَقْوِي الْبَدَنَ : أَكْلُ اللَّحْمِ ، وَشَمُّ الطَّيْبِ ، وَكَثْرُ الْفَسْلِ مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ ، وَتُبْسُ الْكُثَّانِ . وَأَرْبَعَةٌ تَوَهِّنُ الْبَدَنَ : كَثْرَةُ الْجَمَاعِ ، وَكَثْرَةُ الْهَمِّ ، وَكَثْرَةُ شَرْبِ الْمَاءِ عَلَى الرِّيقِ ، وَكَثْرَةُ أَكْلِ الْحَامِضِ . وَأَرْبَعَةٌ تَقْوِي الْبَصَرَ : الْجُلُوسُ تَجَاهَ^(٤٥٨) الْكَعْبَةِ ، وَالْكُحْلُ عِنْدَ النَّوْمِ ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْخُضْرَةِ ، وَتَنْظِيفُ الْمَجْلِسِ . وَأَرْبَعَةٌ تَوَهِّنُ الْبَصَرَ : النَّظَرُ إِلَى الْقَدَرِ ، وَإِلَى الْمَصْلُوبِ ، وَإِلَى فَرْجِ الْمَرْأَةِ ، وَالْقُعُودُ مُسْتَدِيرَ الْقِبْلَةِ . وَأَرْبَعَةٌ تَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ : أَكْلُ الْعَصَافِيرِ ، وَالْإِطْرِيفِلِ [الْأَكْبَرِ]^(٤٥٩) ، وَالْفَسْتَقِ ، وَالْخَرْوَبِ . وَأَرْبَعَةٌ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ : تَرْكُ الْفُضُولِ مِنْ الْكَلَامِ ، وَالسَّوَاكِ ، وَمَجَالَسَةِ الصَّالِحِينَ ، وَمَجَالَسَةِ الْعُلَمَاءِ » .

(٤٥٦) فِي بَعْضِ النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « تَغَدَّى » . تَصَحَّفَ .

(٤٥٧) مَابَيْنَ الْمُعْتَوِقَتَيْنِ سَاقِلٌ مِنَ الزَّادِ .

(٤٥٨) فِي الزَّادِ « حِيَالٌ » وَهِيَ يَمْنَاهَا .

(٤٥٩) مَابَيْنَ الْمُعْتَوِقَتَيْنِ سَاقِلٌ مِنَ الزَّادِ . وَالْإِطْرِيفِلُ : لَفْظَةٌ يُونَانِيَّةٌ مَعْنَاهَا : الْإِطْلَاجُ ، وَهُوَ شَجَرٌ يَنْبَتُ فِي الْبَنْدِ وَالْعَيْنِ ، ثَمَرُهُ عَلَى هَيْئَةِ حَبِّ الْمُنْثَوِرِ . وَقِيلَ : هُوَ مِنَ الْأَدْوِيَةِ الْمُرْكِبَةِ الَّتِي تَبْقَى قُوَّتُهَا إِلَى سِتْنِينَ وَنِصْفٍ ، وَيَنْفَعُ فِي أَمْرَاضِ الدِّمَاغِ وَتَقْوِيَةِ الْأَعْصَابِ [انْظُرِ الْمُعْجَمَ الْوَسِيطَ وَتَذَكُّرَةَ طَاوُدَ ج ١ ص ٥٠] .

وقال أفلاطون : « خمسٌ يُذَيِّنُ البدنَ — وربما قَتَلَ — قسَرُ ذات اليد ، وفراق الأَجْبَةِ ، وتَجُرُّعُ المغايط ، وردُّ النصح ، وضحك ذوي الجمل بالعقلاء » .

وقال طيب المأمون : « عليك بخصالي — مَنْ حَفِظَهَا فهو جدير ألا يعتَلَّ إلا عِلَّةُ الموت — لا تَأْكُلْ طعاماً وفي معدتك طعام ، وإياك أن تأكل طعاماً يُتَعَبُ^(١٦٠) ، أضرَّ أسكَ في مَضْغِهِ ، فتعجزُ معدتك عن هضمه . وإياك وكثرة الجماع ، فإنه يقتبس^(١٦١) نور الحياة ، وإياك وبجامعة العجوز ، فإنه يورث موت الفجأة . وإياك والفصد إلا عند الحاجة إليه ، وعليك بالقيء في الصيف » .

ومن جوامع كلمات أبقراط ، قوله : « كُلْ كثير فهو مُعَادٍ للطبيعة » .

وقيل لجالينوس : مالك لا تَمْرُضُ ؟ فقال : « لأنني لم أجمع بين طعامين رديين ، ولم أَدِجِلْ طعاماً على طعام ، ولم أحبس في المعدة طعاماً تَأْذِيْتُ به » .

فصل

وأربعة أشياء تُمرضُ الجسم : الكلامُ الكثير ، والنومُ الكثير ، والأكلُ الكثير ، والجماعُ الكثير . فالكلام الكثير يقللُ مَخَّ الدماغ ويُضعفه ، ويَجْعَلُ الشيب . والنومُ الكثير يصغرُ الوجه ، ويُعمي القلب ، ويُهَيِّجُ العين ، ويُكْسِلُ عن العمل ، ويُؤَلِّدُ الرطوبات في البدن . والأكلُ الكثير يُفسدُ فَمَ المعدة ، ويُضعفُ الجسم ، ويؤَلِّدُ الرياح الغليظة ، والأدواء القسيرة . والجماعُ الكثير يَهْدُّ البدن ، ويُضَعِّفُ القُوَى ، ويُجَفِّفُ رطوبات البدن ، ويُرخي العصب ، ويُورث السُّدَّ ، ويُعمِّمُ ضرره جميع البدن ، ويُنْصِبُ^(١٦٢) الدماغ لكثرة ما يتحلل به^(١٦٣) من الروح النفساني . وإضعافه أكثر من إضعاف جميع المستفرغات ، ويستفرغ مِنْ جوهر الروح شيئاً كثيراً .

(١٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تصب » .

(١٦١) في الزاد « يطلع » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ونصب » .

(١٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » .

وأَنفع ما يكون إذا صادف شهوة صادقة ، من صورة جميلة حديثة السن حلالاً ، مع سِنَّ الشَّبَّوبَةِ ، وحرارة المزاج ورطوبته ، وبعْدَ العهد به ، وتخلّاء القلب من الشواغل النفسانية ، ولم يُفْرِط فيه ، ولم يُقارِله ما ينبغي تركه معه ، من امتلاء مفرط ، أو نخواء واستفراغ^(٤٦٤) ، أو رياضة تامة ، أو حر مفرط ، أو برد مفرط . فإذا راعى فيه هذه الأمور العشرة ، آتَفَعَ به جُلًّا . وأَياها فُقد^(٤٦٥) ، حصل له من الضرر بحسبه . وإن فُقدَتْ كلها أو أَكثَرُها^(٤٦٦) ، فهو الهلاك المعجل .

فصل

والحمية المفرطة في الصحة ، كالتخليط في المرض . والحمية المعتدلة نافعة . وقال جالينوس لأصحابه : « آجتنبوا ثلاثاً ، وعليكم بأربع ، ولا حاجة لكم^(٤٦٧) إلى طبيب : آجتنبوا الثَّيَّار ، والدخان ، والثَّين . وعليكم بالدسم ، والطَّيب والخَلْوَى ، والحَمَام . ولا تَأْكُلُوا فوق شَبَّعِكُمْ ، ولا تَتَحَلَّلُوا بالبَذَرُوج^(٤٦٨) ، والرَّيْحَان ، ولا تَأْكُلُوا الجَوْز عند المساء ، ولا يَنِمُّ من به زُكْمَةٌ على قفاه ، ولا يَأْكُل من به غَمٌّ حَاضِضاً ، ولا يسرع المشي من اقتصد ، فإنه [يكون]^(٤٦٩) مخاطرة الموت ، ولا يتقيَّأ من تؤلمه عينه ، ولا تَأْكُلُوا في الصيف لحمًا كثيرًا ، ولا يَنِمُّ صاحب الحُمَّى الباردة في الشمس ، ولا تقربوا الباذَنْجَان العتيق الميزر . ومَنْ شرب كُلَّ يوم في الشتاء ، قَدَحًا من ماء حار ، أَمِنَ من الأَعْلَال . ومَنْ ذلك جسمه في الحَمَام بقشور الرمان ، أَمِنَ من الجَرْب والحِكَّة . ومن أَكل خمس سُوَسَنات — مع قليل من مُصْطَلَكِي رومي . وعود

(٤٦٤) في الزاد « أو استفراغ » .

(٤٦٥) في الزاد « وأَياها فُقدَ فقد حصل ... » .

(٤٦٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أَكثر » .

(٤٦٧) في الزاد « يَنِمُّ » .

(٤٦٨) البَذَرُوج : لفظة نبطية ، وتطلق على الريحان الأحمر أو الليماني كما يسميه البعض .. وهي بقلة عريضة الأوراق ، مريئة الساق ، حريفة ، غير شديدة الحرارة ، تنفع في علاج الرخاف وفيها قبض وإسهال . [انظر القانون في الطب ص ١٠٥ ، وتذكرة داود جـ ١ ص ٦٦] .

(٤٦٩) مابين المتوفين ساقط من الزاد .

خام ، ومسك — بقي طول عمره لا تضعف معدته ولا تفسد . ومن أكل بزر البطيخ مع السكر ، نظف الحصى من معدته ، وزالت عنه حُرقة البول .

فصل

أربعة تهديم البدن : الهم ، والحزن ، والجوع ، والسهر . وأربعة تفرح : النظر إلى الخضرة ، وإلى الماء الجاري ، والمحبوب ، والثار .

وأربعة تظلم البصر : المثني حافياً ، والتصبُّح والتَّمسُّي (٤٧٠) بوجه البغيض ، والثقيل ، والعلو ، وكثرة البكاء ، وكثرة النظر في الخط الدقيق .

وأربعة تقوي الجسم : لبس الثوب الناعم ، ودخول الحمام المعتدل ، وأكل ، الطعام الحلو والديسم ، وشم الروائح الطيبة .

وأربعة يبيس الوجه ، وتذهب مائه وبهجته وطلاقة (٤٧١) : الكذب ، والوقاحة ، وكثرة السؤال عن غير علم ، وكثرة الفجور .

وأربعة تزيد في ماء الوجه وبهجته : المروءة ، والوفاء ، والكرم ، والتقوى .

وأربعة تجلب البغضاء والمقت : الكبر ، والحسد ، والكذب ، والنميمة .

وأربعة تجلب الرزق : قيام الليل ، وكثرة الاستغفار بالأسحار ، وتعاهد الصدقة ، والذكر أول النهار وآخره .

وأربعة تمنع الرزق : نوم الصُّبح ، وقلة الصلاة ، والكسل ، والخيانة .

وأربعة تضر بالفهم والدهن : إدمان أكل الحامض والفواكه ، والنوم على القفا ، والهم ، والغم .

وأربعة تزيد في الفهم : فراغ القلب ، وقلة التملُّي من الطعام والشراب ، وحسن تدبير الغذاء بالأشياء الحلوة والديسمة ، وإخراج الفضلات المُثَقِّلَة للبدن .

(٤٧٠) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والإساءة » .

(٤٧١) في الزاد « وطلاقة » أي : حُسنه وَرَؤْفَتُه .

ومما يُضر بالعقل : ادمانُ أكل البصل ، والباقلَا (١٧٢) ، والزيتون ، والباذنجان ، وكثرةُ الجماع ، والوحدة ، والأفكار ، والسكرُ ، وكثرةُ الضحك ، والغم .

وقال (١٧٣) ، بعض أهل النظر : « قُطِعَتْ في ثلاث (*) مجالسَ ، فلم أجد لذلك علةً ، إلّا أنّي أكثرُ من أكل الباذنجان في أحد تلك الأيام ، ومن الزيتون في الآخر ، ومن الباقلا في الثالث » .

فصل

قد أثبتنا على جمل نافعة من أجزاء الطب العلمي [والعمل] (١٧٤) ، لعل الناظر فيها لا يظفر بكثير منها إلّا في هذا الكتاب ، وأرنئك قُرب ما بينها وبين الشريعة ، وأن الطب النبوي ، نسبة طب الطبائعين إليه ، أقل من نسبة طب العجائز إلى طيبم .

والأمر فوق ما ذكرناه ، وأعظم مما وصفناه بكثير ، ولكن فيما ذكرناه تنبيهٌ باليسر على ما وراءه . ومن لم يرزقه الله بصيرة على التفصيل ، فليعلم ما بين القوة المؤيدة بالوحي من عند الله ، والعلوم التي رزقها الله الأنبياء ، والعقول والبصائر التي منحهم الله إياها ، وبين ما عند غيرهم .

ولعلّ قائلًا يقول : ما لهدى الرسول ﷺ ، وما لهذا الباب ، وذكر قوى الأدوية وقوانين العلاج ، وتدبير أمر الصحة ؟!

وهذا من تقصير هذا القائل ، في فهم ما جاء به الرسول ﷺ ، فإن هذا وأضعافه ، وأضعاف أضعافه — من فهم بعض ما جاء به ، وإرشاده إليه ، ودلالته عليه . وحسنُ الفهم عن الله ورسوله مَنْ يُؤمنُ الله به على من يشاء من عباده .

(١٧٢) الباقلا : نبات عشبي حولي من الفصيلة القرظية ، تؤكل قروته مطبوخة ، وكذلك بنوه .

(١٧٣) في الزاد « قال » .

(*) هكذا في الزاد وفي سائر النسخ ، والصواب « ثلاثة » .

(١٧٤) ما بين المقوفتين عن الزاد .

فقد أوجدناك أصول الطب الثلاثة في القرآن ، وكيف تُنكر أن تكون شريعة المبعوث بصلاح الدنيا والآخرة مشتملة على صلاح الأبدان ، كاشتغالها على صلاح القلوب ، وأنها مرشدة إلى حفظ صحتها ، ودفع آفاتنا ، بطرق كلية ، قد وُكِّل تفصيلها إلى العقل الصحيح والفطرة السليمة ، بطريق القياس والتنبه والإيماء ، كما هو في كثير من مسائل فروع الفقه ، ولا تكن مِمَّنْ إذا جهل شيئاً عاداه .

ولو رزق العبد تَفَضُّلاً من كتاب الله وَسُنَّة رسوله ، وفهماً تاماً في النصوص ولوازمها — لاستغنى بذلك عن كل كلام سواه ، ولاستبَّط جميع العلوم الصحيحة منه .

فمدار العلوم كلها على معرفة الله وأمره وتخلقه ، وذلك مُسْتَلَم إلى الرسل ، صلوات الله عليهم وسلامه ، فهم أعلم الخلق بالله وأمره وتخلقه ، وحكمته في خلقه وأمره . وطبُّ أتباعهم أصبح وأنفع من طب غيرهم . وطبُّ أتباع خاتمهم وسيدهم وإمامهم — محمد بن عبد الله ، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم — أكمل الطب وأصح وأنفعه .

ولا يعرف هذا إلا مَنْ عرف طبَّ الناس سواهم وطبَّهم ، ثم قارن (١٧٥) بينهما ، فحينئذ يظهر له التفاوت . وهم أصبح الأمم عقولاً وفطراً ، وأعظمهم علماً ، وأقربهم في كل شيء إلى الحق ، لأنهم خيرة الله في الأمم (١٧٦) ، كما رسولهم خيراً من الرسل ، والعلم الذي وهبهم إياه ، والحلم والحكمة — أمر لا يدانيهم فيه غيرهم .

وقد روى الإمام أحمد في مسنده — من حديث يهز بن حكيم ، عن أبيه عن جده ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أنتم ثوفاون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله » (١٧٧) .

(١٧٥) في الزاد « وإذن » .

(١٧٦) في الزاد « من الأمم » .

(١٧٧) وأخرجه أيضاً ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب صفة لثة محمد ، صلى الله عليه وسلم [ج ٢ ص ١٤٣] .

فظهر أثر كرامتها على الله — سبحانه في علومهم وعقولهم ، وأحلامهم وفطرهم .
 وهم الذين عُرِضَتْ عليهم علومُ الأمم قبلهم وعقولهم ، وأعمالهم ودرجاتهم — فازدادوا
 بذلك علماً وحلماً وعقلاً ، إلى ما أفاض الله سبحانه وتعالى عليهم من علمه وحلمه .
 ولذلك كانت الطبيعة الدموية لهم ، والصفراوية لليهود ، والبلغمية للنصارى .
 ولذلك غلب على النصارى البلادة وقلة الفهم والفطنة ، وغلب على اليهود الحزنُ
 والهم والقَمِّ والصغار ، وغلب على المسلمين العقل والشجاعة ، والفهم والنجدة ،
 والفرح والسرور .
 وهذه أسرار وحقائق إنما يعرف مقدارها مَنْ حَسَنَ فَهْمُهُ ، وَلَطَفَ ذَهْنُهُ ، وَغَزَرَ
 عِلْمُهُ ، وعرف ما عند الناس . وبالله التوفيق .



مراجِعُ التَّحْقِيقِ والتَّعْلِيقِ

- ١ - الأدب المفرد ، للبخارى . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢ - أسد الغابة ، لابن الأثير . تحقيق محمد البنا وآخرين . دار الشعب - القاهرة ١٩٧٠ م .
- ٣ - الأعلام ، للزركلى . مطبعة كوستا - القاهرة ١٩٥٤ م .
- ٤ - أعلام النساء ، لممر كحالة ، مؤسسة "رسالة" ١٩٨٤ م .
- ٥ - الأغاني ، لأبى فرج الأصبهاني ، تحقيق إبراهيم الإياري . دار الشعب - القاهرة ١٩٦٩ م .
- ٦ - تاريخ بغداد ، للخطيب البغدادي . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٧ - تاريخ الصيدلة والعقاقير فى العهد القديم والعصر الوسيط ، للأب قناتى . دار المعارف - القاهرة .
- ٨ - تاريخ العلم ودور العلماء العرب فى تقدمه ، للدكتور عبد الحليم منتصر . دار المعارف - القاهرة .
- ٩ - تذكرة أولى الألباب ، لداود بن عمر الأنطاكي . المكتبة الثقافية - بيروت .
- ١٠ - تذكرة الحفاظ ، للذهبي . دار إحياء التراث العربى ١٩٨٥ م .
- ١١ - حلية الأولياء ، لأبى نعيم الأصفهاني ، دار الفكر .
- ١٢ - خزائن الأدب ، للبغدادى ، تحقيق عبد السلام هارون . الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ١٣ - ديوان الأعشى الكبير . شرح وتعليق د . محمد حسين . مكتبة الآداب بالجماميز .

- ١٤ - ديوان المتنبي . بشرح البرقوقى . دار الكتاب العربى - بيروت ١٩٧٩ م .
- ١٥ - رجال صحيح البخارى ، للكلاباذى ، تحقيق عبد الله الليثى .
- ١٦ - رجال صحيح مسلم ، لابن منجويه ، تحقيق عبد الله الليثى ، دار المعرفة - بيروت ١٩٨٧ م .
- ١٧ - زاد المعاد ، لابن قيم الجوزية . تحقيق شعيب وعبد القادر الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ١٩٨٦ م .
- ١٨ - الزهد ، لأحمد بن حنبل ، دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٣ م .
- ١٩ - سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، المكتبة العلمية - بيروت .
- ٢٠ - سنن أبى داود ، لأبى داود السجستانى ، محبى الدين عبد الحميد - دار إحياء السنة النبوية .
- ٢١ - سنن الدارمى ، نشر دار إحياء السنة النبوية ، بعناية محمد أحمد دهمان .
- ٢٢ - سنن الدارقطنى ، تحقيق السيد عبد الله هاشم يمانى المدنى . دار المحاسن - القاهرة ١٩٦٦ م .
- ٢٣ - سنن النسائى ، بشرح جلال الدين السيوطى . دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٢٤ - سير أعلام النبلاء للذهبى ، تحقيق مجموعة من العلماء . مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٢٥ - شرح القوائد السبع الطوال ، لأبى بكر الأنبارى ، تحقيق عبد السلام هارون . دار المعارف ١٩٦٩ م .
- ٢٦ - الضحاح ، للجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار . دار العلم للملايين ١٩٨٤ م .
- ٢٧ - صحيح الترمذى . بشرح ابن العربى المالكى . دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٢٨ - صحيح مسلم بشرح النووي . دار إحياء التراث العربى - بيروت .

- ٢٩ - الضعفاء الصغير، للبخارى، تحقيق يوران الضناوى . عالم الكتب - بيروت ١٩٨٤ م .
- ٣٠ - الضعفاء الكبير، للعقلى، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٤ م .
- ٣١ - الطب النبوى، لابن القيم، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار التراث ١٩٨٢ م .
- ٣٢ - الطب النبوى، لابن القيم، تحقيق عبد الفنى عبد الخالق وآخرين . دار إحياء الكتب العربية - القاهرة ١٩٥٧ م .
- ٣٣ - الطب النبوى، لابن القيم، إعداد المكتب العالمى للبحوث - منشورات مكتبة الحياة - بيروت .
- ٣٤ - الطب من الكتاب والسنة، لموفق الدين البغدادى . تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار المعرفة - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٣٥ - طبقات الأطباء والحكماء، لابن جليل، تحقيق فؤاد سيد - مؤسسة الرسالة ١٩٨٥ م .
- ٣٦ - الملل المتناهية فى الأحاديث الواهية، لابن الجوزى . لغيل الميس، اعتمادا على النسخة المطبوعة فى الهند بتحقيق إرشاد الحق الأثرى - دار الكتب العلمية ١٩٨٣ م .
- ٣٧ - علوم الحديث، لابن الصلاح، تحقيق نور الدين عتر . المكتبة العلمية - بيروت ١٩٨١ م .
- ٣٨ - العلاج بمسل النحل - ن بويريش، ترجمة محمد الحلوجى - دار المعارف .
- ٣٩ - غريب الحديث، لابن الجوزى، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٤٠ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى، لابن حجر العسقلانى . تحقيق عبد العزيز بن عبد الله باز وآخرين - دار المعرفة .

- ٤١ - فى تاريخ الطب فى الدولة الإسلامية ، للدكتور عامر النجار . دار المعارف - القاهرة ١٩٨٧ م .
- ٤٢ - فى رحاب السيرة والسنة ، للدكتور عبد المنعم النمر . دار الكتاب المصرى اللبنانى - القاهرة .
- ٤٣ - القانون فى الطب ، لابن سينا ، جبران جبور وآخرين . مؤسسة المعارف - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٤٤ - القرآن الكريم .
- ٤٥ - كتاب الجرح والتعديل . لأبى محمد عبد الرحمن الرازى . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٤٦ - اللأئى المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة ، لجلال الدين السيوطى . دار المعرفة - بيروت .
- ٤٧ - لسان العرب . لابن منظور . تحقيق عبد الله الكبير وآخرين - دار المعارف ١٩٨١ م .
- ٤٨ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للمحافظ نور الدين الهيثمى ، بتحرير الحافظين : العراقى وابن حجر - مؤسسة المعارف - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٤٩ - مختار الصحاح ، للرازى ، لجنة من العلماء - دار المعارف ١٩٧٣ م .
- ٥٠ - المراسيل ، لأبى داود السجستانى ، تحقيق عبد العزيز السيروان - دار القلم بيروت ١٩٨٦ م .
- ٥١ - مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها ، للقصيمى . تحقيق خليل الميسر . دار العلم - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٥٢ - المصباح المنير ، للفيومى ، تحقيق د . عبد العظيم الشناوى . دار المعارف ١٩٧٧ م .
- ٥٣ - معجم البلدان ، لياقوت . دار بيروت ١٩٨٤ م .
- ٥٤ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . محمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب .

- ٥٥ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث ، ونسك . طبعة بريل - ليدن ١٩٣٦ م .
- ٥٦ - المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية بالقاهرة - دار المعارف ١٩٧٢ م .
- ٥٧ - مغنى اللبيب ، لابن هشام ، تحقيق محيى الدين عبد الحميد . مطبعة صبيح - القاهرة .
- ٥٨ - المقامات الأدبية ، للحريرى . المطبعة الحسينية المصرية ١٣٢٦ هـ .
- ٥٩ - مقدمة ابن خلدون - طبعة دار الشعب ، وطبعة دار الكتاب اللبناني .
- ٦٠ - الموسوعة العربية الميسرة - دار القلم بالاشتراك مع مؤسسة فرانكلين - القاهرة ١٩٦٥ م .
- ٦١ - الموضوعات ، لابن الجوزى ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان - المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ١٩٦٦ م .
- ٦٢ - الموطأ ، للإمام مالك ، محمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب .
- ٦٣ - ميزان الاعتدال ، للذهبي ، تحقيق على البجاوى . دار المعرفة - بيروت ١٩٦٣ م .
- ٦٤ - النهاية فى غريب الحديث ، لابن الأثير ، تحقيق طاهر الزاوى ، ومحمود الطناحى . المكتبة العلمية - بيروت ١٩٦٥ .
- ٦٥ - وفيات الأعيان ، لابن خلكان ، تحقيق إحسان عباس . دار الثقافة - بيروت ١٩٦٨ م .



الفهرس

صفحة

تقديم بقلم الدكتور مصطفى محمود	٥
مقدمة المحقق	٩
القسم الأول	١٧
فصل في مرض القلوب ومرض الأبدان	١٩
فصل في طب الأبدان	٢٢
فصل في الحث على التناولى	٢٣
فصل في الاحتاء من التخم ومراتب الغذاء	٣١
فصل في العلاج بالأدوية الطبيعية وغيرها	٣٦
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج الحمى	٣٨
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج استطلاق البطن وبيان مائى	٤٥
العسل من منافع	
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في الطاعون وعلاجه والاحتراز منه	٥٠
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في داء الاستسقاء وعلاجه	٥٩
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج الجرح	٦١
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في العلاج بشرب العسل والحجامة والكى	٦٢
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في أوقات الحجامة	٧١
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في قطع العروق والكى	٧٥
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج الصرع	٧٧
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج عرق النسا	٨٢
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج بيس الطبع واحتياجه إلى مايشبهه ويلينه	٨٤
فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج حكة الجسم ومايولد القمل	٨٧

صفحة

٩٢	فصل في هديه ﷺ في علاج ذات الجنب
٩٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الصداغ والشقيقة
١٠٠	فصل في هديه ﷺ في معالجة المرضى بترك إعطائهم مايكرهونه
	من الطعام والشراب
١٠٤	فصل في هديه ﷺ في علاج العنزة وفي العلاج بالسعوط
١٠٥	فصل في هديه ﷺ في علاج المغشود
١١٠	فصل في هديه ﷺ في دفع ضرر الأغذية والفاكهة وإصلاحها
	بما يدفع ضررها
١١١	فصل في هديه ﷺ في الحمية
١١٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الرمد
١١٨	فصل في هديه ﷺ في علاج الخدران الكلبي
١١٩	فصل في هديه ﷺ في إصلاح الطعام الذي يقع فيه الذباب
١٢١	فصل في هديه ﷺ في علاج البثرة
١٢٢	فصل في هديه ﷺ في علاج الأورام والخراجات
١٢٣	فصل في هديه ﷺ في علاج المرضى بتطبيب نفوسهم وتقوية قلوبهم
١٢٤	فصل في هديه ﷺ في علاج الأبدان بما اعتادته من الأدوية والأغذية
١٢٦	فصل في هديه ﷺ في تغذية المريض
١٢٨	فصل في هديه ﷺ في علاج السم الذي أصابه بخير
١٣٠	فصل في هديه ﷺ في علاج السحر
١٣٣	فصل في هديه ﷺ في الاستفراغ بالقىء
١٣٦	فصل في هديه ﷺ في الإرشاد إلى معالجة أحنق الطبيين
١٣٩	فصل في هديه ﷺ في تضمين من طب الناس وهو جاهل بالطب
١٤٨	فصل في هديه ﷺ في التحرز من الأدوية المعدية بطبعها وتجنبها
١٥٤	فصل في هديه ﷺ في المنع من التلوى بالمخمرات
١٥٧	فصل في هديه ﷺ في علاج القمل الذي في الرأس وإزالته
١٦١	فصول في هديه ﷺ في العلاج بالأدوية الروحانية المفردة والمركبة
	منها والأدوية الطيحية

١٦٣	فصل في هديه ﷺ في علاج المصاب بالعين
١٧٣	فصل في هديه ﷺ في العلاج بالرقية الإلهية
١٧٥	فصل في هديه ﷺ في رقية اللديغ بالفاتحة
١٧٨	فصل في هديه ﷺ في علاج لدغة العقرب بالرقية
١٨١	فصل في هديه ﷺ في رقية النملة
١٨٣	فصل في هديه ﷺ في رقية الحية
١٨٣	فصل في هديه ﷺ في رقية القرحة والجرح
١٨٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الوجع بالرقية
١٨٦	فصل في هديه ﷺ في علاج حرّ المصيبة وحزنها
١٩٢	فصل في هديه ﷺ في علاج الكرب والحزن والغم والحزن
١٩٦	فصل في بيان جهة تأثير هذه الأدوية في هذه الأمراض
٢٠٤	فصل في هديه ﷺ في علاج الفرع والأرق المانع من النوم
٢٠٥	فصل في هديه ﷺ في علاج داء الحريق وإطفائه
٢٠٦	فصل في هديه ﷺ في حفظ الصحة
٢٠٩	فصل في هديه ﷺ في المطعم والمشرب
٢١٢	فصل في هديه ﷺ في هيئة الجلوس للأكل
٢١٥	فصل في هديه ﷺ في الشراب
٢٢٥	فصل في تديبره لأمر الملبس
٢٢٦	فصل في تديبره لأمر المسكن
٢٢٧	فصل في تديبره لأمر النوم واليقظة
٢٣٤	فصل في الجماع والباه وهدى النبي فيه
٢٤٨	فصل في هديه ﷺ في علاج العشق
٢٥٨	فصل في هديه ﷺ في حفظ الصحة بالطيب
٢٥٩	فصل في هديه ﷺ في حفظ صحة العين
٢٦١	القسم الثاني
٢٦٣	فصل في ذكر شيء من الأدوية والأغذية المفردة التي جاءت على لسان النبي ﷺ مرتبة على حروف المعجم

فصل

في ذكر شئ من الأدوية والأغذية المفردة،
التي جاءت على لسانه ﷺ
مرتبة على حروف المعجم

حرف الهمزة

صفحة	
٢٦٣	إمعد
٢٦٤	أترج
٢٦٥	أرز (بضم الراء)
٢٦٥	أرز (بالسكون)
٢٦٦	إذخر

حرف الباء

٢٦٦	بطيخ
٢٦٧	بلح
٢٦٨	بسر
٢٦٨	بيض
٢٦٩	بصل
٢٧٠	باذنجان

حرف التاء

٢٧٠	تمر
٢٧١	تين
٢٧٢	تليينة

حرف التاء

صفحة	
٢٧٢	ثلج
٢٧٢	ثوم
٢٧٣	ثريد

حرف الجيم

٢٧٤	جمار
٢٧٤	جين

حرف الحاء

٢٧٥	حناء
٢٧٥	حبة السوداء
٢٧٨	حرير
٢٧٨	حرف
٢٧٩	حلبة

حرف الخاء

٢٨١	خبز
٢٨٣	خل
٢٨٣	خلال

حرف الدال

٢٨٤	دهن
-----	-----

حرف الذال

٢٨٦	ذريعة
-----	-------

صفحة

٢٨٦	ذباب
٢٨٦	ذهب

حرف الراء

٢٨٨	رطب
٢٨٩	رَيْحَان
٢٩١	رمان

حرف الزاي

٢٩٣	زيت
٢٩٤	زبد
٢٩٤	زبيب
٢٩٥	زنجبيل

حرف السين

٢٩٦	سنا
٢٩٦	سفرجل
٢٩٨	سواك
٣٠٠	سمن
٣٠١	سمنك
٣٠٢	سلق

حرف الشين

٣٠٣	شونيز
٣٠٣	شبرم
٣٠٣	شعر

شواء	٣٠٤
شحم	٣٠٥

حرف الصاد

صلاة	٣٠٦
صبر	٣٠٧
صبر	٣٠٨
صوم	٣٠٨

حرف الضاد

ضب	٣٠٩
ضفدع	٣٠٩

حرف الطاء

طيب	٣١٠
طين	٣١٠
طلح	٣١٠
طلع	٣١١

حرف العين

عنب	٣١٢
عسل	٣١٣
عجوة	٣١٣
عبر	٣١٤
عود	٣١٥
عدس	٣١٦

صفحة	حرف الغين
٣١٧	غيث

صفحة	حرف الفاء
٣١٨	فاتحة الكتاب
٣٢٠	فاغية
٣٢٠	فضة

صفحة	حرف القاف
٣٢٢	قرآن
٣٢٣	قشاء
٣٢٤	قسط (كست)
٣٢٥	قصب السكر

صفحة	حرف الكاف
٣٢٦	كتاب للحمى
٣٢٧	كتاب لعسر الولادة
٣٢٨	كتاب للرعاف
٣٢٩	كتاب للحزاز
٣٢٩	كتاب للحمى المثلثة
٣٢٩	كتاب لعرق النساء
٣٢٩	كتاب للعرق الضارب
٣٣٠	كتاب لوجع الضرس
٣٣٠	كتاب للخراج
٣٣٠	كماة
٣٣٥	كبات

صفحة

٣٣٦	كتم
٣٣٨	كرم
٣٣٩	كرفس
٣٣٩	كراث

حرف اللام

٣٤٠	لحم
٣٤١	لحم المضأن
٣٤٢	لحم المعز
٣٤٢	لحم الجدي
٣٤٣	لحم البقر
٣٤٣	لحم الفرس
٣٤٤	لحم الجميل
٣٤٥	لحم الضب
٣٤٥	لحم الغزال
٣٤٥	لحم الظبي
٣٤٥	لحم الأرنب
٣٤٦	لحم حمار الوحش
٣٤٦	لحوم الأجنة
٣٤٧	لحم القديد
٣٤٨	لحم الديك
٣٤٩	لحم الدراج
٣٤٩	لحم المحجل
٣٤٩	لحم الاوز
٣٤٩	لحم البط
٣٤٩	لحم الحباري

صفحة	
٣٤٩	لحم الكركي
٣٤٩	لحم العصفور والقنار
٣٥٠	لحم الحمام
٣٥٠	لحم القطا
٣٥٠	لحم السماني
٣٥١	لحم الجراد
٣٥٢	لبن
٣٥٣	لبن الضأن
٣٥٣	لبن المعز
٣٥٤	لبن البقر
٣٥٤	لبن الإبل
٣٥٤	لبان (الكندر)

حرف الميم

٣٥٥	ماء
٣٥٧	ماء الثلج والبرد
٣٥٨	ماء الآبار والقنى
٣٥٨	ماء زمزم
٣٥٩	ماء النيل
٣٦٠	ماء البحر
٣٦٠	مسك
٣٦١	مرزنجوش
٣٦٢	ملح

حرف النون

٣٦٣	نخل
-----	-----------

صفحة

٣٦٤ نرجس
٣٦٥ نورة
٣٦٥ نبق

حرف الهاء

٣٦٦ هنديا
-----	-------------

حرف الواو

٣٦٨ ورس
٣٦٨ وسمة

حرف الياء

٣٦٩ يقطين
٣٧١ فصول في الوصايا والمحاذير الكلية النافعة

رقم الإيداع بدار الكتب ٤٢٩٣ / ١٩٨٩

شعار الأمم المتحدة
ت : ٢٤٧٧٩١ - ص.ب : ٢٣٠
للكس : DWFA UN ٢٤٠٠١

للبنانية  الدار المصرية اللبنانية  الدار المصرية اللبنانية  الدار

Biblioteca Alexandrina



0378847